



آثار الإمام ابن قيم الجوزية وملاحقها من أعمال
(٨)

مطبعة المطابع

الكافي في الشافعية في الانتصار للفرقة الناجية

للإمام أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١)

تمتبه وتعليقه

محمد بن عبد الرحمن العريفي - ناصر بن يحيى الحنيني

عبد الله بن عبد الرحمن الهذيل - فهد بن علي المساعد

تنسيق

محمد أجمل الإصلاحي

إشراف

بكر بن عبد الله الجوزي

تمويل

مؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية

المجلد الثاني

دار عالم الفوائد

ونشره

نسخ البيع



مؤسسة سليمان بن عبدالعزيز الراجحي الخيرية
SULAIMAN BIN ABDUL AZIZ AL RAJHI CHARITABLE FOUNDATION

حقوق الطبع محفوظة
لمؤسسة سليمان بن عبد العزيز الراجحي الخيرية
الطبعة الاولى ١٤٢٨

دَارُ عَالَمِ الْفَوَائِدِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ



مكة المكرمة ص.ب ٢٩٢٨ هاتف ٥٥٠٥٣٠٥ فاكس ٥٥٤٢٣٠٩

الصَّفِّ وَالْإِخْلَاجِ دَارُ عَالَمِ الْفَوَائِدِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ



مطبوعات المجمع

أَنَارُ الْإِمَامِ بْنِ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّةِ وَمَا لِحَقَّهَا مِنْ أَعْمَالٍ
(٨)

الكافية للشافعية في الانتصار للفرقة الناجية

لِلإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ أَيُّوبَ ابْنِ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّةِ
(٦٩١ - ٧٥١)

تَحْقِيقُهُ وَتَقْلِيدُهُ

مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْعَرِيفِيُّ - نَاصِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخُزَيْنِيُّ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْهَذِيلُ - فَهْدُ بْنُ عَلِيٍّ الْمَسَاعِدُ

تَلْسِيقُ

مُحَمَّدُ ابْنُ جَمَلٍ الْإِصْلَاحِيُّ

إِشْرَافُ

بِكُرْبَى عَبْدِ اللَّهِ الْجَوْزِيَّةِ

تَمْوِيلُ

مُؤَسَّسَةُ سُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ الرَّاجِحِيِّ الْخَيْرِيَّةِ

المجلد الثاني

تَارِخُ الْمِلَّةِ الْفَوَائِدُ
لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

فصل

في ذكر مذهب أهل الحديث

- ٦٤٩ - وَالْآخَرُونَ أَوَّلُو الْحَدِيثِ كَأَحْمَدٍ وَمُحَمَّدٍ وَأُثْمَةَ الْإِيمَانِ
٦٥٠ - قَالُوا بَأَنَّ اللَّهَ حَقًّا لَمْ يَزَلْ مُتَكَلِّمًا بِمَشِيئَةٍ وَبَيَانٍ
٦٥١ - إِنَّ الْكَلَامَ هُوَ الْكَمَالُ فَكَيْفَ يَحْدُ لَوْ عَنَّهُ فِي أَزَلٍ بِلَا إِمْكَانٍ؟
٦٥٢ - وَيَصِيرُ فِيمَا لَمْ يَزَلْ مُتَكَلِّمًا مَاذَا اقْتَضَاهُ لَهُ مِنَ الْإِمْكَانِ؟
٦٥٣ - وَتَعَاقِبُ الْكَلِمَاتِ أَمْرٌ ثَابِتٌ لِلذَّاتِ مِثْلُ تَعَاقِبِ الْأَزْمَانِ
٦٥٤ - وَاللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ قَالَ حَقِيقَةً «حَم» مَعَ «طه» بِغَيْرِ قِرَانٍ
٦٥٥ - بَلْ أَحْرَفُ مَتَرْتَبَاتٍ مِثْلَمَا قَدْ رُتِبَتْ فِي مَسْمَعِ الْإِنْسَانِ
٦٥٦ [١٩٧] - وَقَفَّانِ فِي وَقْتٍ مُحَالٍ هَكَذَا حَرْفَانِ أَيْضًا يُوجَدَانِ فِي آنٍ

٦٤٩ - قوله: «أحمد ومحمد» يعني الإمام أحمد بن حنبل والإمام محمد بن إسماعيل البخاري رحمهما الله تعالى، وقد تقدم في كلام الناظم عرض مذهبهما. راجع البيت ٥٦٩.

٦٥٢ - يرد الناظم هنا على الكرامية القائلين بأن الكلام ذو أول في ذاته تعالى، فيقول رحمه الله: إن الله تعالى موصوف بصفة الكلام في الأزَل، ولم تحدث له بعد أن كانت ممتنعة عليه، كما يقوله الكرامية، إذ لم يتجدد في ذاته سبحانه شيء يستدعي وجودها بعد عدمها. وقد تقدم بيان ذلك، وسيأتي الرد عليهم مفصلاً في البيت: ٨٧٦ وما بعده.

٦٥٣ - كما أن أجزاء الزمان لا توجد مجتمعة بل توجد على سبيل التعاقب أنا بعد آن فكذلك الحروف التي هي أجزاء الكلمات لا يمكن النطق بها مجتمعة بحيث يكون النطق بالأول مع الثاني في آن واحد بل لا بد من وجودها على سبيل التعاقب والتسلسل حرفاً بعد حرف.

وقد تقدم تفصيل مذهب الاقترانية في البيت: ٦١١ وما بعده.

٦٥٦ - «حرفان»: كان في الأصل: «لفظان». فكتب فوقه: «حرفان» وفوقه: «صح=

- ٦٥٧ - مِنْ وَاحِدٍ مُتَكَلِّمٍ بَلْ يُوجَدَا بِالرَّسْمِ أَوْ بِتَكْلِمِ الرَّجُلَانِ
 ٦٥٨ - هَذَا هُوَ الْمَعْقُولُ أَمَا الْاِفْتِرَا نُ فَلَيْسَ مَعْقُولًا لَدَى الْأَذْهَانِ
 ٦٥٩ - وَكَذَا كَلَامٌ مِنْ سِوَى مُتَكَلِّمٍ أَيْضًا مُحَالٌ لَيْسَ فِي إِمْكَانٍ
 ٦٦٠ - إِلَّا لِمَنْ قَامَ الْكَلَامُ بِهِ فَذَا كَ كَلَامُهُ الْمَعْقُولُ لِلْإِنْسَانِ
 ٦٦١ - أَيْكُونُ حَيًّا سَامِعًا أَوْ مُبْصِرًا مِنْ غَيْرِ مَا سَمِعَ وَغَيْرِ عَيَانٍ

= نسخة الشيخ». يعني النسخة المقررة على المؤلف (ص).

- كذا «يوجد» في هذا البيت والبيت التالي، بحذف نون الرفع للضرورة. (ص).
 - أي: كما أنه محال أن يجتمع وقتان في وقت واحد، فكذلك محال أن يجتمع حرفان في آن واحد من متكلم واحد، ولا يمكن أن يوجد حرفان في آن واحد إلا بالرسم أو من متكلمين يتكلمان بحرفين في آن واحد.
 ٦٥٧ - «بالرسم»: أي: بالكتابة.

«بتكلم الرجلان»: على لغة من يلزم المثنى الألف دائماً رفعا ونصباً وجراً، وإلا كان حقه أن يقول: «بتكلم الرجلين». انظر ما سبق في حاشية البيت ٢٠٠.
 ٦٥٨ - هذا في ف، ظ. وفي غيرهما: «لذي الأذهان».

٦٥٩ - يرد الناظم - رحمه الله - هنا على الجهمية والمعتزلة القائلين بأن معنى كونه متكلماً أنه خلق الكلام في غيره فيسمونه متكلماً بلا كلام قائم به بل بكلام قائم بغيره.

وقد تقدم تفصيل مذهبهم في الكلام في البيت: ٦٢٣ وما بعده، وسيأتي في كلام الناظم بيان ما يلزم هؤلاء على قولهم من لوازم تقدح في أصل الشريعة. انظر البيت: ٦٩٤ وما بعده.

٦٦٠ - كان في الأصل: «في الأذهان» وكذا في سائر النسخ، ولكن كتب بإزائه في الحاشية: «للإنسان»، وفوقه: «نسخة الشيخ»، وتحتة: «صح».

٦٦١ - ح، ط: «حيًا».

- يعني رحمه الله أنه لا يعقل أن يوصف الشيء بصفة لم تقم به، فلا يقال: هذا سامع ومبصر، والسمع والبصر مفقودان منه. وقد تقدم تفصيل شيء من مذهب الجهمية والمعتزلة في صفات الله تعالى، في البيت: ٤٠ وما بعده.

- ٦٦٢ - وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ قَامَ بِغَيْرِهِ هَذَا الْمُحَالُ وَوَاضِحُ الْبُهْتَانِ
٦٦٣ - وَكَذَا مَرِيدٌ وَالْإِرَادَةُ لَمْ تَكُنْ وَضَفَّالُهُ هَذَا مِنَ الْهَذْيَانِ
٦٦٤ - وَكَذَا قَدِيرٌ مَالُهُ مِنْ قُدْرَةٍ قَامَتْ بِهِ مِنْ وَاضِحِ الْبُطْلَانِ
٦٦٥ - وَاللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ مَتَكَلَّمٌ بِالنَّقْلِ وَالْمَعْقُولِ وَالْبَرْهَانِ
٦٦٦ - قَدْ أَجْمَعَتْ رُسُلُ الْإِلَهِ عَلَيْهِ لَمْ يُنَكِّرْهُ مِنْ أَتْبَاعِهِمْ رَجُلَانِ
٦٦٧ - فَكَلَامُهُ حَقًّا يَقُومُ بِهِ وَلَا م لَمْ يَكُنْ مُتَكَلِّمًا بِقُرْآنِ
٦٦٨ - وَاللَّهُ قَالَ وَقَائِلٌ وَكَذَا يَقُو لُ الْحَقِّ لَيْسَ كَلَامُهُ بِالْفَانِي

٦٦٢ - ح ، ط : «أوضح» .

٦٦٥ - كلام الله تعالى ثابت بالإجماع أيضاً كما ذكر الناظم ذلك في البيت الذي بعده .

٦٦٨ - كلام المخلوق ينفذ وينتهي . أما كلام الله تعالى فلا يفنى ولا ينتهي ولا ينفذ ، كما قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَةٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [لقمان : ٢٧] ، وقال : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِثًّا يُسْتَلَوُ مِدَادًا ﴾ [الكهف : ١٠٩] . قال ابن القيم رحمه الله : «معنى هذا أنه لو فرض البحر مداداً ، وبعده سبعة أبحر تمده كلها مداداً ، وجميع أشجار الأرض أقلاماً ، وهو ما قام منها على ساق من النبات والأشجار المثمرة وغير المثمرة ، وتستمد بذلك المداد ، لفنيت البحار والأقلام ، وكلمات الرب لا تفنى ولا تنفذ . فسبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته . فأين هذا من وصف من يصفه بأنه ما تكلم ولا يتكلم ولا يقوم به كلام أصلاً ، وقول من وصف كلامه بأنه معنى واحد لا ينقضي ، ولا يتجزأ ، ولا له بعض ولا كل ، ولا هو سور وآيات ولا حروف وكلمات المنار المنيف ص ٣٧ - ٣٨ ، ومعنى قوله تعالى : ﴿ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ كلمات الدالة على عظمته وصفاته وجلاله . انظر تفسير ابن كثير ٤٥١/٣ ، تفسير الطبري م ١١/ج ٢١/ص ٨٠ ، الدر المنثور للسيوطي ٣٢٢/٥ .

- ٦٦٩ - وَيُكَلِّمُ الثَّقَلَيْنِ يَوْمَ مَعَادِهِمْ حَقًّا فَيَسْمَعُ قَوْلَهُ الثَّقَلَانِ
 ٦٧٠ - وَكَذَا يَكَلِّمُ حِزْبَهُ فِي جَنَّةِ الْ حَيَّوَانِ بِالتَّسْلِيمِ وَالرِّضْوَانِ
 ٦٧١ - وَكَذَا يَكَلِّمُ رُسُلَهُ يَوْمَ اللَّقَا حَقًّا فَيَسْأَلُهُمْ عَنِ الثُّبَيَّانِ
 ٦٧٢ - وَيُرَاجِعُ التَّكْلِيمَ جَلَّ جَلَالُهُ وَقَتَّ الْجِدَالِ لَهُ مِنَ الْإِنْسَانِ

٦٦٩ - يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يُفَصِّحُونَ عَلَيْكُمْ مَا يَتَّبِعُونَ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ نَجْوَاهُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾﴾ [الأنعام: ١٣٠]، وحديث عبدالله بن أنيس رضي الله عنه وفيه: «إن الله تعالى ينادي يوم القيامة بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب» الحديث تقدم تخريجه في حاشية البيت ٤٤٢ وأشار إليه الناظم في البيت ٦٧٨.

٦٧٠ - قوله: «بالتسليم» يدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ ﴿٥٥﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ ﴿٥٦﴾ هُمْ فِيهَا فَكِكُهُمْ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَجِيمٍ ﴿٥٨﴾﴾ [يس: ٥٥ - ٥٨]، وانظر حديث جابر بن عبدالله رضي الله عنه، الذي سيذكره الناظم في البيت ١٧٤٣، ٥٤٦٢.

- قوله: «والرضوان» يدل عليه حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك، فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم تعط أحداً من خلقك. فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، قالوا: يا رب وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبداً». متفق عليه. البخاري ٤١٥/١١ فتح، كتاب الرقاق، باب ٥١ صفة الجنة والنار، ومسلم ١٦٨/١٧ نووي، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها.

٦٧١ - يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿١٠٩﴾﴾ [المائدة: ١٠٩] وقوله: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦١﴾﴾ [الأعراف: ٦].

٦٧٢ - يشير إلى ما جاء عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كنا عند=

٦٧٣ - وَيُكَلِّمُ الْكُفَّارَ فِي الْعَرَصَاتِ تُوْ بِخَاءً وَتَقْرِيعاً بَلَا غُفْرَانِ

٦٧٤ - وَيُكَلِّمُ الْكُفَّارَ أَيْضاً فِي الْحَجَبِ مِ أَنْ اخْسَوْا فِيهَا بِكُلِّ هَوَانٍ

٦٧٥ - وَاللَّهُ قَدْ نَادَى الْكَلِيمَ وَقَبْلَهُ سَمِعَ النَّدَا فِي الْجَنَّةِ الْأَبْوَانِ

= رسول الله ﷺ فضحك فقال: «هل تدرون مم أضحك؟» قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: «من مخاطبة العبد ربه يقول: يا رب ألم تجرني من الظلم؟ قال: يقول: بلى، قال: فيقول: فإني لا أجزى على نفسي إلا شاهداً مني قال: فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً وبالكرام الكاتبين شهوداً، قال: فيختم على فيه فيقال لأركانه: انطقي، قال: فننطق بأعماله، قال: ثم يخلي بينه وبين الكلام قال: فيقول: بعداً لكن وسحقاً فعنكن كنت أناضل» رواه مسلم ج ١٨/١٠٤ - ١٠٥ كتاب الزهد - نووي، وانظر درء تعارض العقل والنقل ١٤١/٢ - ١٤٦ فقد ساق شيخ الإسلام جملة أحاديث فيها مخاطبة الله تعالى لعباده.

٦٧٣ - العرصات: جمع عَرَصَة وهي كل موضع واسع لا بناء فيه ويعني بها هنا أرض المحشر يوم القيامة. النهاية ٢٠٨/٣.

التوبيخ: اللوم والتهديد. والتقريع: التعنيف والتثريب. القاموس: ٣٣٥، ٩٦٩.

- يدلّ عليه قوله تعالى عن الكفار يوم القيامة: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَٰذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٠﴾﴾ [الأنعام: ٣٠].

٦٧٤ - يدلّ عليه قوله تعالى لأهل النار إذا طلبوا الخروج منها: ﴿اٰخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوْنَ﴾ [المؤمنون: ١٠٨].

٦٧٥ - تقدم سياق الآيات التي فيها نداء الله تعالى لموسى عليه السلام في التعليق على البيت: ٤١٨ وما بعده.

وقد نادى الله تعالى آدم وحواء عليهما السلام لما أكلا من الشجرة التي نهاهما عنها، قال تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُمَا رُبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف: ٢٢].

٦٧٦ - وَأَتَى النُّدَا فِي تِسْعِ آيَاتٍ لَهُ وَصُفَا فَرَاغَهَا مِنَ الْقُرْآنِ
٦٧٧ - وَكَذَٰلِكَ لَمْ يَجْعَلْ بِأَمْرِهِ حَتَّى يَنْفُذَهُ بِكُلِّ مَكَانٍ

٦٧٦ - بل في عشر آيات وهي :

قوله تعالى : ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ﴾ [الأعراف : ٢٢].
وقوله : ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّقْنَاهُ يَحْيَىٰ﴾ [مريم : ٥٢].
وقوله : ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [القصص : ٦٥].
وقوله : ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا ءَاذَنَّاكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾ [فصلت : ٤٧].
وقوله : ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتَ الْفَقِيمُ الظَّالِمِينَ﴾ [الشعراء : ١٠].
وقوله : ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [القصص : ٦٢ ، ٧٤].

وقوله : ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾ [القصص : ٤٦].
وقوله : ﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَتَّخِذْ إِلَهًُا لَّهُ﴾ [الصافات : ١٠٤ ، ١٠٥].
وقوله : ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَىٰ﴾ [١٥] إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْقُدْسِ طَوًى ﴿١٦﴾
[النازعات : ١٥ ، ١٦].

٦٧٧ - دليله حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
«إِذَا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُوحِيَ بِالْأَمْرِ تَكْلِمًا بِالْوَحْيِ ، أَخَذَتِ السَّمَاوَاتُ مِنْهُ رَجْفَةً - أَوْ قَالَ : رَعْدَةً - شَدِيدَةً خَوْفَ اللَّهِ ، فَإِذَا سَمِعَ بِذَلِكَ أَهْلَ السَّمَاوَاتِ صَبَقُوا وَخَرُّوا لِلَّهِ سُجَّدًا ، فَيَكُونُ أَوَّلُ مَنْ يَرْفَعُ رَأْسَهُ جِبْرَائِيلُ ، فَيَكْلِمُهُ اللَّهُ مِنْ وَحْيِهِ بِمَا أَرَادَ ، ثُمَّ يَمُرُّ جِبْرَائِيلُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ، كُلَّمَا مَرَّ بِسَمَاءٍ سَأَلَهُ مَلَائِكَتُهَا : مَاذَا قَالَ رَبُّنَا يَا جِبْرَائِيلُ ؟ فَيَقُولُ جِبْرَائِيلُ : قَالَ الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ، قَالَ : فَيَقُولُونَ كُلُّهُمْ مِثْلَ مَا قَالَ جِبْرَائِيلُ ، فَيَنْتَهِي جِبْرَائِيلُ بِالْوَحْيِ حَيْثُ أَمَرَهُ اللَّهُ» رواه ابن خزيمة في التوحيد ١/٣٤٨ ، وابن أبي عاصم في السنة ١/٢٢٧ ، ومحمد بن نصر المروزي في تعظيم قدر الصلاة ١/٢٣٦ ، وابن جرير في تفسيره مجلد ١٢ ج ٢٢ ص ٩١ ، والآجري في الشريعة ، ص ٢٩٤ ، وأبو زرعة الدمشقي في تاريخه ١/٦٢١ ، وابن أبي حاتم ، كما في تفسير ابن كثير ٣/٥٣٧ ، والبيهقي في الأسماء والصفات ١/٥١٢ ج ٤٣٥ ، وأبو الشيخ في العظمة ، ٢/٥٠١ ج ١٦٢ ، والبغوي في تفسيره ٥/٢٩٠ ، من =

٦٧٨ - واذكرو حديثاً في صحيح محمدٍ ذاك البخاري العظيم الشأن
٦٧٩ - فيه نداء الله يوم معادنا بالصوت يبلغ قاصياً والداني

= طرق عن نعيم بن حماد به. ونعيم بن حماد هو ابن الحارث الخزاعي أبو عبدالله المروزي صدوق يخطيء كثيراً، وقد تتبع ابن عدي ما أخطأ فيه وقال: باقي أحاديثه مستقيمة، تهذيب التهذيب ٤٥٨/١٠، تقريب التهذيب ص ٣٥٩. وذكر أبو زرعة الرازي في تاريخه ٦٢١/١ أنه عرض هذا الحديث على عبدالرحمن بن إبراهيم - يعني: دحيماً - فقال: لا أصل له، وقال ابن أبي حاتم، كما نقل عنه ابن كثير في التفسير ٥٣٧/٣ سمعت أبي يقول: ليس هذا الحديث بالتام عن الوليد بن مسلم.

وللحديث طريق آخر عن عمرو بن مالك الراسبي عن الوليد بن مسلم به. وعمرو بن مالك الراسبي هو أبو عثمان البصري ضعيف من العاشرة. ميزان الاعتدال ٢٨٥/٣، تهذيب التهذيب ٩٥/٨، تقريب التهذيب ص ٢٦٢. وقد ضعف الحديث العلامة الألباني في تحقيقه لكتاب السنة لابن أبي عاصم ٢٢٧/١ ح ٥١٥. ولكن يشهد للحديث ما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ بلفظ قريب منه ج ٣٨٠/٨ فتح - كتاب التفسير - باب إلا من استرق السمع وما رواه مسلم عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ بلفظ قريب منه ج ٢٢٥/١٤ نوي - كتاب السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان بالإضافة إلى أن ابن عدي تتبع أحاديث نعيم بن حماد التي أخطأ فيها ولا يوجد هذا الحديث في ضمنها مما يدل على أنه عنده صحيح لأنه قال بعد تتبعه: «وأرجو أن يكون باقي أحاديثه مستقيمة»، الكامل ٢٤٨٥/٧، وبطريقي الحديث اللذين تقدما وبما يشهد له مما رواه الشيخان يرتقي الحديث إلى رتبة الحسن لغيره، والله تعالى أعلم.

٦٧٩ - يشير إلى حديث جابر بن عبدالله عن عبدالله بن أنيس رضي الله عنهما في حال الناس يوم القيامة. وفيه قوله ﷺ: «ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب» الحديث تقدم سياقه والكلام عليه، في التعليق على البيت ٤٤٢.

- ٦٨٠ - هَبْ أَنْ هَذَا اللفظَ لَيْسَ بِثَابِتٍ بَلْ ذَكَرُهُ مَعَ حَذْفِهِ سَيِّانٍ
 ٦٨١ - وَرَوَاهُ عِنْدَكُمْ الْبُخَارِيُّ الْمَجْسُ - ثُمَّ بَلْ رَوَاهُ مَجْسُومٌ فَوْقَانِي
 ٦٨٢ - /أَيَصِحُّ فِي عَقْلِ وَفِي نَقْلِ نَدَا ءَ لَيْسَ مَسْمُوعاً لَنَا كَأَذَانٍ [١٩/ب]

٦٨٠ - يعني: وإن لم تثبت لفظة «بصوت» الواردة في الحديث، فإن لفظ النداء يغني عنها فإن النداء لا يكون إلا صوتاً بدلالة العقل والنقل كما سيأتي بعد قليل، مع أن لفظة «صوت» قد ثبتت في أحاديث كثيرة ذكرت جملة منها في مختصر الصواعق المرسلة ج٢/٤٤٦ - ٤٧١ وقد تقدم ذكر شيء من ذلك، في التعليق على البيت ٤٤٢.

سيان: مستويان، وهو في هذا البيت يشير إلى ما تكلم به بعضهم من تضعيف الحديث، قال الناظم رحمه الله في كتابه «مختصر الصواعق المرسلة» بعدما أورد كلام المضعفين للحديث: «ومن تأمل هذه العلل الباردة علم أنها من باب التعنت، فهب أن هذا الحديث معلول، أفيلزم من ذلك بطلان سائر الآثار الموقوفة، والأحاديث المرفوعة، ونصوص القرآن، وكلام أئمة الإسلام؟» ج٢/٤٦٨.

٦٨١ - يعني: «المجسّم» باعتبار أهل الكلام، فهم يقولون عن أهل السنة المثبتين لأسماء الله وصفاته على الحقيقة: مجسمة وحشوية. قال الذهبي رحمه الله في ترجمة صاحب بن عباد وهو معتزلي شيعي: «قيل: إنه ذكر له البخاري، فقال: وَمَنْ البخاري؟ حشوي لا يعول عليه». سير أعلام النبلاء ٥١٢/١٦، وراجع التعليق على البيت ٣٧٥.

- لعله يعني بالمجسم فوقاني: إما الصحابي الذي روى الحديث من فم رسول الله ﷺ وهو عبدالله بن أنيس رضي الله عنه، أو من رواه من الأئمة وأئبته وسطره في مصنفه قبل الإمام البخاري (ت٢٥٦هـ) وهو الإمام أحمد (ت٢٤١هـ) رحمهما الله تعالى، فقد رواه في المسند بسنده ٤٩٥/٣، ثم رواه البخاري بسنده في الأدب المفرد برقم ٩٧٠ وفي خلق أفعال العباد ص١٣٧.

٦٨٢ - د، ط: «بأذان». ومراد الناظم رحمه الله أن النداء لا بد أن يكون صوتاً رفيعاً مسموعاً كالأذان فإنه نداء بصوت رفيع مسموع. قال شيخ الإسلام ابن=

- ٦٨٣ - أَمْ أَجْمَعَ الْعُقَلَاءُ مِنْ أَهْلِ اللِّسَانِ وَأَهْلِ كُلِّ لِسَانٍ
 ٦٨٤ - أَنَّ النَّدَا الصَّوْتُ الرَّفِيعُ وَضْدُهُ فَهُوَ النَّجَاءُ كِلَاهُمَا صَوْتَانِ
 ٦٨٥ - وَاللَّهُ مُؤْصِفٌ بِذَلِكَ حَقِيقَةً هَذَا الْحَدِيثُ وَمُحْكَمُ الْقُرْآنِ
 ٦٨٦ - وَأَذْكُرُ حَدِيثاً لَابْنِ مَسْعُودٍ صَرِيحاً أَنَّهُ ذُو أَحْرَفٍ بِبَيَانِ
 ٦٨٧ - لِلْحَرْفِ مِنْهُ فِي الْجَزَاءِ عَشْرٌ مِنَ الْحَسَنَاتِ مَا فِيهِنَّ مِنْ نُقْصَانِ

= تيمية رحمه الله: «والنداء في لغة العرب هو صوت رفيع. لا يطلق النداء على ما ليس بصوت لا حقيقة ولا مجازاً» مجموع الفتاوى ٥٣١/٦.
 ٦٨٣ - كذا في جميع النسخ. والبيت مختل الوزن لنقص ركن منه. وسيأتي مثله في البيت ٧٢١ وغيره. وقد زيد في ط لاستقامة الوزن: «العلماء و». وانظر التعليق على البيت ٥٧٨ (ص).
 ٦٨٤ - انظر التعليق على البيتين: ٤٢٠، ٤٢١.

٦٨٥ - ثبت في السنة الصحيحة مناجاة الله تعالى لمن شاء من عباده، كما جاء عن صفوان بن محرز أن رجلاً سأل ابن عمر: كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى؟ قال: «يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول: أعملت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، ويقول: عملت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، أعملت كذا وكذا؟ فيقول: نعم، ثم يقول: إني سترت عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم». متفق عليه، البخاري ج ١٣/٤٧٥ ح ٧٥١٤، فتح - كتاب التوحيد - باب كلام الرب يوم القيامة مع الأنبياء وغيرهم. ومسلم، وزاد: «فيعطى صحيفة حسناته، وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق: هؤلاء الذين كذبوا على الله» ج ١٧/٨٦ نووي، كتاب التوبة، باب سعة رحمة الله تعالى على المؤمنين.

- ثبت بدلالة القرآن الكريم مناجاة الله تعالى لمن شاء من عباده كما قال تعالى عن موسى عليه السلام: ﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِياً﴾ [مريم: ٥٢].

٦٨٧ - كذا في الأصل، ف، طع، وقد ضبطت في ف بكسر اللام وفي غيرها: «الحرف».
 - يشير إلى حديث عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعت =

٦٨٨ - وانظر إلى السور التي افتتحت بأحرفها ترى سرّاً عظيم الشان

٦٨٩ - لم يأت قط بسورة إلا أتى في إثرها خبر عن القرآن

٦٩٠ - إذ كان إخباراً به عنها وفي هذا الشفاء لطالب الإيمان

= رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها، لا أقول ﴿آلَ﴾ ﴿ح﴾ حرف ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف» رواه الحاكم وقال: حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بصالح بن عمر. وقال الذهبي في التلخيص: صالح ثقة خرج له مسلم لكن إبراهيم بن مسلم ضعيف. المستدرک ج ٨/٧٤١/ ح ٢٠٤٠. ورواه الترمذي بإسناد صحيح وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب ج ٨/ ص ٢٢٦/ ح ٣٠٧٥ - تحفة، باب ما جاء في من قرأ حرفاً من القرآن ما له من الأجر. والحديث صححه الألباني كما في صحيح الجامع ح ٦٤٦٩.

٦٨٨ - ظ، س: «فانظر».

«تري»: انظر التعليق على البيت ٥٩٤ (ص).

٦٨٩ - ما خلا سورتين، كما قال الناظم رحمه الله في كتابه أقسام القرآن. وهما سورة مريم وسورة القلم، إذ لم يأت فيهما بعد الأحرف خبر عن القرآن. قال تعالى في افتتاح سورة مريم ﴿كَهَيْعَصَ ۝١ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُو زَكَرِيَّا ۝٢﴾ [مريم: ١، ٢] وقال في افتتاح سورة القلم: ﴿تَّ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ۝١ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝٢﴾ [القلم: ١، ٢] انظر الحاشية الآتية.

٦٩٠ - قال ابن القيم رحمه الله تعالى: «الصحيح أن «ن» و«ق» و«ص» من حروف الهجاء التي يفتتح بها الرب سبحانه بعض السور. ولم تذكر قط في أول سورة إلا وعقبها بذكر القرآن إما مقسماً به وإما مخبراً عنه، ما خلا سورتين. ففي هذا تنبيه على شرف هذه الحروف وعظم قدرها وجلالتها إذ هي مباني كلامه وكتبه التي تكلم سبحانه بها، وأنزلها على رسله، وهدى بها عباده، وعرفهم بواسطتها نفسه وأسماءه وصفاته وأفعاله وأمره ونهيته ووعدته=

٦٩١- وَيَذُلُّ أَنْ كَلَامَهُ هُوَ نَفْسُهَا لَا غَيْرُهَا وَالْحَقُّ ذُو تَبْيَانٍ

٦٩٢- فَأَنْظُرْ إِلَى مَبْدَأِ الْكِتَابِ وَبَعْدَهَا أَلْ أَعْرَافٍ ثُمَّ كَذَا إِلَى لُقْمَانَ

= ووعده، وعرفهم بها الخير والشر والحسن والقبيح، وأقدرهم على التكلم بها.. ولهذا عاب سبحانه على من عبد إلهاً لا يتكلم وامتن على عباده بأن أقدرهم على البيان بها بالتكلم. فكان في ذكر هذه الحروف التنبيه على كمال ربوبيته وكمال إحسانه وإنعامه، فهي دالة أظهر دلالة على وحدانيته وقدرته وحكمته وكماله وكلامه وصدق رسله، فهي من أظهر أدلة شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، وأن القرآن كلام الله تكلم به حقاً، وأنزله على رسوله وحياً، وبلغه كما أوحى إليه صدقاً، ولا تهمل الفكرة في كل سورة افتتحت بهذه الحروف واشتمالها على آيات هذه المطالب وتقريرها.

البيان في أقسام القرآن ٢٠٦ - ٢١٩. وانظر تفسير القرطبي ١٥٤/١ - ١٥٨، وتفسير الطبري مجلد ١ ج ١/٨٦ - ٩٦، وابن كثير ٣٥/١ - ٣٩.

٦٩١ - أي: كلام الله تعالى هو هذه الأحرف نفسها.

٦٩٢ - ف، ظ: «وانظر».

- يعني بمبدأ الكتاب: سورة البقرة وبعدها آل عمران، قال تعالى في افتتاح سورة البقرة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١، ٢] وبعدها آل عمران، قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: ١، ٢].

وقال تعالى في افتتاح سورة الأعراف: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ [الأعراف: ١، ٢] وبين الأعراف ولقمان سور: يونس، وهود، ويوسف، والرعد، وإبراهيم، والحجر، ومريم، وطه، والشعراء، والنمل، والقصص، والعنكبوت. وكلها مفتوحة بحروف مقطعة بعدها خبر عن القرآن.

وقال تعالى في افتتاح سورة لقمان: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْحَكِيمَ﴾ [لقمان: ١، ٢].

٦٩٣ - مَعَ تَلْوِهَا أَيْضاً وَمَعَ «حَم» مَعَ «يَس» وَأَفْهَمُ مُقْتَضَى الْقُرْآنِ

فصل

في إلزامهم القول بنفي الرسالة إذا انتفت صفة الكلام^(١)

٦٩٤ - وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُوصٍ أَمْرٌ نَاهٍ مُنْبٍ مُرْسِلٌ لِبَيَانِ

٦٩٣ - يعني: سورة السجدة، قال تعالى في افتتاح سورة السجدة: ﴿الرَّ ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝﴾ [السجدة: ١، ٢].

- السور التي افتتحت بـ «حم» هي: غافر، وفصلت، والشورى، والزخرف، والدخان، والجمانية، والأحقاف. وفي كلها يأتي بعد الأحرف المقطعة خبر عن القرآن.

- قال تعالى في افتتاح سورة «يس»: ﴿يَس ۝ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ۝﴾ [يس: ١، ٢].

(١) في طع: وضع هنا عنوان الفصل التالي، وهذا العنوان هناك. وهو خطأ (ص).
٦٩٤ - «موص»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]. وقال تعالى: ﴿ذَلِكُمْ وَصَّيْنَاكُمْ بِهِ﴾ [الأنعام: ١٥١، ١٥٢، ١٥٣].

«أمر»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَمَرَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [يوسف: ٤٠].
«ناه»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [النحل: ٩٠].
«منب»: طع: «مثيب»، ولعل الشارح ظن ما جاء في الأصل تحريفاً، لأنه رأى هذه الصفة مكررة في البيت التالي. ولكن كلمة «مثيب» لا تصح هنا، لأنه لا صلة له بصفة الكلام. (ص). وأصل «منب»: منبىء بإثبات الهمزة، ولكنه حذف الهمزة تسهلاً. ويدل على وصف الله تعالى بذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَيْرُ﴾ [التحریم: ٣].

«مرسل»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤].

- ٦٩٥- وَمُخَاطِبٌ وَمُحَاسِبٌ وَمُنَبِّئٌ وَمُحَدِّثٌ وَمُخَبِّرٌ بِالشَّانِ
٦٩٦- وَمُكَلِّمٌ مُتَكَلِّمٌ بَلْ قَائِلٌ وَمُحَذِّرٌ وَمُبَشِّرٌ بِأَمَانِ
٦٩٧- هَادٍ يَقُولُ الْحَقَّ مُرْشِدٌ خَلَقَهُ بِكَلَامِهِ لِلْحَقِّ وَالْإِيمَانِ

٦٩٥ - الخطاب والمخاطبة: مراجعة الكلام وقد خاطبه بالكلام مخاطبة وخطاباً وهما يتخاطبان. اللسان ٣٦١/١، ويدل عليه حديث أنس بن مالك رضي الله عنه وقد تقدم سياقه في التعليق على البيت ٦٧٢.
«محاسب»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَبْذُرُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤].

«منبئ»: كذا في جميع النسخ، ولكنه إن صح كان تكراراً لصفة «منبئ» المذكورة في البيت السابق، من غير فائدة في هذا التكرار. فأخشى أن تكون الكلمة محرفة عن «مبين». وقد وردت هذه الصفة كثيراً في القرآن الكريم، فلا ينبغي أن يفوت الناظم ذكرها في هذا المقام (ص).

«محدث»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧].

«مخبر»: يدل عليه حديث عائشة رضي الله عنها في خروجه ﷺ ليلاً لزيارة أهل البقيع والدعاء لهم وأن عائشة تبعته وفيه: أنه ﷺ قال لعائشة لما رجع فرأها رابية النفس: «ما لك يا عائشة حشياء رابية» قالت: قلت: لا شيء، قال: «لتخبرني أو ليخبرني اللطيف الخبير..» الحديث. رواه مسلم ٤٣/٧ نووي في كتاب الجنائز، باب ما يقال عند دخول المقابر والدعاء لأهلها.

٦٩٦ - تقدم سياق الأدلة على كلام الله تعالى في التعليق على الأبيات: ٦٦٥ وما بعدها.

«محذر»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿هُرُّ الْعَدُوِّ فَاحْذَرُهُمْ﴾ [المنافقون: ٤] وقال: ﴿وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ أَنْفُسَكُمْ﴾ [آل عمران: ٣٠].

«مبشر»: يدل عليه قوله تعالى: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة: ٢١].

٦٩٧ - د: «أبدأ يقول».

ب، ظ: «بقول الحق»، ولم يضبط أوله في ف.

- ٦٩٨ - فَإِذَا انْتَفَتِ صِفَةُ الْكَلَامِ فَكُلُّ هـ
 ٦٩٩ - وَإِذَا انْتَفَتِ صِفَةُ الْكَلَامِ كَذَلِكَ أ
 ٧٠٠ - فَرِسَالَةُ الْمَبْعُوثِ تَبْلِيغُ كَلَا
 ٧٠١ - وَحَقِيقَةُ الْإِرْسَالِ نَفْسُ خَطَابِهِ
 ٧٠٢ - نَوْعٌ بَغِيرِ وَسَاطَةِ كَلَامِهِ
 ٧٠٣ - مِنْهُ إِلَيْهِ مِنْ وَرَاءِ حِجَابِهِ
 إِذَا مُنْتَفٍ مَتَحَقَّقُ الْبُطْلَانِ
 إِزْسَالُ مَنْفِيٍّ بِلَا فُرْقَانِ
 مَ الْمُرْسِلِ الدَّاعِي بِلَا نُقْصَانِ
 لِّلْمُرْسَلِينَ وَإِنَّهُ نَوْعَانِ
 مُوسَى وَجِبْرِيلَ الْقَرِيبَ الدَّانِي
 إِذْ لَا تَرَاهُ هُنَا الْعَيْنَانِ

- = - يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب: ٤].
 «مرشد»: كذا في الأصل. وفي غيره: «يُرشد». (ص). يدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ﴾ [الجن: ١، ٢].
 ٦٩٨ - الصفات المتقدمة كلها تنتفي بانتفاء صفة الكلام لأن الفاقدة لصفة الكلام لا يوصي ولا يخاطب ولا يحاسب ولا يقوم بشيء من الصفات اللازمة لصفة الكلام. وإذا انتفى الملزوم (الكلام) انتفى اللازم (الصفات الناتجة عنه). انظر مختصر الصواعق ٤٧١/٢.
 ٦٩٩ - يعني: بلا فرق بين الإرسال والكلام لأن الرسالة في الحقيقة تبليغ للكلام، كما سيأتي.
 ٧٠٠ - يدل عليه قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧] فإذا انتفى الكلام الذي أمر بتبليغه انتفى كونه رسولا لأن الرسول إنما يبلغ كلام مرسله.
 ٧٠٢ - تقدم سياق الأدلة على تكليم الله تعالى لموسى وجبريل عليهما السلام في التعليق على البيتين ٦٧٥، ٦٧٧. وثبت الكلام أيضاً من غير واسطة لنبينا محمد ﷺ كما في حادثة الإسراء والمعراج، ولعل الناظم رحمه الله لم يذكره ﷺ هنا لأنه أراد أن يجمع في البيت بين تكليم الله تعالى لنوعي رسله من الناس والملائكة فاكتفى بذكر موسى وجبريل عليهما السلام ولأن مراده التمثيل لا الاستقصاء. انظر مختصر الصواعق المرسلة ٤٧٩/٢.
 ٧٠٣ - ههنا: يعني في الدنيا.

- ٧٠٤- وَالْآخِرُ التَّكْلِيمُ مِنْهُ بِالْوَسَا طَةً وَهُوَ أَيْضاً عِنْدَهُ ضَرْبَانِ
٧٠٥- وَحْيِي وَإِرْسَالٌ إِلَيْهِ وَذَلِكَ فِي الشُّورَى أَتَى فِي أَحْسَنِ التَّبْيَانِ



فصل

[٢٠/١]

في إلزامهم التشبيه للرَّبِّ بالجمادِ الناقصِ إذا انتفت صفة الكلام

- ٧٠٦- وَإِذَا انْتَفَتْ صِفَةُ الْكَلَامِ فَضِدُّهَا خَرَسٌ وَذَلِكَ غَايَةُ النُّقْصَانِ

٧٠٤ - «عنده»: أي: عند الرب سبحانه.

النوع الثاني من أنواع الإرسال ضربان: الأول: وحي، وهو إلقاء المعنى في قلب النبي ﷺ. والثاني: إرسال الملك فيوحي إلى المرسل إليه ما شاء الله. انظر مجموع الفتاوى ٤٠٠/١٢، فتح الباري ١٩/١، تفسير الطبري مجلد ١٣ / ج ٢٥ / ص ٤٥، تفسير ابن كثير ١٢١/٤، النبوات لشيخ الإسلام ص ٢٧٢.

٧٠٥ - يعني: قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُمْ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١].

٧٠٦ - الخرس: ذهاب الكلام عيًّا أو خلقة. اللسان ٦٢/٦.

يلزم هؤلاء النفاة أيضاً أن الله تعالى إذا لم يكن متصفاً بصفة الكلام كان متصفاً بضدها وهو الخرس، والخرس نقص. وقد زعم النفاة أن نفي الكلام عن الله لا يستلزم نقصاً وقالوا: لا يلزم من نفي صفة الكلام عن الله ثبوت ضدها وهو الخرس، لأن الرب تعالى ليس قابلاً لصفة الكلام أصلاً، وإنما يكون نفيها نقصاً ممن هو قابل لها كالمخلوق. وقد تولى الناظم الرد عليهم فيما يأتي من أبيات. انظر الصواعق المرسلية ٩١٤/٣ - ٩١٥، درء تعارض العقل والنقل ٢٩٥/٢، مجموع الفتاوى ٢٨٥/١٢، ٧/٣ - ٨، ٥٤٠/٦، الرد على الجهمية لعثمان بن سعيد الدارمي ص ٨٤، الإبانة للأشعري ص ٧٦.

- ٧٠٧- فَلَيْتُ زَعَمْتُمْ أَنَّ ذَلِكَ فِي الَّذِي
 ٧٠٨- وَالرَّبُّ لَيْسَ بِقَابِلٍ صِفَةَ الْكَلَامِ
 ٧٠٩- فَيُقَالُ سَلَبُ كَلَامِهِ وَقَبُولُهُ
 ٧١٠- إِذْ أَخْرَسُ الْإِنْسَانَ أَكْمَلُ حَالَهُ
 ٧١١- فَجَحَدَتْ أَوْصَافُ الْكَمَالِ مَخَافَةَ اللَّهِ
 ٧١٢- وَوَقَعَتْ فِي تَشْبِيهِهِ بِالْجَامِدِ
 ٧١٣- اللَّهُ أَكْبَرُ هُتُّكَتْ أَشْتَارُكُمْ
 هُوَ قَابِلٌ مِنْ أُمَّةِ الْحَيَوَانِ
 مِ فَنَفَيْهَا مَا فِيهِ مِنْ نُقْصَانِ
 صِفَةَ الْكَلَامِ أَتَمُّ لِلنُّقْصَانِ
 مِنْ ذَا الْجَمَادِ بِأَوْضَحِ الْبُرْهَانِ
 جَسِيمٍ وَالتَّشْبِيهِ بِالْإِنْسَانِ
 تِ التَّقْصَاتِ وَذَا مِنَ الْخِذْلَانِ
 حَتَّى غَدَوْتُمْ ضُحْكَةً الصُّبْيَانِ

فصل

في إلزامهم بالقول بأنَّ كلامَ الخلقِ حقُّه
 وباطلُهُ هو^(١) عينُ كلامِ الله سبحانه

٧١٤- أَوْ لَيْسَ قَدْ قَامَ الدَّلِيلُ بِأَنَّ أَفْعَالَ الْعِبَادِ خَلِيقَةُ الرَّحْمَنِ

٧٠٩ - هذا جواب من الناظم رحمه الله على شبهتهم فيقال لهم: إن سلب صفة الكلام عن الله تعالى وسلب قبوله هذه الصفة أتم للنقصان، فإن الأخرس من بني آدم الذي امتنعت عنه صفة الكلام أكمل حالة من الجماد الذي لا يقبل الاتصاف بها أصلاً. انظر المراجع السابقة.

٧١١ - طت، طه: «التشبيه والتجسيم». وقد تقدم تعريفهما.

٧١٢ - ويقال لهؤلاء النفاة أيضاً: إنكم جحدتم أوصاف الكمال عن الله تعالى مخافة الوقوع في التجسيم والتشبيه بالمخلوق فوقعتم في تشبيهه بالجمادات وهي أنقص. انظر المراجع السابقة.

٧١٣ - سيأتي في كلام الناظم رحمه الله تفصيل هذه الشبهة والرد عليها، في البيت: ١٠٦٣ وما بعده، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٢/٢٢٣.

(١) كلمة «هو» لا توجد إلا في الأصل وف.

٧١٤ - أي: خلقها الرحمن جلّ جلاله، وقد تقدم الكلام على خلق الله تعالى لأفعال العباد، في البيت: ١٤٨ وما بعده.

- ٧١٥- مِنْ أَلْفٍ وَجْهِ أَوْ قَرِيبِ أَلْفٍ يُخْرِصِيهَا الَّذِي يُعْنَى بِهَذَا الشَّانِ
 ٧١٦- فَيَكُونُ كُلُّ كَلَامٍ هَذَا الْخَلْقِ عَيْدَ نَ كَلَامِهِ سُبْحَانَ ذِي السُّلْطَانِ
 ٧١٧- إِذْ كَانَ مَنْسُوباً إِلَيْهِ كَلَامُهُ خَلْقاً كَبِيتِ اللَّهِ ذِي الْأَرْكَانِ
 ٧١٨- هَذَا وَلَا زِمَ قَوْلِكُمْ قَدْ قَالَهُ ذُو الْأَتْحَادِ مَصْرُحاً بِبَيَانِ

٧١٥ - ساق الناظم رحمه الله في كتابه «شفاء العليل» نحو مائة دليل على أن أفعال العباد مخلوقة (ص ١٠٩ - ١٤٠). ثم قال: «وبالجملة فكل دليل في القرآن على التوحيد فهو دليل على القدر وخلق أفعال العباد»، ثم ساق أيضاً بعض أدلة الكتاب والسنة والآثار والعقل والفطرة على خلق الله تعالى لأفعال العباد في مواضع متفرقة من ص ٢٨٥ - ٣٥٩. ولا شك أنه عند استقراء أدلة الكتاب والسنة والآثار من أقوال السلف والعقل والفطرة والحس وغيرها تستصل إلى ألف دليل كما ذكر الناظم رحمه الله وقد تزيد.

٧١٧ - ب: «إن كان».

- إذا قال الجهمية والمعتزلة: إن كلام الله تعالى خلقه في غيره قيل لهم: قد علم بالاضطرار من الدين أن القرآن كلام الله، فإن كان مخلوقاً في محل آخر غيره لزم أن يكون كل كلام خلقه الله في محل هو كلام الله لتمامهما بالنسبة إلى الله. ويلزم أن يكون ما يخلقه الله تعالى من كلام الجلود والأيدي والأرجل كلام الله. فإذا قالوا: ﴿أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ﴾ [فصلت: ٢١] كان الناطق هو المُنطق، فيكون كل كلام مخلوق هو كلام الله حتى قول أهل الفحش والكفر. وهذا قد صرح به حلولية الجهمية من الاتحادية ونحوهم كصاحب الفصوص وغيره ومن قولهم:

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نشره ونظامه
 درء تعارض العقل والنقل ٢/ ٢٥٢، الحيدة لعبد العزيز الكناني المكي
 ص ١٥٤، مختصر الصواعق المرسلة ص ٤٧٢، الرد على الجهمية للدارمي
 ص ٩٦، الاعتقاد للبيهقي ص ٧٦، وتقدم بيان مذهب الاتحادية في البيت:
 ٢٦٥ وما بعده.

- ٧١٩- حَدَرَ التَّنَافُضِ إِذْ تَنَاقَضْتُمْ وَلَ كِنُ طَرُودُهُ فِي غَايَةِ الْكُفْرَانِ
 ٧٢٠- فَلَيْتَ زَعَمْتُمْ أَنَّ تَخْصِيصَ الْقُرْآنِ نِ كَبَيْتِهِ وَكِلَاهُمَا خَلْقَانِ
 ٧٢١- فَيَقَالُ ذَا التَّخْصِيصِ لَا يُنْفِي الْعُمُومَ مَ كَرَبِّ ذِي الْأَكْثَوَانِ
 ٧٢٢- وَيَقَالُ رَبُّ الْعَرْشِ أَيْضاً، هَكَذَا تَخْصِيصُهُ لِإِضَافَةِ الْقُرْآنِ
 ٧٢٣- لَا يَمْنَعُ التَّعْمِيمَ فِي الْبَاقِي وَذَا فِي غَايَةِ الْإِيضَاحِ وَالتَّبْيَانِ



- ٧١٩- يعني أن الاتحادية قالوا: إن كل كلام خلقه الله فهو كلامه، ويدخل في ذلك القرآن وغيره ومع فساد قولهم إلا أنهم لم يتناقضوا، أما الجهمية والمعتزلة فقالوا: إن كلام الله هو ما يخلقه في غيره وإن نسبته إليه نسبة مخلوق إلى خالقه، فلزمهم أن يكون كل كلام هذا الخلق كلامه، فنفوا ذلك فوقعوا في التناقض الذي فرّ منه الاتحادية. انظر المراجع السابقة.
- ٧٢١- كذا ورد البيت ناقص الوزن في جميع النسخ، المخطوط منها والمطبوع. وقد زاد الناشر في طع ٣١٣/١: «ولا الخصوص» لاستقامة الوزن، وهي زيادة لا معنى لها هنا. وانظر التعليق على البيتين: ٥٧٨ و٦٨٣.
- ٧٢٣- إذا قال النفاة: إن القرآن كلام الله وهو مخلوق لكنه أضيف إلى الله على جهة التخصيص، فلا يمنع قولهم هذا من إلزامهم القول بأن سائر كلام الخلق مضاف إلى الله على سبيل العموم. فإنه يصح أن تقول: «رب العرش» على سبيل التخصيص، ثم تقول: رب الأكوان التي من جملتها العرش على جهة العموم. فكذاك تخصيصه القرآن بإضافته إليه - مع قولكم: بخلقه - لا يمنع التعميم عن باقي الكلام المخلوق، وسيأتي زيادة بيان لذلك في «فصل في التفريق بين ما يضاف إلى الرب سبحانه وتعالى من الأوصاف والأعيان» البيت: ٧٣٧ وما بعده، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٤٨/٢، ٢٥٧/٧ - ٢٧٠، جواب أهل العلم والإيمان أن ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تعدل ثلث القرآن لشيخ الإسلام وهي في مجموع الفتاوى ٣٧٦/١٧، مختصر الصواعق ٢٦٢/١.

فصل

في التفريق بين الخلق والأمر

- ٧٢٤- وَلَقَدْ آتَى الْفُرْقَانُ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالْأَمْرِ الصَّرِيحُ وَذَلِكَ فِي الْفُرْقَانِ
٧٢٥- وَكِلَاهُمَا عِنْدَ الْمُتَنَازِعِ وَاحِدٌ وَالْكُلُّ خَلْقٌ مَا هُنَا شَيْئَانِ
٧٢٦- وَالْعَطْفُ عِنْدَهُمْ كَعَطْفِ الْفَرْدِ مِنْ نَوْعٍ عَلَيْهِ وَذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ

٧٢٤- «الصَّرِيحُ»: ضبطته بالضم لأنه نعت للفرقان، يعني: جاء الفرق الصريح بين الخلق والأمر في القرآن الكريم (ص).

- يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حِينًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ [الأعراف:

٥٤] ففرق بين الخلق وبين الأمر الذي هو كلامه وهو غير مخلوق. بل إن الخلق لا يكون إلا بالأمر كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨١﴾﴾ [يس: ٨٢]. درء تعارض العقل والنقل ٣١٧/٢ وما بعدها، الحيدة ٥٣ - ٥٤، الإرشاد للجويني ص ٢٢١ - ٢٢٣، مختصر

الصواعق المرسلة ص ٤٧١، الحجة في بيان المحجة لأبي القاسم الأصبهاني ١٩٣/٢، فتح الباري ٥٣٣/١٣، ٤٤٣، شرح السنة للبغوي ج ١/١٦٤ وما بعدها، كتاب الإيمان، باب الرد على من قال: القرآن مخلوق، اجتماع الجيوش الإسلامية مقدمة المحقق ١/ ص ٥٤، ٢٣٩/٢، الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١١٢ - ١١٣، تفسير القرطبي ٢٢١/٧ - ٢٢٣، التوحيد لابن خزيمة ٣٩١/١ - ٣٩٣، الإبانة للأشعري ص ٧٢ وما بعدها، خلق أفعال العباد ص ٢٩ - ٣٠، الاعتقاد للبيهقي ٧٦.

٧٢٦- عطف الفرد من النوع على النوع، مثاله قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ [القدر: ٤] فالروح فرد من أفراد الملائكة ومع ذلك عطفه عليها، فقال النفاة: إن عطف الأمر على الخلق هو من هذا النوع فرد عليهم الناظم رحمه الله بما يأتي من أبيات، وانظر تفسير أبي السعود ج ٩/ ١٨٣، تفسير ابن كثير ٢٢٠/٢، تفسير القرطبي ٢٢١/٧ - ٢٢٣، التوحيد لابن خزيمة ٣٩١/١.

- ٧٢٧- فيقال هَذَا ذُو امْتِنَاعٍ ظَاهِرٍ فِي آيَةِ التَّفْرِيقِ ذُو تَبْيَانٍ
 ٧٢٨- /فَاللَّهُ بَعْدَ الْخَلْقِ أَخْبَرَ أَنَّهَا قَدْ سُخِّرَتْ بِالْأَمْرِ لِلْجَرَيَانِ [٢٠/ب]
 ٧٢٩- وَأَبَانَ عَنْ تَسْخِيرِهَا سُبْحَانَهُ بِالْأَمْرِ بَعْدَ الْخَلْقِ بِالتَّبْيَانِ
 ٧٣٠- وَالْأَمْرُ إِمَّا مَضْدَرٌّ أَوْ كَانَ مَفْعُولًا هُمَا فِي ذَلِكَ مُسْتَوِيَانِ
 ٧٣١- مَا مُورُهُ هُوَ قَابِلٌ لِلْأَمْرِ كَأَنَّ مَصْنُوعٍ قَابِلٍ صَنْعَةِ الرَّحْمَنِ
 ٧٣٢- فَإِذَا انْتَفَى الْأَمْرُ انْتَفَى الْمَأْمُورُ كَالْمَخْلُوقِ يُنْفَى لَانْتِفَاءِ الْجِدْثَانِ
 ٧٣٣- وَانْظُرْ إِلَى نَظْمِ السِّيَاقِ تَجِدُ بِهِ سِرًّا عَجِيبًا وَاضِحَ الْبَرْهَانِ

٧٢٨- شرع الناظم رحمه الله في هذا البيت في الرد على زعم النفاة أن الأمر والخلق نوع واحد وهما مخلوقان. فبين رحمه الله أن الله تعالى أخبر أنه خلق السموات والأرض، ثم عطف الشمس والقمر والنجوم على السموات والأرض ثم أخبر أنه سخر الجميع بالأمر في قوله: ﴿مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ ثم قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ فدل ذلك على أنه لما تم خلقها سخرت بالأمر. تفسير ابن كثير ٢/٢٢٠، تفسير القرطبي ٧/٢٢٢ - ٢٢٣، التوحيد لابن خزيمة ١/٣٩١ - ٣٩٣، الإبانة للأشعري ص ٧٢ - ٧٤، فتح الباري ١٣/٥٣٢ - ٥٣٣، ٤٤٣، خلق أفعال العباد ص ٣٠.

٧٢٩- طع: «والتبيان»، وهو خطأ.

٧٣٠- قد يقول النفاة: إن الأمر في الآية مصدر بمعنى المأمور كما يقال: الخلق بمعنى المخلوق، والمأمور لا يكون إلا مخلوقاً، فيكون العطف في الآية عطف مخلوق على مخلوق. فرد عليهم الناظم رحمه الله بأن الأمر في الآية سواء جعل مصدراً بمعنى أحد الأوامر أو كان مفعولاً فهما سواء في مخالفتها للخلق والمخلوق، وذلك لأن المأمور لا بد له من أمر كالمصنوع لا بد له من صانع، فإذا انتفى الأمر انتفى المأمور كما أن الخلق إذا انتفى انتفى المخلوق، فيكون الأمر في الآية مغايراً للخلق على كل الأحوال. انظر المراجع السابقة.

٧٣٣- يعني: سياق الآية المذكورة من سورة الأعراف، فإن الله تعالى ذكر خلقه للسموات والأرض على وجه الخصوص ثم ذكر تسخيرها للشمس والقمر =

- ٧٣٤- ذَكَرَ الْخُصُوصَ وَفِعْلُهُ مُتَقَدِّمًا وَالْوُصْفَ وَالتَّعْمِيمَ فِي ذَا الثَّانِي
 ٧٣٥- فَأَتَى بِنَوْعِي خَلْقِهِ وَبِأَمْرِهِ فَعَلًا وَوُصْفًا مُوجِزًا بِبَيَانٍ
 ٧٣٦- فَتَدَبَّرِ الْقُرْآنَ إِنْ رُمْتَ الْهُدَى فَالْعِلْمُ تَحْتَ تَدَبُّرِ الْقُرْآنِ

فصل

في التفريق بين ما يضاف إلى الرب تعالى^(١) من الأوصاف^(٢) والأعيان^(٣)

٧٣٧- وَاللَّهُ أَخْبَرَ فِي الْكِتَابِ بَأْتَهُ مِنْهُ وَمَجْرُورٌ بِمِنْ نَوْعَانِ

= والنجوم بأمره على وجه الخصوص أيضاً وصرح فيها بفعلي الخلق والتسخير
 وبعدها نسب الفعلين إليه سبحانه أتى بالخلق والأمر وصفين له على جهة
 التعميم فقال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ فيكون عز وجل قد جمع بين
 نوعي الخلق الفعلي والوصفي ونوعي الأمر الفعلي والوصفي في أبلغ عبارة
 وأوجزها، وانظر تفسير الآية في: تفسير الطبري مجلد ٥ / ج ٨ / ص ٢٠٥ -
 ٢٠٦، تفسير ابن كثير ٢/ ٢٢٠ - ٢٢١، تفسير القرطبي ٧/ ٢١٨ - ٢٢٣،
 الدر المنثور لجلال الدين السيوطي ٣/ ١٦٨، فتح القدير للشوكاني ٢/ ٢١٠ -
 ٢١٣، أضواء البيان للشنقيطي ٢/ ٢٧٢ - ٢٨٨.

٧٣٤- «فعله»: كذا في الأصل، وهو الصواب الذي يدل عليه الكلام. وفي سائر
 النسخ الخطية والمطبوعة: «وبعده» وهو تحريف. (ص).

(١) ب: «سبحانه وتعالى». ف: «الرب من».

(٢) الأوصاف: جمع وصف، وهو ما لا يقوم بذاته ولا يقوم إلا بغيره، كالعلم
 والرحمة ونحوهما فإنها لا تقوم بنفسها وإنما يقال: علم الله ورحمة الله.
 انظر كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ٣/ ١٣٨٩.

(٣) الأعيان: جمع عين وهي ما قام بنفسه جوهرًا كان أو جسمًا كزيد وعمر
 والبيت والشجرة ونحوها. المرجع السابق ٣/ ١٠٧٣ - ١٠٧٤.

٧٣٧- كما في قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [غافر: ٢]. =

- ٧٣٨- عَيْنٌ وَوُصِفَ قَائِمٌ بِالْغَيْرِ قَالَ أَغْيَانُ خَلْقِ الْخَالِقِ الرَّحْمَنِ
 ٧٣٩- وَالْوُصْفُ بِالْمَجْرُورِ قَامَ لِأَنَّهُ أَوْلَى بِهِ فِي عُرْفِ كُلِّ لِسَانٍ
 ٧٤٠- وَنَظِيرُ ذَا أَيْضاً سَوَاءً مَا يُضَا فُ إِلَيْهِ مِنْ صِفَةٍ وَمِنْ أَغْيَانٍ
 ٧٤١- فَإِضَافَةُ الْأَوْصَافِ ثَابِتَةٌ لِمَنْ قَامَتْ بِهِ كِبَارَةُ الرَّحْمَنِ
 ٧٤٢- وَإِضَافَةُ الْأَغْيَانِ ثَابِتَةٌ لَهُ مَلَكاً وَخَلْقاً مَا هُمَا سَيِّانٍ
 ٧٤٣- فَانْظُرْ إِلَى بَيْتِ الْإِلَهِ وَعِلْمِهِ لَمَّا أُضِيفَا كَيْفَ يَفْتَرِقَانِ

= - الْمُخْبِرُ عَنْهُ بِأَنَّهُ مِنَ اللَّهِ نَوْعَانِ :

الأول: أَنْ يَكُونَ عَيْنًا مِنَ الْأَغْيَانِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾ [الباقية: ١٣] ومعنى كونه من الله أنه هو خالقه سبحانه.

الثاني: يَكُونُ وَصْفًا كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [آل عمران: ١٥٧] وقوله: ﴿تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [غافر: ٢] ومعنى كونه من الله أنه صفة له سبحانه. انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٦٤/٧ - ٢٦٦.

- ٧٣٨- «بالغير»: كذا في الأصل وف. وفي غيرهما: «بالعين»، ولعله تحريف. (ص).
 ٧٣٩- أي: أَنْ الْوُصْفُ الَّذِي يَسْبِقُ «مِنْ» يَقُومُ بِالْمَجْرُورِ بِهَا، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٥٧] فالمغفرة صفة قائمة بالله تعالى.
 ٧٤٣- المضاف إلى الله عز وجل نَوْعَانِ :

الأول: أَنْ يَكُونَ وَصْفًا كَعِلْمِ اللَّهِ وَفَضْلِ اللَّهِ وَكَلَامِ اللَّهِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاتَّبَعُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ﴾ [الجمعة: ١٠] وقوله: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦] فمعنى إضافة الوصف إلى الله أَنْ اللَّهُ تَعَالَى مَوْصُوفٌ بِهِ.

الثاني: أَنْ يَكُونَ عَيْنًا مِنَ الْأَغْيَانِ كَبَيْتِ اللَّهِ وَنَاقَةِ اللَّهِ كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [الأعراف: ٧٣] فمعنى إضافة العين إلى الله أنه سبحانه هو خلقها وهو يملكها وتكون نسبتها إلى الله للاختصاص والتشريف. انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٦٤/٧ - ٢٦٦ والجواب الصحيح ٢٤١/١.

٧٤٤- وَكَلَامُهُ كَحَيَاتِهِ وَكِعِلْمِهِ فِي ذِي الْإِضَافَةِ إِذْ هُمَا وَضَفَانِ
 ٧٤٥- لَكِنَّ نَاقَتَهُ وَبَيْتَ الْيَهُنَا فَكَعْبِدِهِ أَيْضاً هُمَا ذَاتَانِ
 ٧٤٦- فَانْظُرْ إِلَى الْجَهْمِيِّ لَمَّا فَاتَهُ الْ حَقُّ الْمَبِينُ وَوَاضِحُ الْفُرْقَانِ
 ٧٤٧- كَانَ الْجَمِيعُ لَدَيْهِ بَاباً وَاحِداً وَالصَّبْحُ لَاحَ لِمَنْ لَهُ عَيْنَانِ



فصل (١)

٧٤٨- وَأَتَى ابْنُ حَزْمٍ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ مَا لِلنَّاسِ قُرْآنٌ وَلَا إِثْنَانِ
 ٧٤٩- بَلْ أَزْبِغُ كُلَّ يُسْمَى بِالْقُرْآنِ وَذَلِكَ قَوْلُ بَيِّنِ الْبُطْلَانِ

٧٤٥ - ب: «كعبده».

٧٤٦ - طه: «واضح البرهان».

٧٤٧ - «الجميع» أي: الأوصاف والأعيان.

(١) كلمة «فصل» سقطت من طه.

٧٤٨ - ابن حزم: علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري، أبو محمد الفقيه الحافظ المتكلم الأديب، عالم الأندلس في عصره، ولد بقرطبة سنة ٣٨٤هـ، كانت له رئاسة ومنصب، قال بنفي القياس والأخذ بالظاهر، وكان جريئاً في إثبات رأيه سليطاً في انتقاد العلماء حتى أودى بسبب ذلك، له كتب كثيرة من أشهرها «الفصل في الملل والنحل» و«المحلى» في الفقه وغيرهما. توفي سنة ٤٥٦هـ. سير أعلام النبلاء ١٨/١٨٤، الأعلام ٤/٢٥٤.

٧٤٩ - ذكر الناظم رحمه الله أن ابن حزم يقول: إن القرآن يطلق على أربعة معان: الأول: المتلو بالألسنة. والثاني: المكتوب في المصاحف. والثالث: المحفوظ في الصدور فهذه الثلاثة كلها مخلوقة. أما الرابع فهو المعنى القائم بذات الله، وهو علمه، وهو غير مخلوق. والذي وجدته فيما وقفت عليه من كتب ابن حزم قوله: إن القرآن يطلق على خمسة معان: الأول: المتلو بالألسنة، والثاني: المكتوب في المصاحف، والثالث: المحفوظ في =

٧٥٠- هَذَا الَّذِي يُثَلَّى وَآخِرُ ثَابِتٍ فِي الرَّسْمِ يُدْعَى الْمُصْحَفَ الْعُثْمَانِي
٧٥١- وَالثَّلَاثُ الْمُحْفُوظُ بَيْنَ صُدُورِنَا هَذِي الثَّلَاثُ خَلِيقَةُ الرَّحْمَنِ

=
الصدر، والرابع: المعنى المفهوم من التلاوة، فهذه الأربعة كلها مخلوقة،
أما الخامس: فهو المعنى القائم بذات الله وهو كلام الله وهو غير مخلوق.
فلعل الناظم اطلع على مؤلف لابن حزم ذكر فيه أنه أربعة معان، أو أنه
أدخل المعنى الرابع (وهو المفهوم) في المعنى الثالث وهو المحفوظ لأنهما
قريبان في المعنى، فتكون المعاني بذلك أربعة.

وهذا سياق نص كلام ابن حزم رحمه الله. قال: «والذي نقول به - وبالله التوفيق -
هو ما قاله الله ونبيه ﷺ، لا نزيد على ذلك شيئاً. وهو أن قول القائل القرآن
وقولنا كلام الله تعالى لفظ مشترك يعبر به عن خمسة أشياء: فيسمى الصوت
المسموع الملفوظ به قرآناً وكلام الله، قال تعالى: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلَمَ اللَّهِ﴾
[التوبة: ٦]. ويسمى المفهوم من ذلك الصوت قرآناً وكلام الله، ويسمى القرآن
المكتوب المصحف كله قرآناً وكلام الله، قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿١٦﴾ فِي
لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿١٧﴾﴾ [البروج: ٢١، ٢٢]. ويسمى المستقر في الصدر قرآناً
وكلام الله. قال تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَلَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾
[العنكبوت: ٤٩]، فهذه الأربعة كلها مخلوقة، وأما علم الله فهو لم يزل، وهو
كلام الله، وهو القرآن غير مخلوق» ثم قال: «اسم القرآن يقع على خمسة أشياء
وقوعاً مستوياً صحيحاً منها أربعة مخلوقة وواحد غير مخلوق. .» ثم قال: «فهذه
حقيقة البيان في هذه المسألة الذي لم نتعد فيه ما قاله الله عز وجل ولا ما قاله
رسوله ﷺ. وأجمعت الأمة كلها على جملته وأوجبته الضرورة والحمد لله رب
العالمين» أ.هـ، ملخصاً من الفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم
ج ٣/ ١٤ - ١٨، والدرة فيما يجب اعتقاده لابن حزم ص ٢٥٥ - ٢٥٧. وابن حزم
في هذا القول شابه قول الكلابية والأشاعرة من جهة أنه قال: إن المعنى القائم
بنفس الرب غير مخلوق، والمسموع والمحفوظ والمقروء مخلوق، والكلابية
والأشاعرة يقولون: إن الذي في نفس الله تعالى غير مخلوق لكن المتلو
المكتوب المحفوظ من الألفاظ مخلوق وهو عبارة أو حكاية عن كلام الله، وقد
تقدم بيان مذهبهم في الأبيات: ٥٧٠ وما بعده.

- ٥٢١/٧٥٢ - /والرابع المعنى القديم كعلمه كلُّ يُعَبِّرُ عَنْهُ بِالْقُرْآنِ
 ٧٥٣ - وَأَظْنُّهُ قَدْ رَامَ شَيْئاً لَمْ يَجِدْ عَنْهُ عِبَارَةً نَاطِقِي بِبَيَانِ
 ٧٥٤ - أَنَّ الْمُعَيَّنَ ذُو مَرَاتِبٍ أَرْبَعٍ عُقِلَتْ فَلَا تَخْفَى عَلَى إِنْسَانِ
 ٧٥٥ - فِي الْعَيْنِ ثُمَّ الذَّهْنِ ثُمَّ اللَّفْظِ ثُمَّ م الرِّسْمِ حِينَ تَخْطُهُ بِبَيَانِ
 ٧٥٦ - وَعَلَى الْجَمِيعِ الْأَسْمُ يَضْدُقُ لَكِنْ أَلْ أَوَّلَى بِهِ الْمَوْجُودُ فِي الْأَعْيَانِ
 ٧٥٧ - بِخِلَافِ قَوْلِ ابْنِ الْخَطِيبِ فَإِنَّهُ قَدْ قَالَ إِنَّ الْوَضْعَ لِلْأَذْهَانِ

٧٥٣ - «رام»: يعني: قصد.

٧٥٥ - يعني الناظم أن ابن حزم أراد بكلامه وتقسيمه أن الشيء المعين له مراتب أربعة من الوجود: أولها: وجوده العيني الخارجي: ووجود القرآن الخارجي هو القائم بذاته سبحانه فتكلم به وسمعه منه جبريل، وثانيها: وجود ذهني، وثالثها: وجود لفظي أي في اللفظ والقراءة، ورابعها: وجود رسمي أي بالكتابة والخط في الصحف، وهذه المراتب الأربع قد أجمع عليها العقلاء. والقرآن في كل مرتبة من هذه المراتب يطلق عليه اسم القرآن وكلام الله ولكن أولها باسم القرآن هو الوجود العيني. انظر مختصر الصواعق المرسلة ٤٩٥/٢ - ٥٠١.

٧٥٦ - ط: «يطلق لکن».

٧٥٧ - ابن الخطيب: محمد بن عمر بن الحسين بن علي القرشي البكري المشهور بالفخر الرازي، العلامة الكبير ذو الفنون، من رؤوس الأشاعرة وكبار المتكلمين. ولد في الري سنة ٥٤٤هـ من كتبه المطالب العالية، والمباحث المشرقية، والأربعين، ومحصل أفكار المتقدمين والمتأخرين، كتب عند موته وصية بين فيها معتقده ورجوعه عن الكلام، والتزام طريق السلف، توفي في هرة سنة ٦٠٦هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٢١: ٥٠٠، البداية والنهاية ١٣/٥٥، لسان الميزان ٤/٤٣٦، الأعلام ٦/٣١٣.

- قول الفخر الرازي في القرآن: إنه موضوع لما في الذهن أي في النفس وهو المعنى النفسي على ما هو معروف من مذهب الأشاعرة وأنه معنى واحد. فقال في معرض كلامه على خلاف المعتزلة والأشاعرة في القرآن: =

- ٧٥٨- فَالْشَّيْءُ شَيْءٌ وَاحِدٌ لَا أَرْبَعُ فَدَهَى ابْنَ حَزْمٍ قَلَّةُ الْفُرْقَانِ
٧٥٩- وَاللَّهِ أَخْبَرَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ مُتَكَلِّمٌ بِالْوَحْيِ وَالْفُرْقَانِ
٧٦٠- وَكَذَلِكَ أَخْبَرْنَا بِأَنَّ كَلَامَهُ بِصُدُورِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
٧٦١- وَكَذَلِكَ أَخْبَرَ أَنَّهُ الْمَكْتُوبُ فِي صُحُفٍ مَطْهَرَةٍ مِنَ الشَّيْطَانِ
٧٦٢- وَكَذَلِكَ أَخْبَرَ أَنَّهُ الْمَمْلُوءُ وَالْمَقْرُوءُ عِنْدَ تِلَاوَةِ الْإِنْسَانِ

= «وأما أصحابنا فقد قالوا: ثبت أن الكلام القائم بالنفس معنى مغاير للقدر والإرادات والعلوم والاعتقادات، وندعي أن الباري تعالى موصوف بهذا المعنى، وندعي أن هذا المعنى قديم، وندعي أنه معنى واحد، وهو مع كونه واحداً أمر ونهي وخبر واستخبار ونداء. والمعتزلة والكرامية ينازعون أصحابنا في كل واحد من هذه المواضع الأربعة» الأربعين ٢٤٩/١. وانظر قوله محرراً في الأربعين ٢٤٤/١ - ٢٥٨، والمحصل ص ٤٠٣ - ٤٠٨، والمطالب العالية ٢٠١/٣ - ٢٠٧، وقد تقدم عرض مذهب الأشاعرة في الكلام والقرآن في الأبيات: ٥٧٠ وما بعده.

- ٧٥٨- «قلة الفرقان»: قلة التمييز والتفريق. وفي طع: «العرفان»، تحريف. (ص).
٧٥٩- هذا شروع من الناظم رحمه الله في الرد على مقالة ابن حزم وبيان الأدلة على أن كل مرتبة من المراتب الأربع يطلق على القرآن فيها أنه القرآن وكلام الله حقيقة لا مجازاً، فالوجود العيني الخارجي هو قرآن وهو كلام الله كما قال تعالى: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦].
٧٦٠- طه: «بأن كتابه».

- وفي الوجود الذهني كذلك هو القرآن وكلام الله كما قال تعالى عن كتابه: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [العنكبوت: ٤٩].

- ٧٦١- ط: «من الرحمن».

- وفي الوجود الرسمي الخطي هو كذلك القرآن وكلام الله كما قال تعالى عن كتابه: ﴿فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ [عبس: ١٣، ١٤].

- ٧٦٢- ف: «أنه المقروء والمتلو».

- وفي الوجود اللفظي هو أيضاً القرآن وكلام الله كما قال تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا=

- ٧٦٣- وَالْكُلُّ شَيْءٌ وَاحِدٌ لَا أَتُهُ هُوَ أَزْبَعٌ وَثَلَاثَةٌ وَاثْنَانِ
 ٧٦٤- وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ أَفْعَالٌ لَنَا وَكَذَا الْكِتَابَةُ فَهِيَ خَطٌّ بَنَانٍ
 ٧٦٥- لَكِنَّمَا الْمَثْلُ وَالْمَكْتُوبُ وَالْمَحْفُوظُ قَوْلُ الْوَاحِدِ الْمَثْنِ
 ٧٦٦- وَالْعَبْدُ يَقْرَأُهُ بِصَوْتٍ طَيِّبٍ وَيَضِدُّهُ فَهُمَا لَهُ صَوْتَانِ
 ٧٦٧- وَكَذَاكَ يَكْتُبُهُ بِخَطٍّ جَيِّدٍ وَيَضِدُّهُ فَهُمَا لَهُ خَطَّانِ
 ٧٦٨- أَضَوَاتُنَا وَمِدَادُنَا وَأَدَاتُنَا وَالرَّقُّ ثُمَّ كِتَابَةُ الْقُرْآنِ
 ٧٦٩- [وَلَقَدْ أَتَى بِصَوَابِهِ فِي نَظْمِهِ مَنْ قَالَ قَوْلَ الْحَقِّ غَيْرَ جَبَانٍ]

= تَسَرَّ مِنْ الْقُرْآنِ ﴿ [المزمل: ٢٠] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ...﴾ [فاطر: ٢٩].

- ٧٦٤ - سيفصل الناظم القول في الفرق بين التلاوة والتمتلو والكتابة والمكتوب فيما يأتي من أبيات، وانظر خلق أفعال العباد للبخاري ص ١٥٩.
- ٧٦٥ - في جميع النسخ: «الرحمن»، ولكن في حاشية الأصل: «المنان»، وفوقه: «نسخة الشيخ»، يعني: النسخة المقرءة على المؤلف. وكذا «المنان» في طع (ص).
- ٧٦٧ - قال الإمام أبو عبدالله البخاري رحمه الله في معرض كلامه عن تفاوت حسن الصوت بقراءة القرآن: «فبين النبي ﷺ أن أصوات الخلق وقراءتهم ودراستهم وتعليمهم وألستهم مختلفة بعضها أحسن وأزين وأحلى وأصوت وأرتل وألحن وأعلى وأخف وأغض وأخشع، وقال: ﴿وَحَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ [طه: ١٠٨] وأجهر وأخفى وأمهر وأمد وألين وأخفض من بعض» اهـ. خلق أفعال العباد ص ١٨٣ / برقم ٢٢٦، ونقله ابن القيم رحمه الله في مختصر الصواعق ٤٩١/٢، ٤٩٢ - ٤٩٣ وعلق عليه. وقال البخاري رحمه الله في صحيحه في كتاب التوحيد: باب قراءة الفاجر والمنافق، وأصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم، ج ١٣ / ص ٥٣٥ / باب ٥٧، كتاب التوحيد - فتح.

٧٦٨ - طه: «وأداؤنا»، والأداة: هي الآلة التي يكتب بها. مختار الصحاح ١١.

«كتابة القرآن»: يعني: كتابة الناسخ له في الصحف والأوراق.

٧٦٩ - كذا في س وحاشية ظ. وفي غيرهما: «أتى في نظمه» ناقص الوزن. فأصلح=

- ٧٧٠- (إِنَّ الَّذِي هُوَ فِي الْمَصَاحِفِ مُثَبَّتٌ بِأَنَامِلِ الْأَشْيَاحِ وَالشُّبَّانِ
٧٧١- هُوَ قَوْلُ رَبِّي آيَهُ وَحُرُوفُهُ وَمِدَادُنَا وَالرَّقُّ مَخْلُوقَانِ)
٧٧٢- فَشَفَى وَفَرَّقَ بَيْنَ مَثَلُوٍّ وَمَضٍ شَوْعٍ وَذَاكَ حَقِيقَةُ الْعِرْفَانِ]
٧٧٣- الْكُلُّ مَخْلُوقٌ وَلَيْسَ كَلَامُهُ أَلْ مَثَلُوٍّ مَخْلُوقًا هُمَا شَيْئَانِ
٧٧٤- فَعَلَيْكَ بِالتَّفْصِيلِ وَالتَّمْيِيزِ فَأَلْ إِطْلَاقُ وَالْإِجْمَالُ دُونَ بَيَانِ
٧٧٥- قَدْ أَفْسَدَا هَذَا الْوُجُودَ وَخَبَطَا أَلْ أَذْهَانَ وَالْآرَاءَ كُلَّ زَمَانِ
٧٧٦- وَتَلَاوَةُ الْقُرْآنِ فِي تَغْرِيفِهَا بِاللَّامِ قَدْ يُعْنَى بِهَا شَيْئَانِ

= في طع بزيادة «فيه وهو» بعد «قول الحق»، وفي طه بزيادة «والإنصاف» فاستقام الوزن ولكن لم يستقم المعنى. (ص).

- يعني الناظم بـ«من قال»: أبا محمد عبدالله بن محمد الأندلسي القحطاني المالكي رحمه الله (ولم أعثر له على ترجمة) وله قصيدة نونية طويلة اشتهرت بنونية القحطاني مطلعها:

يا منزل الآيات والفرقان بيني وبينك حرمة القرآن
ومنها نقل المؤلف البيتين التاليين.

انظر كفاية الإنسان من القصائد الغر الحسان. مجموعة قصائد جمعها محمد بن أحمد سيد أحمد ص ٦٥.

٧٧٢- ما بين المعقوفين لا يوجد في الأصل ولا ف. ولعله حذف من النسخة الأخيرة. ثم وضع هذه الأبيات هنا قاطع لسياق كلام الناظم، إذ قوله: «الكل مخلوق...» في البيت ٧٧٣ خبر للمبتدأ الذي جاء في البيت: ٧٦٨ «أصواتنا ومدادنا...». ويؤيد الحذف أن الناظم أورد بيتي القحطاني في موضع آخر. انظر البيت ٤٧١٦ وما بعده. (ص).

٧٧٣- كذا في الأصل، ف، طع. وفي غيرها: «هنا شيئان».

٧٧٤- ف: «بالتفصيل والتبيين».

٧٧٦- تقدم تفصيل الناظم رحمه الله في ذلك والتعليق عليه بما يوضحه، راجع البيت ٥٦٥ وما بعده.

- ٧٧٧- يُعْنَى بِهَا الْمَثْلُ فَهُوَ كَلَامُهُ هُوَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ كَذِي الْأَكْوَانِ
 ٧٧٨- وَيُرَادُ أَفْعَالُ الْعِبَادِ كَصَوْتِهِمْ وَأَذَائِهِمْ وَكِلَاهُمَا خَلْقَانِ
 ٧٧٩- هَذَا الَّذِي نَصَّتْ عَلَيْهِ أَيْمَةُ آلِ إِسْلَامٍ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْعِرْفَانِ
 ٧٨٠- وَهُوَ الَّذِي قَصَدَ الْبُخَارِيُّ الرِّضَا لَكِنْ تَقَاصَرَ قَاصِرُ الْأَذْهَانِ
 ٧٨١- /عَنْ فَهْمِهِ كَتَقَاصُرِ الْأَفْهَامِ عَنْ قَوْلِ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ الشَّيْبَانِيِّ
 ٧٨٢- فِي اللَّفْظِ لَمَّا أَنْ نَفَى الضُّدَّيْنِ عَنْهُ وَاهْتَدَى لِلتَّفْيِ ذُو عِرْفَانٍ

٧٧٨ - ف: «وأداتهم».

٧٨٠ - تقدم ذكر قول الإمام البخاري رحمه الله والكلام على احتجاج المبتدعة بمجمل كلامه، راجع البيت: ٥٦٩ وما بعده.

٧٨١ - يعني الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، وقد تقدم حكاية كلامه والرد على من احتج بكلامه على بدعته، راجع البيت: ٥٦٩ وما بعده.

٧٨٢ - يشير إلى قول الإمام أحمد رحمه الله: «من قال: لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي ومن قال: غير مخلوق فهو مبتدع» وقد تقدم شيء من التفصيل في ذلك في التعليق على البيت: ٥٦٩.

وجاء في مختصر الصواعق المرسلة في معرض الكلام على عبارة الإمام أحمد المتقدمة: «الإمام أحمد سد الذريعة حيث منع إطلاق لفظ المخلوق نفياً وإثباتاً على اللفظ، فقالت طائفة: أراد سد باب الكلام في ذلك. وقالت طائفة منهم ابن قتيبة: إنما كره أحمد ذلك ومنعه لأن اللفظ في اللغة الرمي والإسقاط، يقال: لفظ الطعام من فيه ولفظ الشيء من يده إذا رمى به، فكره أحمد إطلاق ذلك على القرآن. وقالت طائفة: إنما مراد أحمد أن اللفظ غير الملفوظ فلذلك قال: إن من زعم أن لفظه بالقرآن مخلوق فهو جهمي، وأما منعه أن يقال: لفظي بالقرآن غير مخلوق، فإنما منع ذلك لأنه عدول عن نفس قول السلف، فإنهم قالوا: القرآن غير مخلوق، والقرآن اسم يتناول اللفظ والمعنى، فإذا خص اللفظ بكونه غير مخلوق كان ذلك زيادة في الكلام أو نقصاً من المعنى، فإن القرآن كله غير مخلوق، فلا وجه لتخصيص ذلك بألفاظ خاصة. . وهذا المنع في النفي والإثبات من كمال علمه باللغة والسنة وتحقيقه لهذا الباب فإنه امتحن به ما لم يمتحن به =

- ٧٨٣- فاللَفْظُ يَضْلُحُ مَضْذَرًا هُوَ فِعْلُنَا كَتَلَفْظٍ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ
٧٨٤- وَكَذَلِكَ يَضْلُحُ نَفْسٌ مَلْفُوظٌ بِهِ وَهُوَ الْقُرْآنُ فَذَانِ مُحْتَمَلَانِ
٧٨٥- فَلِذَاكَ أَنْكَرَ أَحْمَدُ الْإِطْلَاقَ فِي نَفْسِي وَإِنِّبَاتٍ بِلَا فُرْقَانِ



فصل

في مقالات^(١) الفلاسفة والقرامطة^(٢) في كلام الربّ جلّ جلاله

- ٧٨٦- وَأَتَى ابْنُ سَيْنَا الْقِرْمِطِيَّ مُضَانِعًا لِلْمُسْلِمِينَ بِإِفْكٍ ذِي بُهْتَانٍ

= غيره . . والذي قصده أحمد أن اللفظ يراد به أمران :

أحدهما: الملفوظ نفسه وهو غير مقدور للعبد ولا فعل له .

الثاني: التلفظ به والأداء له وهو فعل العبد .

فإطلاق الخلق على اللفظ قد يوهم المعنى الأول وهو خطأ، وإطلاق نفى الخلق عليه قد يوهم المعنى الثاني وهو خطأ فمنع الإطلاقين». اهـ .
مختصراً، مختصر الصواعق ٤٨٩/٢ .

٧٨٣ - ف: «هو لفظنا» .

(١) كذا في الأصل وطع . وفي طت: «كلام» . وفي غيرها: «مقالة» .

(٢) القرامطة: هم أتباع حمدان القرمطي وكان رجلاً متوالياً صار إليه أحد دعاة الباطنية ودعاه إلى معتقده فقبل دعوته، ثم صار يدعو الناس إليها وضلّ بسببه خلق كثير، وكان ظهورهم في عام ٢٨١هـ في خلافة المعتضد، ودخلوا مكة سنة ٣١٧هـ، واقتلعوا الحجر الأسود، وقتلوا المسلمين في الحرم . وقد أعيد الحجر الأسود إلى مكة سنة ٣٣٩هـ على يد أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن يحيى المزكي النيسابوري رحمه الله . انظر اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين ص ١٠٨، وأخبار القرامطة في الأحساء جمع وتحقيق ودراسة: د . سهيل زكار، مقالات الإسلاميين ١٠٠/١ - ١٠١، التنبيه والرد للملطي ص ٢٠ وما بعدها، منهاج السنة ٢٥٨/٨، الفرق بين الفرق ص ٣٠٦، تلبس إبليس ص ١٢١ - ١٢٣ .

٧٨٦ - تقدمت ترجمة ابن سينا في التعليق على البيت ٩٤ .

= - كان ابن سينا على مذهب القرامطة وهو يصرح بذلك، كما ذكر عنه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله لما تكلم على الفلاسفة قال: «ولكن هؤلاء سلكوا مسلك القرامطة الباطنية، وهم من المتفلسفة المنتسبين إلى الإسلام، وكان ابن سينا يقول: «كان أبي من أهل دعوتهم، ولذلك قرأت كتب الفلاسفة» اهـ. بغية المرتاد ص ١٨٣.

وقال ابن القيم رحمه الله: «وكان ابن سينا كما أخبر عن نفسه قال: أنا وأبي من أهل دعوة الحاكم، فكان من القرامطة الباطنية الذين لا يؤمنون بمبدأ ولا معاد ولا رب خالق ولا رسول مبعوث» اهـ. إغاثة اللفهان ٢/٢٦٦، وانظر درء تعارض العقل والنقل ١/١٠، نقض المنطق لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٣٣، الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٤١ - ١٤٣، والصفدية لشيخ الإسلام ص ٣ (حاشية المحقق). وانظر نص كلام ابن سينا في كتاب «نكت في أحوال الشيخ الرئيس ابن سينا» للكاشي. المصانعة: المداهنة والمخادعة.

من كيد ابن سينا ومصانعته للمسلمين أنه حاول الجمع بين الدين والفلسفة مع التعصب الشديد للفلسفة، فقام بتأويل النصوص الشرعية بما يتفق مع روح الفلسفة، فهو يلوي النص ويخرجه عن معناه الحقيقي كي يتمشى مع المعاني الفلسفية. وقد أفرد في ذلك رسالة خاصة في إثبات النبوات وتأويل رموزهم، ومثال ذلك الوحي وكلام الله، فابن سينا يفسره أنه: إفاضة العقل الكلبي الفعال على نفس النبي الذي ينتهي إليه التفاضل في الصور المادية، والرسالة عنده هي: ما قبل من الإفاضة المسماة وحيّاً على أي عبارة استصوبت لصالح عالمي البقاء والفساد علماً وسياسة. والرسول هو المبلغ ما استفاد من الإفاضة المسماة وحيّاً على عبارة استصوبت ليحصل بآرائه صلاح العالم الحسي بالسياسة والعالم العقلي بالعلم. انظر رسالة في إثبات النبوات وتأويل رموزهم لابن سينا ص ٨٤ ضمن مجموع تسع رسائل لابن سينا، فيصرح هنا أن عبارات الوحي ما هي إلا ألفاظ استصوبها الرسول للتعبير بها عما أوحى إليه أي: أن الرسول قد تلقى عن الفيض الفعال معاني عبر عنها بألفاظ من عنده.

٧٨٧- فَرَأَهُ فَيُضَا فَاَضَ مِنْ عَقْلِ هُوَ الِ فَعَّالٌ عِلَّةٌ هَذِهِ الْأَكْوَانِ

٧٨٨- حَتَّى تَلْقَاهُ رُكْبَى فَاِضِلْ حَسَنُ التَّخِيلِ جَيِّدُ التَّبْيَانِ

= وعندما تكلم عن تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كِشْفَوْهُ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الرَّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ﴾ [النور: ٣٥]، ذكر تأويلات تتفق مع مقصده الفلسفي فقد جعل ألفاظ الآية رمزاً وإشارة للنفوس والعقول التي يتحدث عنها الفلاسفة فجعل (النور): رمزاً للخير ليكون الله هو الخير، و(السموات والأرض): الكل - وهو تعبير الفلاسفة عن العالم -، و(المشكاة): العقل الهولاني كاستعداد النطق والإدراك وهو من أقسام العقل عند إرسطو، و(المصباح): العقل المستفاد بالفعل بعد التحول من استعداده، و(الرجاجة): الواسطة وهي العقل الفعال التي بين العقل الهولاني والعقل المستفاد بالفعل، و(الشجرة المباركة): القوة الفكرية التي هي مادة الأفعال العقلية، و(لا شرقية ولا غربية): إشارة إلى اعتدال القوة الفكرية المتلقية للوحي (ولو لم تمسسه نار): مدح للقوة الفكرية فالنار هي العقل الكلي المدبر للعالم المشاهد فهو وإن لم يمس القوة الفكرية بالاتصال والإفاضة فهي لقوة صفائها تكاد أن تعرف الحقائق من غير إفاضة.

انظر: رسالته المذكورة ص ٨٥ - ٨٧، الجانب الإلهي في التفكير الإسلامي د. محمد البهي ص ٢١٣ - ٢١٤، مقدمة التحقيق لكتاب بغية المرتاد لشيخ الإسلام ص ٧٢ - ٧٦.

٧٨٧- ويعني الفلاسفة بمصطلح «العقل الفعال»: الرب عز وجل ويسمونه علة هذه الأكوان والمخلوقات معلولة له. انظر كشاف اصطلاحات الفنون للتهانوي ١٠٣٦/٣.

٧٨٨- هذا مذهب ابن سينا في كلام الله. قال في رسالته العرشية ص ١٢: «..فوصفه بكونه متكلماً لا يرجع إلى ترديد العبارات ولا إلى أحاديث النفس والفكرة المتخيلة المختلفة التي العبارات دلائل عليها، بل فيضان العلوم منه على لوح قلب النبي ﷺ بواسطة القلم النقاش الذي يعبر=

- ٧٨٩- فَأَتَى بِهِ لِلْعَالَمِينَ خُطَابَةً وَمَوَاعِظاً عَرِثَتْ عَنِ الْجُزْهَانِ
٧٩٠- مَا صَرَّحْتَ أَخْبَارُهُ بِالْحَقِّ بَلْ رَمَزْتَ إِلَيْهِ إِشَارَةً لِمَعَانٍ

= عنه بالعقل الفعال والملك المقرب هو كلامه. فالكلام عبارة عن العلوم الخاصة للنبي ﷺ والعلم لا تعدد فيه ولا كثرة ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ [القمر: ٥٠] بل التعدد إما أن يقع في حديث النفس أو الخيال والحس. فالنبي يتلقى علم الغيب من الحق بواسطة الملك، وقوة التخيل تتلقى تلك وتتصورها بصورة الحروف والأشكال المختلفة، وتجده لوح النفس فارغاً فتنتقش تلك العبارات والصور فيه، فيسمع منها كلاماً منظوماً، ويرى شخصاً بشرياً، فذلك هو الوحي، لأنه إلقاء الشيء إلى النبي بلا زمان، فيتصور في نفسه الصافية صورة الملقى والملقى كما يتصور في المرأة المجلوة صورة المقابل. فتارة يعبر عن ذلك المنتقش بعبارة العبرية وتارة بعبارة العرب، فالمصور واحد والمظهر متعدد. فذلك هو سماع كلام الملائكة ورؤيتها. وكل ما عبر عنه بعبارة واقرنت بنفس الصور، فذلك هو آيات الكتاب، وكل ما عبر عنه بعبارة نقشية فذلك هو أخبار النبوة» أ.هـ عن كتاب ابن تيمية السلفي لهراس ص ١١٣.

٧٨٩- يزعم الفلاسفة: أن الرسل أتوا بكلام خطابي يؤثر في الجمهور ويحرك عواطفهم من غير أدلة ولا براهين، وسيأتي تفصيل ذلك فيما يأتي من أبيات.

٧٩٠- مقالة الفلاسفة في كلام الله تعالى - كما تقدم من كلام ابن سينا - أنه فيض فاض من العقل الفعال على النفوس الفاضلة الزكية بحسب استعدادها فحدث لها بسببه تصورات وتصديقات بحسب ما قبلته منه، ولهذه النفوس ثلاث قوى: قوة التصور وقوة التخيل وقوة التعبير فتدرك بقوة تصورهما من المعاني ما يعجز عنه غيرها، وتدرك بقوة تخيلها شكل المعقول في صورة المحسوس، فتصور المعقول صوراً نورانية تخاطبها وتكلمها بكلام تسمعه الآذان، وهو عندهم كلام الله، ولا حقيقة له في الخارج وإنما ذلك من القوة الخيالية الوهمية. وزعموا: أن ما جاء به =

- ٧٩١- وَخَطَابُ هَذَا الْخَلْقِ وَالْجُمْهُورِ بِالْحَقِّ الصَّرِيحِ فَغَيْرُ ذِي إِمْكَانٍ
 ٧٩٢- لَا يَقْبَلُونَ حَقَائِقَ الْمَعْقُولِ إِلَّا م فِي مِثَالِ الْحِسِّ وَالْأَعْيَانِ
 ٧٩٣- وَمَشَارِبُ الْعُقَلَاءِ لَا يَرُدُّونَهَا إِلَّا إِذَا وُضِعَتْ لَهُمْ بِأَوَانٍ
 ٧٩٤- مِنْ جِنْسٍ مَا أَلْفَتْ طِبَاعُهُمْ مِنْ أَلْ مَحْسُوسٍ فِي ذَا الْعَالَمِ الْجُثْمَانِيِّ
 ٧٩٥- فَأَتَوْا بِتَشْبِيهِهِ وَتَمْثِيلِهِ وَتَجْ سِيمٍ وَتَخْيِيلٍ إِلَى الْأَذْهَانِ
 ٧٩٦- وَلِذَاكَ يَحْرُمُ عَنْهُمْ تَأْوِيلُهُ لَكِنَّهُ حِلٌّ لِذِي الْعِرْفَانِ

= الرسول ﷺ إنما أراد به خطاب الجمهور بما يخیل إليهم مما ينتفعون به من غير أن يكون الأمر في نفسه كذلك، ومن غير أن تكون الرسل بينت الحقائق. انظر مختصر الصواعق ١/١٢٧، ٢/٤٧٣، ٣/٥٠٣، ٥١١، شرح حديث النزول (تحقيق الخميس) ص ٤٢١، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٦٥ - ٦٦، درء تعارض العقل والنقل ٢/٣٠٤ - ٣٠٥، رسالة في إثبات النبوات وتأويل رموزهم لابن سينا ص ٨٤ - ٨٧ وقد تقدم نقل كلام ابن سينا في ذلك، في التعليق على البيت ٧٨٦.

- ٧٩١ - طع: «هذا الحق»، وهو تحريف.
 ٧٩٣ - يعني الفلاسفة بالعقلاء أنفسهم فإنهم الذين يستطيعون فهم الحقائق، كما سيأتي نقل كلامهم.
 الأواني: جمع آنية، والآنية جمع إناء.
 ٧٩٤ - يزعم الفلاسفة: أن خطاب الرسل لجمهور الناس بالحق الواضح المبين الصريح غير ممكن لأن عقول العامة قاصرة عن فهم الحقائق العقلية فلا بد من تصويرها لهم في صور تألفها طباعهم وتدرجها عقولهم. انظر المراجع السابقة في البيت ٧٩٠.
 ٧٩٥ - «فأتوا»: يعني: الرسل. ويجوز أن يضبط بالبناء للمجهول «فأتوا» يعني العامة. (ص).
 ٧٩٦ - «تأويله»: يعني: يحرم تأويل كلام الأنبياء للعامة. (ص).

- ٧٩٧- فَإِذَا تَأَوَّلْنَاهُ كَانَ جَنَائِيَّةً مِّنَّا وَخَرَقَ سِيَاجَ ذَا الْبُسْتَانِ
 ٧٩٨- لَكِنُ حَقِيقَةُ قَوْلِهِمْ أَنَّ قَدْ أَتَوْا بِالْكَذِبِ فِيهِ مَصَالِحُ الْإِنْسَانِ
 ٧٩٩- وَالْفَيْلَسُوفُ وَذَا الرَّسُولُ لَدَيْهِمْ مُتَّفَاوَتَانِ وَمَا هُمَا عِدْلَانِ
 ٨٠٠- أَمَّا الرَّسُولُ فَفَيْلَسُوفُ عَوَامِهِمْ وَالْفَيْلَسُوفُ نَبِيُّ ذِي الْبُرْهَانِ

٧٩٧ - السياج: في الأصل هو السور الذي يحيط بالبستان. والمقصود هنا: أن تأويل كلام الرسل أمام العامة خرق لسياج بستان الشرع. وهذا كله تعبير الناظم عن موقف ابن سينا وأمثاله وما قالوه مصانعةً للمسلمين وتلبيساً عليهم، ولذلك كشف في البيت التالي عن حقيقة هذا القول الخادع. (ص).
 ٧٩٨ - أي: حقيقة قول الفلاسفة أن الأنبياء قد أتوا بالكذب لمصلحة الناس (ص).
 ط: «عند مصالح الإنسان».

٧٩٩ - عدلان: مثلان.

٨٠٠ - حذف الشدة من «عوام» للضرورة. (ص).

- الفيلسوف عند الفلاسفة أعلى مرتبة من النبي، لأن النبي إنما هو للعامة يدعوهم ويربيهم، أما الفيلسوف فهو الذي يربي الخاصة من أصحاب العقول والمدارك ويكشف لهم البراهين والحقائق. وكذلك فإن المعدن الذي يأخذ منه النبي عندهم هو العقل الفعال والقوة الفعلية التي يسمونها القوة القدسية، والفيلسوف يختص بالقوة الفعلية والنبي يختص بقوة المخيلة، قال الفارابي في معرض كلامه عن اكتساب النبي واكتساب الفيلسوف: «فيكون الله عز وجل يوحى إليه بتوسط العقل الفعال فيكون ما يفيض من الله تبارك وتعالى إلى العقل الفعال يفيضه العقل الفعال إلى عقله المنفعل بتوسط العقل المستفاد ثم إلى قوته المتخيلة فيكون بما يفيض منه إلى عقله المنفعل حكيماً فيلسوفاً ومتعقلاً على التمام، وبما يفيض منه إلى قوته المتخيلة نبياً منذراً بما سيكون ومخبراً بما هو الآن من الجزئيات بوجود يعقل فيه الإلهي» آراء أهل المدينة الفاضلة ص ٧٨، وانظر بغية المرتاد لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٢٧، شرح حديث النزول ص ٤٢١، نقض المنطق ص ١٣١ - ١٣٢.

- ٨٠١- وَالْحَقُّ عِنْدَهُمْ فَفِيمَا قَالَهُ أَتَبَاعُ صَاحِبِ مَنْطِقِ الْيُونَانِ
 ٨٠٢- وَمَضَى عَلَى هَذِي الْمَقَالَةِ أُمَّةٌ خَلَفَ ابْنِ سَيْنَا فَاغْتَدَّوْا بِلِبَانِ
 ٨٠٣- مِنْهُمْ نَصِيرُ الْكُفْرِ فِي أَصْحَابِهِ النَّاصِرِينَ لِمَلَّةِ الشَّيْطَانِ
 ٨٠٤- فَاسْأَلْ بِهِمْ ذَا خَبْرَةٍ تَلْقَاهُمْ أَغْدَاءُ كُلِّ مُوَحِّدٍ رَبَّانِي
 ٨٠٥- /واسأل بهم ذا خبرة تلقاهم أغدء رُسل الله والقُرْآنِ [١/٣٧]

٨٠١ - المنطق: عرفه التهانوي بأنه علم بقوانين تفيد معرفة طرق الانتقال من المعلومات إلى المجهولات وشرائطها بحيث لا يعرض الغلط في الفكر. كشف اصطلاحات الفنون ٣٣/١. وعرفه ابن خلدون بقوله: قوانين يعرف بها الصحيح من الفاسد في الحدود والمعرفة للماهية والحجج المفيدة للتصديقات. المقدمة ص ٩٠٨. والمقصود بصاحب منطق اليونان: أرسطو. وقد غلا أصحاب المنطق في تحكيم عقولهم وقياساتها والاعتداد بمقدمات ونتائج توصلوا إليها دون النظر إلى أحكام الشريعة وضوابط الدين، فلم ينج أكثرهم من الإلحاد والزندقة. وقد ردّ عليهم شيخ الإسلام ابن تيمية وفند أقوالهم وهدم قوانينهم في كتابيه «الرد على المنطقيين» و«نقض المنطق». وانظر الملل والنحل ٥٢٧/٣ وما بعدها.

٨٠٢ - اللبان: الرضاع. يعني: أنهم كانوا على مشرب ابن سينا.

٨٠٣ - يعني: نصير الدين الطوسي، وقد تقدمت ترجمته في التعليق على البيت: ٤٨٧، وسيأتي في كلام الناظم رحمه الله ما قام به الطوسي من كيد للإسلام والمسلمين في البيت: ٩٣٠ وما بعده.

٨٠٥ - ورد هذا البيت في الأصل قبل البيت السابق، وكتب من قابله بنسخة الشيخ تحت «رسل الله»: «كل موحد»، وتحت «القرآن»: «رباني»، مع علامة صح تحت الكلمتين، و«نسخة الشيخ» بينهما. ثم كتب فوق البيت الثاني الذي هو الأول هنا: «زائد عن نسخة الشيخ وهو معنى البيت الذي قبله». ويدل هذا على أن الناظم غير عجز البيت، فكان أولاً: «أعداء رسل الله والقرآن»، فاستبدل به فيما بعد: «أعداء كل موحد رباني». ولكن ورد البيتان كلاهما في نسخة ف أيضاً مثل سائر النسخ. (ص).

- ٨٠٦ - صُوفِيَّتُهُمْ عَبْدُ الْوُجُودِ الْمُطْلَقِ الَّذِي
 ٨٠٧ - أَوْ مُلْحَدٌ بِالِاتِّحَادِ يَدِينُ لَا إِلَهَ
 ٨٠٨ - مَعْبُودُهُ مَوْطُوءُهُ فِيهِ يَرَى
 ٨٠٩ - اللَّهُ أَكْبَرُ كُمْ عَلَى ذَا الْمَذْهَبِ الَّذِي
 مَعْدُومٌ عِنْدَ الْعَقْلِ فِي الْأَغْيَانِ
 وَحِيدٌ، مُنْسَلِخٌ مِنَ الْأَذْيَانِ
 وَصَفَ الْجَمَالِ وَمَظْهَرُ الْإِحْسَانِ
 مَلْعُونٌ بَيْنَ النَّاسِ مِنْ شَيْخَانِ

٨٠٦ - الصوفي: نسبة إلى الصوفية وقد اختلف في سبب هذه التسمية والأقرب أنه نسبة إلى اشتغالهم بلبس الصوف كما ذكر شيخ الإسلام وغيره، والمراد بالتصوف (في الأصل): التنسك والعبادة والزهد في الدنيا وتفريغ القلب من سوى الله، وهم طوائف متعددة أصولها متقاربة إن لم تكن واحدة، وكان التصوف في بدايته زهداً وعبادة ثم صار حركات ومظاهر مبتدعة ثم تحول إلى إلحاد وزندقة كما قال الواسطي: كان للقوم إشارات ثم صارت حركات ثم لم يبقَ إلا حسرات، وقد ضلَّ فريق من الصوفية عن دين الله فقالوا: بالحلول ووحدانية الوجود وإباحة المحرمات وترك الواجبات وعلم الباطن. انظر مجموع فتاوى ابن تيمية ٦/١١ - ٧، ١٩ - ٢٠، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٩٧، مصرع التصوف للبقاعي ص ١٩ وما بعدها.

- كذا ضبط «عبد» في نسخة ف بالرفع على أنه خبر، وهو الصواب. (ص).

الوجود المطلق عند الصوفية هو الذي لا يتقيد بشيء لا باسم ولا صفة ولا بأي مقيد أو مخصص، وهذا في الحقيقة لا وجود له إلا في الذهن ولا وجود له في الخارج، والعارف عندهم من يعبد هذا الوجود، وإذا خصصه بشيء وقع في الضلال، كما ذكر الناظم في البيت: ٢٩٦.

وانظر درء تعارض العقل والنقل ٤٣٨/٣، والمراجع السابقة، وراجع ما تقدم من كلام ابن عربي في البيتين: ٢٨٩ و ٢٩٥ وما بعدهما.

٨٠٧ - تقدم التعريف بمذهب الاتحادية ونقل كلامهم والرد على باطلهم في البيت: ٢٨٩ وما بعده.

٨٠٨ - تقدم حكاية كلام ابن عربي وأنه يرى أن الواطئ والموطوء شيء واحد، فما ثم غير الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. انظر البيت ٢٨٥.

٨٠٩ - شيخان: جمع شيخ مثل ضيف وضيفان. اللسان ٣١/٣.

- ٨١٠- يَبْغُونَ مِنْهُمْ دَعْوَةً وَيَقْبَلُو ۖ
 ٨١١- وَلَوْ أَنَّهُمْ عَرَفُوا حَقِيقَةَ أَمْرِهِمْ
 ٨١٢- فَاذْكُرُوا لَهُمْ إِنَّ كُنْتَ تَبْغِي كَشْفَهُمْ
 ٨١٣- وَأَظْهَرِ بِمَظْهَرٍ قَابِلٍ مِنْهُمْ وَلَا
 ٨١٤- وَأَنْظُرْ إِلَى أَنَّهُارٍ كُفِرَ فُجِّرَتْ
 نَ أَيَادِيًا مِنْهُمْ رَجَا الْغُفْرَانِ
 رَجْمُوهُمْ لَا شَكَّ بِالصَّوَّانِ
 وَأَفْرِشْ لَهُمْ كَفًّا مِنَ الْأَثْبَانِ
 تَظْهَرُ بِمَظْهَرٍ صَاحِبِ الثُّكْرَانِ
 وَتَهُمُّ لَوْلَا السَّيْفُ بِالْجَرِيَانِ



٨١٠ - «الغفران»: في حاشية الأصل أن في نسخة: «العرفان» (ص)، يعني: أن عامة الناس وجهلتهم يغترون بهؤلاء الشيوخ لما يظهرون من الزهد والتعبد، ويغفلون عن فساد معتقدهم وضلال طريقتهم، وقد يتقربون إلى هؤلاء المشايخ بأنواع القرب والتبجيل ولو علموا حقيقة أمرهم لرجموهم بالحجارة.

٨١١ - الصوان: حجارة صلبة إذا مسته النار ففُتَّعَ تفقيعاً وتشقق. اللسان ٢٥١/١٣.

٨١٢ - بَذَرِ الْحَبِّ: نثره. والأثبان: جمع تَبْنٍ، وهو ما تهشم من سيقان القمح والشعير بعد درسه، تعلفه الماشية. يعني إذا أردت أن تكشف مذهبهم ويفضوا لك بما عندهم من الحقائق والعجائب فدارهم وأظهر الموافقة والتصديق، وقد شبههم الناظم رحمه الله بالأنعام التي تتبع كل من دارها ونثر لها طعامها وقد يكون في اتباعها له حتفها.

٨١٤ - يعني: أنك إذا أظهرت لهم الموافقة ووثقوا أنك من أتباعهم كشفوا لك أسرارهم التي هي الكفر المحض، ولولا خوفهم من القتل والأذى من أهل الحق لكشفوا مذهبهم ودعوا الناس إليه صراحة. قال الإمام أحمد رحمه الله عن الجهمية: «لا يؤمنون بشيء ولكن يدفعون عن أنفسهم الشنعة بما يقرون في العلانية». الرد على الجهمية ص ١٠٥. وقال أبو الحسن الأشعري في الإبانة أثناء كلامه عن الجهمية: «فمنعهم خوف السيف من إظهارهم نفي ذلك» الإبانة ص ١١٣، وتقدم نقل كلام لشيخ الإسلام ابن تيمية في هذا المعنى في التعليق على البيت رقم ٤٩٨.

فصل

في مقالات طوائف الاتحادية في كلام الرب جل جلاله

- ٨١٥- وأنت طوائف الاتحاد بملّة طمّث على ما قال كل لسان
٨١٦- قالوا كلام الله كل كلام هـ ذا الخلق من جن ومن إنسان
٨١٧- نظماً ونشراً زوره وصحيحة صدقاً وكذباً واضح البطلان
٨١٨- فالسبب والشتم القبيح وقذفهم للمخصّصات وكل نوع أغان

٨١٥ - طمّث: علت وكثرت وغلبت. اللسان ٣٧٠/١٢.

ومراد الناظم: أن مقالة الاتحادية فاقت في الكفر والضلال مقالات الطوائف الأخرى.

- تقدم في كلام الناظم عرض مذهب الاتحادية في الخالق جلّ وعلا. انظر البيت: ٢٦٥ وما بعده. أما مذهبهم في الكلام فهو مبني على أصلهم الذي أصلوه وهو أن الله سبحانه عين هذا الوجود، فصفاته هي صفات الله وكلامه هو كلام الله، وأصل هذا المذهب الملعون إنكار مسألة المباينة والعلو فإنهم لما أصلوا أن الله تعالى غير مباين لهذا العالم المحسوس صاروا بين أمرين لا ثالث لهما: أحدهما: أنه معدوم لا وجود له، إذ لو كان موجوداً لكان إما داخل العالم وإما خارجاً عنه. الثاني: أن يكون هو عين هذا العالم، فإنه يصح أن يقال فيه حينئذ إنه ليس داخل العالم ولا خارجه ولا مبايناً له ولا حالاً فيه إذ هو عينه. والشيء لا ينافي نفسه ولا يحايثها فرأوا أن هذا خير من إنكار وجوده والحكم عليه بأنه معدوم. انظر مختصر الصواعق ٤٧٢/٢، وراجع ما تقدم عن مذهبهم في الآيات: ٢٦٥ وما بعده.

٨١٦ - حتى قال عارفهم ابن عربي:

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نشره ونظامه
انظر: الفتوحات المكية ١٤١/٤، ومختصر الصواعق ٤٧٢/٢.

٨١٨ - المحصّنات: جمع محصنة وهي المرأة المصونة العفيفة. النهاية ٣٩٧/١.

- ٨١٩- والتَّوْحُ والتَّعْزِيمُ والسَّحَرُ المُبِ
٨٢٠- هُوَ عَيْنُ قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
٨٢١- هَذَا الَّذِي أَدَّى إِلَيْهِ أَضْلُهُمْ
٨٢٢- إِذْ أَضْلَهُمْ أَنَّ الْإِلَهَ حَقِيقَةً
٨٢٣- فَكَلَامُهَا وَصِفَاتُهَا هُوَ قَوْلُهُ
٨٢٤- وَلِذَاكَ قَالُوا إِنَّهُ الْمَوْصُوفُ بِالضُّ
٨٢٥- وَلِذَاكَ قَدْ وَصَفُوهُ أَيْضاً بِالْكَمَا
٨٢٦- هَذِي مَقَالَاتُ الطَّوَائِفِ كُلِّهَا
٨٢٧- وَأَظُنُّ لَوْ فَتَشْتَ كُتِبَ النَّاسُ مَا
- نُ وَسَائِرُ الْبُهْتَانِ وَالْهَذْيَانِ
وَكَلَامُهُ حَقّاً بِلَا نُكْرَانِ
وَعَلَيْهِ قَامَ مُكْسَحُ الْبُنْيَانِ
عَيْنُ الْوُجُودِ وَعَيْنُ ذِي الْأَكْوَانِ
وَصِفَاتُهُ مَا هُنَا غَيْرَانِ
لِذَيْنِ مِنْ قُبْحٍ وَمِنْ إِحْسَانِ
لِ وَضِدِّهِ مِنْ سَائِرِ النِّقْصَانِ
حُمِلَتْ إِلَيْكَ رَخِيصَةُ الْأَثْمَانِ
أَلْفَيْتَهَا أَبَدًا بِذَا التَّبْيَانِ

٨١٩ - النوح: رفع الصوت بالبكاء على الميت. اللسان ٦٢٧/٢.

التعزيم: قراءة العزيمة وهي الرقية التي يُعزم بها على الجن والأرواح لتكف
أذاها وهي من أنواع الشرك بالله. تيسير العزيز الحميد ص ١٦٥، لسان
العرب ٤٠٠/١٢.

٨٢١ - المكسح: المصاب بالكساح، وهو داء تضعف له الرجل، فيمشي الإنسان
كأنه يكسح الأرض أي يكنسها. وهو من أمراض الإبل أيضاً. يقال: جمل
مكسوح: لا يمشي من شدة الضلع. اللسان ٥٧١/٢، المعجم الوسيط
(كسح)، ومراد الناظم: أن بنيانهم ضعيف منهار وهو مع ذلك قائم على هذا
الأصل الفاسد فازداد ضعفاً إلى ضعفه.

٨٢٣ - ط: «ما ههنا قولان».

٨٢٤ - كذا في الأصل، ف، ظ. وفي غيرها: «وكذاك قالوا» وهو تحريف.

- لما كان الله تعالى عند الاتحادية هو عين هذا الوجود صار موصوفاً بالضدين
من قبح وإحسان وكمال ونقصان، لأنه عين كل شيء فهو عندهم مجمع
للأضداد والمتقابلات، وقد تقدم تفصيل ذلك في الأبيات: ٢٩٠ وما بعده.

٨٢٥ - كذا في الأصل، ف. وفي غيرها: «وكذاك».

٨٢٧ - ألفيتها: وجدتها.

٨٢٨- زُفْتُ إِلَيْكَ فَإِنْ يَكُنْ لَكَ نَاطِرٌ أَبْصَرْتَ ذَاتَ الْحُسْنِ وَالْإِحْسَانِ
 ٨٢٩- /فَأَعْطَفَ عَلَى الْجَهْمِيَّةِ الْمُغْلِ الْأَلَى خَرَقُوا سِيَّاحَ الْعَقْلِ وَالْقُرْآنِ [ب/٢٢]
 ٨٣٠- شَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ وَانْكَسَرَهُمْ بَلْ نَادٍ فِي نَادِيهِمْ بِأَذَانٍ
 ٨٣١- أَفْسَدْتُمْ الْمَعْقُولَ وَالْمُنْقُولَ وَالْمَشْمُوعَ مِنْ لُغَةٍ بِكُلِّ لِسَانٍ

٨٢٨ - يعني - رحمه الله - أنك أيها القارئ إن كنت منصفاً خالياً من التعصب أبصرت حسن هذه المنظومة وبديع جمعها وصياغتها لمذاهب الناس فصارت بحق ذات حسن وإحسان، فحسنت في نفسها وأحسننت إلى غيرها.

٨٢٩ - المغل: أي المغول وهم التتار، ولعله وصفهم بذلك لأن التتار بعد غزوهم لبلاد الإسلام عاثوا في الناس فساداً وقتلوا المسلمين ودخل فريق منهم في الدين فكانوا من أنصار أهل التجهم والتعطيل بتأثير نصير الدين الطوسي، كما سيأتي في كلام الناظم في البيت: ٩٣٠ وما بعده. انظر البداية والنهاية ٢٨٣/١٣، إغاثة اللهفان ٢/٢٦٧.

- يعني: أنهم خالفوا العقل والنقل بمناقضة أقوالهم لهما.

- بعد أن فرغ الناظم رحمه الله من ذكر مقالات الطوائف في كلام الرب عز وجل وصفاته عطف عليها تفنيذاً ورداً، فبدأ بالجهمية ومن تبعهم من المعتزلة وغيرهم.

٨٣٠ - اقتباس من قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا تَتَقَفَّيْهِمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَنْ خَلَفَهُمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] أي: نكل بهم من خلفهم كي يتعظوا بهم، والتشريد: هو الطرد والتبديد. اللسان ٢٣٦/٣، تفسير الطبري مجلد ٦ ج/ ١٠ ص ٢٥.

الأذان: الإعلام والإخبار. اللسان ٩/١٣، ومراد الناظم: اصرخ بهم بكل قوة وجرأة بأنهم خالفوا العقل والنقل واللغة.

٨٣١ - خالف الجهمية بنفيهم للصفات العقل والنقل واللغة، فخالفوا العقل لأن واهب الكمال أولى به وهم ينفون عن الله صفات الكمال ويشتونها للمخلوق، وخالفوا النقل لأن النصوص الشرعية جميعها تدل على إثبات صفات الكمال لله تعالى، وخالفوا اللغة بقولهم: عليم بلا علم وقدير بلا قدرة فوصفوه بالمشتق وسلبوا معناه عنه. انظر الرسالة الأكملية لشيخ الإسلام وهي في مجموع الفتاوى ج/ ٨٨، شرح الأصول الخمسة ص ١٩٥ - ٢٠٢، ٥٢٧ وما بعدها.

- ٨٣٢- أَصِيحُ وَصَفُ الشَّيْءِ بِالمَشْتَقِّ لِد
٨٣٣- أَصِيحُ صَبَّارٌ وَلَا صَبْرٌ لَهُ
٨٣٤- وَيَصِيحُ عَالِمٌ وَلَا عِلْمٌ لَهُ
٨٣٥- وَيُقَالُ هَذَا سَامِعٌ أَوْ مُبْصِرٌ
٨٣٦- هَذَا مُحَالٌ فِي الْعُقُولِ وَفِي النُّفُوسِ
٨٣٧- فَلَيْنَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ
٨٣٨- أَوْ غَيْرُهُ فَيُقَالُ هَذَا بَاطِلٌ
٨٣٩- نَفْيُ اسْتِثْقَاكِ اللَّفْظِ لِلْمَوْجُودِ مَعَهُ
مَسْلُوبٌ مَعْنَاهُ لَدَى الْأَذْهَانِ؟
وَيَصِيحُ شَكَّارٌ بِلَا شُكْرَانٍ
وَيَصِيحُ غَفَّارٌ بِلَا غُفْرَانٍ
وَالسَّمْعُ وَالْإِبْصَارُ مَفْقُودَانِ
لِي وَفِي اللَّغَاتِ وَغَيْرُ ذِي إِمْكَانٍ
لَكِنْ بِقَوْلٍ قَامَ بِالْإِنْسَانِ
وَعَلَيْكُمْ فِي ذَاكَ مَحْذُورَانِ
نَاهُ بِهِ وَثُبُوتُهُ لِلثَّانِي

٨٣٢ - ب، ط: «لذي الأذهان».

- عند إطلاق المشتق على شيء يجب أن يكون ذلك الشيء موصوفاً بهذا الاشتقاق أصلاً فلا يصح أن تصف زيداً بأنه عالم وهو لا علم عنده أو أنه عاقل وهو فاقد للعقل، لكن الجهمية نفوا صفات الله تعالى، فلما أورد عليهم وصف الله تعالى لنفسه بصفات الكمال كالعلم والقدرة قالوا: نقول عليهم بلا علم وقدير بلا قدرة.. إلخ، وقد ردّ عليهم الناظم بما يأتي من أبيات. وانظر قاعدة في الاسم والمسمى لشيخ الإسلام وهي في مجموع الفتاوى ١٨٥/٦، التدمرية ص ١٨.

٨٣٧ - هذا رد على شبهتهم في الكلام حيث قالوا: إن معنى كون الله متكلماً أنه خالق للكلام في غيره فليس الكلام وصفاً له وإنما هو وصف لذلك المحل، وقد تقدم ذكر الناظم لقولهم مجملاً في البيت: ٤٢ وما بعده. وسيرد عليهم الناظم فيما يأتي من أبيات، وسيرد مرة أخرى في الأبيات: ٨٦٥ وما بعده.

٨٣٨ - يعني: غير الإنسان كقول بعض الجهمية: إن الكلام قام بالشجرة.

٨٣٩ - يلزم الجهمية على قولهم إن معنى كون الله متكلماً أنه خالق للكلام في غيره محذوران:

الأول: نفي اللفظ المشتق عن قام به معناه ووجد فيه، فقوله تعالى لموسى: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [طه: ١٢] معناه: أن الكلام قام بالله فهو المتكلم =

- ٨٤٠- أَغْنِي الَّذِي مَا قَامَ مَعْنَاهُ بِهِ
 ٨٤١- وَنَظِيرُ ذَا أَخَوَانِ هَذَا مُبْصِرُ
 ٨٤٢- سَمَّيْتُمُ الْأَعْمَى بَصِيرًا إِذْ أَخُو
 ٨٤٣- فَلَيْنِ زَعَمْتُمْ أَنَّ ذَلِكَ ثَابِتٌ
 ٨٤٤- وَالْفِعْلُ لَيْسَ بِقَائِمٍ بِإِلَهِنَا
 ٨٤٥- وَيَصِحُّ أَنْ يُشْتَقَّ مِنْهُ خَالِقٌ
 ٨٤٦- هُوَ فَاعِلٌ لِكَلَامِهِ وَكِتَابِهِ
 قَلْبُ الْحَقَائِقِ أَقْبَحُ الْبُهْتَانِ
 وَأَخُوهُ مَعْدُودٌ مِنَ الْعُمَيَّانِ
 هُوَ مُبْصِرٌ وَبِعَكْسِهِ فِي الثَّانِي
 فِي فِعْلِهِ كَالْخَلْقِ لِلْأَكْوَانِ
 إِذْ لَا يَكُونُ مَحَلٌّ لِّذِي حَدَّانِ
 فَكَذَلِكَ الْمَتَكَلِّمُ الْوَاحِدَانِي
 لَيْسَ الْكَلَامُ لَهُ يَوْصَفُ مَعَانَ

= أما الجهمية فيقولون معنى كون الله هو المتكلم - هنا - أنه خلق الكلام في الشجرة.

الثاني: إثبات اللفظ المشتق للذي لم يقم به الوصف أصلاً ولم يشتق منه اللفظ، كما أثبتوا الكلام للشجرة، وقد تقدم تفصيل ذلك في كلام الناظم والتعليق عليه في الآيات: ٨٣٢ وما بعده.
 وانظر الرد على الجهمية للدارمي ص ٨٥ - ٩٦، الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١٣٠.

- ٨٤٢ - كذا في نسخة ف، وفي ح، ط أيضاً، وهو الصواب. وفي غيرها: «مبصراً».
 - «بعكسه»: أي سموا البصير أعمى.
 ٨٤٥ - «الوحداني»: الواحد. وانظر البيت ٥٧٥ (ص).
 ٨٤٦ - أورد الناظم رحمه الله هنا معارضة من الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة، إذ لما قيل لهم: لا يصح لكم وصف الله بالكلام مع عدم قيام الكلام به سبحانه قالوا: إن بعض صفات الله سبحانه يوصف بها مع قيامها بغيره كالخلق والرزق فإنه قائم بغيره ومع ذلك وصف الله بأنه خالق رازق فكذلك الكلام يصح أن يوصف أنه متكلم بمعنى أنه فاعل للكلام دون أن يكون الكلام قائماً بذاته سبحانه.

وسيتولى الناظم رحمه الله الرد عليهم في الآيات: ٨٦٥، وما بعده.
 - أي: ليس الكلام وصف معنى قائم بذاته سبحانه، وسيأتي تفصيل حجتهم عند رد الناظم عليهم. انظر الآيات: ٨٦٥ وما بعده.

- ٨٤٧- وَمُخَالَفُ الْمُعْقُولِ وَالْمُنْقُولِ وَالْ
 ٨٤٨- مَنْ قَالَ إِنَّ كَلَامَهُ سُبْحَانَهُ
 ٨٤٩- وَالسَّيْنُ عِنْدَ الْبَاءِ لَيْسَتْ بَعْدَهَا
 ٨٥٠- أَوْ قَالَ إِنَّ كَلَامَهُ سُبْحَانَهُ
 ٨٥١- مَا إِنْ لَهُ كُلٌّ وَلَا بَعْضٌ وَلَا الـ
 ٨٥٢- وَالْأَمْرُ عَيْنُ النَّهْيِ وَاسْتِفْهَامُهُ
 ٨٥٣- وَكَلَامُهُ كَحَيَاتِهِ مَا ذَاكَ مَقْـ
 ٨٥٤- هَذَا الَّذِي قَدْ خَالَفَ الْمُعْقُولَ وَالْ
- فِطْرَاتِ وَالْمَشْمُوعَ لِلْإِنْسَانِ
 وَصَفٌ قَدِيمٌ أَحْرَفُاً وَمَعَانِي
 لَكِنْ هُمَا حَرْفَانِ مُفْتَرِنَانِ
 مَعْنَى قَدِيمٌ قَامَ بِالرَّحْمَنِ
 عَرَبِي حَقِيقَتُهُ وَلَا الْعِبْرَانِي
 هُوَ عَيْنُ إِخْبَارٍ بِلَا فُرْقَانِ
 دُوراً لَهُ بَلْ لَا زِمَ الرَّحْمَنِ
 مُنْقُولَ وَالْفِطْرَاتِ لِلْإِنْسَانِ

٨٤٧ - تقدم تعريف الفطرة، راجع التعليق على البيت رقم ٢٦٢.
 هذا التفات من الجهمية إلى المذاهب الأخرى وذكروا ما فيها من مخالفة
 العقل والنقل والفطرة واللغة، فبدؤوا بمذهب الاقترانية - وقد تقدم شرح
 مذهب الاقترانية تفصيلاً في كلام الناظم والتعليق عليه، راجع الآيات: ٦١١
 وما بعده.

- ٨٤٨ - ط: «أحرف» بالرفع، وفي ظ ضبط بالرفع والنصب معاً.
 ٨٤٩ - س: «حرفان مفترقان» وهي تحريف. وانظر البيت ٦١٣.
 ٨٥٠ - هذا مذهب الأشاعرة والكلابية وقد تقدم تفصيل مذهبهم في كلام الناظم
 والتعليق عليه، راجع الآيات: ٥٧١ وما بعده.
 ٨٥١ - انظر البيت ٥٧٨. وفي ف، ب، ظ: «حقيقة»، وهو خطأ.
 ٨٥٢ - س: «عين النفي» وهي تحريف. وانظر البيت ٥٧٥.
 ٨٥٣ - قول الأشاعرة والكلابية في كلام الله: إنه وصف لذاته تعالى، لازم لها أزلاً
 وأبداً، لا ينفك عنها ولا يتعلق بالمشيئة والقدرة، بل صفة الكلام عندهم
 كصفة الحياة. وقد تقدم تفصيل ذلك عند كلام الناظم على مذهبهم، في
 البيت ٥٧١.

٨٥٤ - يتحكم الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة بمذهب الاقترانية ومذهب الأشعرية
 والكلابية ويقولون: إنهم قد خالفوا العقل والنقل والفطرة، أما نحن فلم
 نخالف ذلك.

٨٥٥ [١/٢٣] - أَمَّا الَّذِي قَدْ قَالَ إِنَّ كَلَامَهُ
 ٨٥٦ - وَكَلَامُهُ بِمَشِيئَةٍ وَإِرَادَةٍ
 ٨٥٧ - فَهُوَ الَّذِي قَدْ قَالَ قَوْلًا يَعْلَمُ الْ
 ٨٥٨ - فَلَايُ شَيْءٍ كَانَ مَا قَدْ قُلْتُمْ
 ٨٥٩ - وَلَايُ شَيْءٍ دَائِمًا كَفَرْتُمْ
 ٨٦٠ - فَدَعُوا الدَّعَاوِيَّ وَابْحَثُوا مَعَنَا بِنَحْ
 ٨٦١ - وَارْزُقُوا مَذَاهِبَكُمْ وَشُدُّوا خَرْقَهَا
 ٨٦٢ - فَاحْكُمْ هَذَاكَ اللَّهُ بَيْنَهُمْ فَقَدْ
 ذُو أَحْرَفٍ قَدْ رُتِبَتْ بِبَيَانٍ
 كَالْفِعْلِ مِنْهُ كِلَاهُمَا سَيَّانٍ
 عُقْلَاءُ صَحَّحَتْهُ بِلَا نُكْرَانٍ
 أَوْلَى وَأَقْرَبَ مِنْهُ لِلْبُرْهَانِ
 أَصْحَابَ هَذَا الْقَوْلِ بِالْعُدْوَانِ
 قَيِّقٍ وَإِنْصَافٍ بِلَا عُذْوَانٍ
 إِنْ كَانَ ذَاكَ الرَّفُّوفِي الْإِمْكَانِ
 أَذْلُوا إِلَيْكَ بِحُجَّةٍ وَبَيَانٍ

٨٥٦ - «سيان»: مستويان، متماثلان. وفي ب، ظ: «شيئان» تصحيف. يعني: أن
 كلامه سبحانه متعلق بمشيئته وإرادته كما أن فعله متعلق بمشيئته وإرادته.

٨٥٧ - لا شك أنه لا ينكر على الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة قولهم: إن كلامه
 تعالى حروف وألفاظ وأنه متعلق بالقدرة والمشيئة كسائر الأفعال، ولكن
 موضع الإنكار عليهم هو زعمهم أن الكلام ليس صفة قائمة بالله سبحانه بل
 هو مخلوق منفصل عنه. ويتبع قولهم هذا من الباطل والإلزامات التي تقدر
 في أصل الشريعة ما سبق تفصيله في الآيات: ٦٩٤ وما بعده.

٨٥٩ - إن من تأمل في كتب الكلابية والأشاعرة وجد أنهم يعرضون مذهبهم في
 الكلام ثم يشتغلون بإيراد شبه المخالفين من الجهمية والمعتزلة بل من أهل
 الحق أهل السنة والجماعة ويردون عليها، وقد يكفرون القائل بها. انظر
 - مثلاً - ما ذكره الرازي (الأشعري) في كتابه الأربعين في أصول الدين
 ٢٤٧/١ - ٢٥٨ فقد ناقش رأي المعتزلة وغيرهم ثم قرر مذهب الأشاعرة.

٨٦٠ - «فدعوا الدعاوي»: هذا جواب «فلئن زعمتم» الواردة في البيت ٨٤٣.

٨٦١ - أي: أصلحوا مذاهبكم من: رفوت الثوب: أصلحته. القاموس ١٦٦٣.

٨٦٢ - يتتدب الناظم رحمه الله حكماً من أهل الحق ليحكم بين هذه الطوائف المتنازعة في
 الكلام، كما فعل في بداية النظم لما طلب حكماً يحكم بينهم في معتقدهم في ربهم
 تعالى بقوله: «فاجلس إذا في مجلس الحكمين» في الآيات: ٢٦١ وما بعده.

- ٨٦٣- لَا تُنْصَرْنَ سِوَى الْحَدِيثِ وَأَهْلِهِ هُمْ عَشَكَرُ الْقُرْآنِ وَالْإِيمَانِ
 ٨٦٤- وَتَحَيَّزْنَ إِلَيْهِمْ لَا غَيْرِهِمْ لِيَكُونَ مَنْصُوراً لَدَى الرَّحْمَنِ
 ٨٦٥- فَتَقُولُ هَذَا الْقَدْرُ قَدْ أَغْيَا عَلَى أَهْلِ الْكَلَامِ وَقَادَهُ أَضْلَانِ
 ٨٦٦- إِحْدَاهُمَا هَلْ فَعَلَهُ مَفْعُولُهُ أَوْ غَيْرُهُ فَهُمَا لَهُمْ قَوْلَانِ
 ٨٦٧- وَالْقَائِلُونَ بِأَنَّهُ هُوَ عَيْنُهُ فَرُّوا مِنَ الْأَوْصَافِ بِالْحَدَّثَانِ

٨٦٣- طت، طه: «الإيمان والقرآن».

٨٦٥- كذا في ب، د، طت، طه. ولم ينقط حرف المضارع في الأصل، ف، ظ. وفي طع: «فنقول». وفي س: «فيقول» وهو خطأ (ص).
 - يعني بهذا القدر: هذه المسألة وهي مسألة: هل الكلام قائم بالرب أم غير قائم به؟

٨٦٦- أُنْثِ الْأَصْلَ لِلضَّرُورَةِ. وانظر الآيات: ١٨١، ٢٦٢، ٥١٨ (ص).

- هذا جواب من الناظم رحمه الله على ما أوردته الجهمية ومن تبعهم من المعتزلة لتصحيح مذهبهم في الكلام بقياسه على الفعل، وقولهم: إن وصف الله تعالى بالكلام لا يستلزم قيام الكلام به، كما لا يقتضي وصفه بالفعل قيام الفعل به. وقد فصل الناظم رحمه الله الرد عليهم في أصليين بني عليهما الخلاف.

أحدهما: أن فعل الله تعالى من الخلق والإحسان والرزق وغيرها هو مفعوله وليس هناك فعل ومفعول ورزق ومرزوق وخلق ومخلوق وإنما فعله هو المفعول نفسه وليس هناك فعل قام بذاته تعالى.
 والثاني: أن الفعل غير المفعول.

انظر خلق أفعال العباد للبخاري ١٦٨ - ١٧٥، درء تعارض العقل والنقل ٢٥٦/١، ١٢/٢، ١٢٣ - ١٢٤، قاعدة نافعة في صفة الكلام لشيخ الإسلام ابن تيمية وهي ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ج ٢/٦٤، منهاج السنة النبوية ٣٧٦/٢ وما بعدها، وشفاء العليل ص ٥٢٧، شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار الهمداني المعتزلي ص ٥٣٩.

٨٦٧- الفريق الأول هم القائلون بأن الفعل هو المفعول، وهم الجهمية والمعتزلة=

- ٨٦٨- لَكِنْ حَقِيقَةُ قَوْلِهِمْ وَصَرِيحُهُ تَعْطِيلُ خَالِقِ هَذِهِ الْأَكْوَانِ
 ٨٦٩- عَنْ فِعْلِهِ إِذْ فَعَلَهُ مَفْعُولُهُ لَكِنَّهُ مَا قَامَ بِالرَّحْمَنِ
 ٨٧٠- فَعَلَى الْحَقِيقَةِ مَا لَهُ فِعْلٌ إِذَا مَفْعُولٌ مُنْفَصِلٌ عَنِ الدِّيَانِ
 ٨٧١- وَالْقَائِلُونَ بِأَنَّهُ غَيْرُ لَهُ مُتَنَازِعُونَ وَهُمْ فَطَائِفَتَانِ
 ٨٧٢- إِخْدَاهُمَا قَالَتْ: قَدِيمٌ قَائِمٌ بِالذَّاتِ وَهُوَ كَقُدْرَةِ الْمَنَّانِ
 ٨٧٣- سَمَّوْهُ تَكْوِينًا قَدِيمًا قَالَهُ أَتْبَاعُ شَيْخِ الْعَالَمِ النُّعْمَانِ

= والأشاعرة والكلابية. وجرهم إلى ذلك أصلهم الذي أصلوه وهو منع قيام الحوادث بذاته سبحانه، وقالوا: لو جعلنا الأفعال كالخلق والرزق صفات لله قائمة به لكان الله محلاً للحوادث، وما كان محلاً للحوادث فهو حادث، ويمتنع علينا أيضاً طريق إثبات الصانع لأننا إنما استدللنا على عدم حدوثه بامتناعه عن حلول الحوادث به. وقد تقدم شرح أصلهم هذا في موضع سابق، راجع البيت ١٦٩، وانظر المراجع السابقة. وسيأتي في كلام الناظم الرد مفصلاً على دليلهم في إثبات الصانع في الآيات: ٩٩٨ وما بعده.

- ٨٧٠- حقيقة قول هؤلاء تعطيل الله تعالى عن أفعاله، وذلك لأن الفعل إذا كان هو المفعول، والمفعول - أصلاً - مخلوق لله منفصل عنه، لم يكن لله في الحقيقة فعل يقوم به ويكون صفة من صفاته، فينتج عن ذلك تعطيل الله تعالى عن أفعاله، كما بيّنه الناظم هنا. انظر المراجع السابقة.
- ٨٧١- القائلون بأن الفعل غير المفعول طائفتان:

الأولى: الماتريدية وهم أتباع أبي منصور الماتريدي الحنفي، حيث أثبتوا صفات الأفعال لله تعالى كالإحياء والإماتة وغيرهما من الصفات الفعلية، لكنهم يرجعونها إلى صفة التكوين، وهي عندهم صفة أزلية قائمة بذات الله تعالى كقيام القدرة. وستأتي الطائفة الثانية في البيت ٨٧٥.

كتاب التوحيد للماتريدي ص ٤٧ - ٤٩، شرح الفقه الأكبر للقراري ص ٣٣ - ٣٤، الماتريدية وموقفهم من توحيد الأسماء والصفات ١/٤١٨، ٢/٤٢٤.

- ٨٧٣- التكوين: هي من صفات الله عند الماتريدية، وهي مبدأ الإخراج من العدم إلى الوجود، وصفات الأفعال راجعة إليها. وهي عبارة عن الإيجاد والخلق =

٨٧٤- وَخُصُّوهُمْ لَمْ يُنْصِفُوا فِي رَدِّهِ بَلْ كَاْبَرُوهُمْ مَا أَتَوْا بِبَيَانٍ
٨٧٥- وَالْآخَرُونَ رَأَوْهُ أَفْرَأَ حَدِثًا بِالذَّاتِ قَامَ وَإِنَّهُمْ نَوْعَانِ

= والرزق والإحياء والإماتة. والتكوين عند الماتريدية صفة أزلية قائمة بالله تعالى، والصفات الفعلية متعلقة بالتكوين وليست صفات حقيقية، فراراً من قيام الحوادث بالله تعالى. انظر المراجع السابقة.

«النعمان»: يعني الإمام أبا حنيفة رحمه الله. وهو الإمام الفقيه النعمان بن ثابت بن زوطي التيمي الكوفي، ولد سنة ٨٠هـ، ويعد في طبقة التابعين. روى عن عطاء بن أبي رباح والشعبي وغيرهما، وبرع في الفقه والرأي حتى صار فيه إماماً، توفي في بغداد سنة ١٥٠هـ. سير أعلام النبلاء ٣٩٠/٦.
انظر تحقيق مسألة انتساب الماتريدية للإمام أبي حنيفة رحمه الله مفصلة في كتاب: الماتريدية وموقفهم من توحيد الأسماء والصفات للشمس السلفي الأفغاني.

٨٧٤ - يعني بخصوم الماتريدية: الأشاعرة، وذلك لأن الماتريدية وافقت الأشاعرة في إثبات الصفات السبع لله تعالى، وزادوا عليها صفة التكوين التي أرجعوا إليها الصفات الفعلية. أما الأشاعرة، فلا يعترفون بصفة التكوين وإنما صفات الأفعال عندهم حادثة لا يوصف الله بها. والأقرب أن الخلاف بين الأشاعرة والماتريدية في هذه المسألة خلاف لفظي، وذلك لأنهم جميعاً يرون أن الصفات الفعلية ليست صفات لله على الحقيقة ولا قائمة به سبحانه. انظر المراجع السابقة في البيت ٨٧١.

٨٧٥ - الطائفة الثانية من القائلين بأن الفعل غير المفعول قالوا: إن فعل الله حادث قائم بذاته متعلق بالقدرة والمشئته، وهم نوعان:

النوع الأول: الكرامية حيث جعلوا له ابتداء في ذاته بمعنى: أنه لم يكن فاعلاً ثم فعل، وقد دفعهم إلى هذا القول فرارهم من القول بالتسلسل في أفعال الله، فيلزم قدم أنواع المفعولات، فيسد ذلك عليهم - في زعمهم - طريق إثبات الصانع. والكلام والفعل عندهم سيان أي: أن الله متكلم بعد أن لم يكن متكلماً.

والنوع الثاني سيأتي في التعليق على البيت ٨٧٨.

انظر درء تعارض العقل والنقل ١٩/٢، ١٤٧ - ١٤٨، وراجع ما سبق عند الكلام على مذهبهم في الكلام في الأبيات: ٦٣٦ وما بعده.

- ٨٧٦- إِيْحَذَاهُمَا جَعَلْتُهُ مُفْتَتِحاً بِهِ
 ٨٧٧- هَذَا الَّذِي قَالَتْهُ كَرَامِيَّةٌ
 ٨٧٨- وَالْآخَرُونَ أَوَّلُو الْحَدِيثِ كَأَحْمَدٍ
 ٨٧٩- قَدْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَقًّا لَمْ يَزَلْ
 ٨٨٠- /جَعَلَ الْكَلَامَ صِفَاتٍ فِعْلٍ قَائِمٍ [ب/٢٣]
 ٨٨١- وَكَذَلِكَ نَصَّرَ عَلَى دَوَامِ الْفِعْلِ بِأَلْ
- حَذَرَ التَّسْلُسِ لَيْسَ ذَا إِمْكَانٍ
 فَفَعَالُهُ وَكَلَامُهُ سَيِّانٍ
 ذَاكَ ابْنُ حَنْبَلٍ الرُّضَا الشَّيْبَانِي
 مُتَكَلِّمًا إِنْ شَاءَ ذُو إِحْسَانٍ
 بِالذَّاتِ لَمْ يُفْقَدْ مِنَ الرَّحْمَنِ
 إِحْسَانٍ أَيْضًا فِي مَكَانٍ ثَانٍ

٨٧٦ - سيأتي تعريف التسلسل والكلام عليه تفصيلاً في الأبيات: ٩٥٦ وما بعده.

٨٧٧ - تقدم التعريف بالكرامية، راجع التعليق على البيت ٦٣٥. وسيأتي رد الناظم عليهم، انظر البيت: ٨٩٨ وما بعده.

٨٧٨ - النوع الثاني من الطائفة القائلين بأن الفعل حادث قائم بذات الرب متعلق بالقدرة والمشئة هم: أهل الحديث، حيث نصوا على أن الكلام والفعل كليهما لم يزل ولا يزال قائماً بذات الرب متعلقاً بمشيئته وقدرته، وليس له أول كما قالت الكرامية. وتقدم النوع الأول في البيت: ٨٧٥.

ب: «ذاك الرضى بن حنبل الشيباني» وقد تقدمت ترجمة الإمام أحمد في التعليق على المقدمة.

٨٧٩ - قال الإمام أحمد رحمه الله: «نقول: إن الله لم يزل متكلماً إذا شاء، ولا نقول: إنه كان ولا يتكلم حتى خلق الكلام» الرد على الجهمية ص ١٣٣. وقد تقدم حكاية قول أهل السنة في كلام الله تعالى، راجع الأبيات: ٦٤٩ وما بعده.

٨٨١ - وهو قوله رحمه الله: «لا نقول: إنه قد كان في وقت من الأوقات ولا يقدر حتى خلق له قدرة، والذي ليس له قدرة هو عاجز. ولا نقول: قد كان في وقت من الأوقات ولا يعلم حتى خلق له علماً فعلم، والذي لا يعلم هو جاهل، ولكن نقول: لم يزل الله عالماً قادراً، لا متى ولا كيف» الرد على الجهمية ص ١٣٤.

٨٨٢- وَكَذَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَرَجَعَ قَوْلَهُ لَمَّا أَجَابَ مَسَائِلَ الْقُرْآنِ

٨٨٣- وَكَذَاكَ جَعْفَرُ الْإِمَامِ الصَّادِقِ أَلْ مَقْبُولُ عِنْدَ الْخَلْقِ ذُو الْعِرْفَانِ

٨٨٤- قَدْ قَالَ لَمْ يَزَلِ الْمُتَهَيِّمُونَ مُحْسِنًا بَرًّا جَوَادًا عِنْدَ كُلِّ أَوَانٍ

٨٨٢ - عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب، ابن عم رسول الله ﷺ حبر الأمة وإمام التفسير. ولد قبل الهجرة بثلاث سنين وصحب رسول الله ﷺ وروى عنه، توفي سنة ٦٧هـ، وقيل: ٦٨هـ وله من العمر ٧١ سنة. سير أعلام النبلاء ٣/٣٣١، الاستيعاب ٣/٩٣٣.

- يشير رحمه الله إلى ما رواه البخاري في صحيحه عن سعيد بن جبير: أن رجلاً سأل ابن عباس قال: إني أجد في القرآن أشياء تختلف علي، فذكر مسائله ومنها قال: وقال تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَرًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦]، ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٥٨] ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ١٣٤] فكانه كان ثم مضى، فقال ابن عباس: وقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَرًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦] سمى نفسه ذلك، وذلك قوله أي: لم يزل كذلك، رواه البخاري ٥٥٥/٨ فتح كتاب التفسير، باب سورة حم السجدة.

٨٨٣ - جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين السبط الهاشمي القرشي أبو عبدالله أحد الأئمة الاثني عشر عند الإمامية من سادات أهل البيت وهو معدود في أتباع التابعين. قال الذهبي: بر صادق كبير الشأن، لم يحتج به البخاري. أ.هـ، وقال أبو حاتم: ثقة لا يسأل عن مثله أ.هـ، حدث عن أبيه أبي جعفر الباقر وعروة بن الزبير وعطاء بن أبي رباح وغيرهم، وحدث عنه ابنه موسى الكاظم ويحيى بن سعيد الأنصاري وأبو حنيفة وغيرهم، ت ١٤٨هـ.

سير أعلام النبلاء للذهبي ٦/٢٥٥، مشاهير علماء الأمصار ص ١٢٧، ميزان الاعتدال ١/٤١٤، الجرح والتعديل ٢/٤٨٧، الأعلام ٢/١٢٦.

٨٨٤ - يشير إلى ما جاء عن جعفر الصادق أنه سئل عن قوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥] لَمْ خُلِقِ الْخَلْقُ؟ فقال: «لأن الله كان محسناً بما لم يزل فيما لم يزل، إلى ما لم يزل، فأراد الله أن يفيض إحسانه إلى خلقه، وكان غنياً عنهم، لم يخلقهم لجر=

٨٨٥- وَكَذَا الْإِمَامُ الدَّارِمِيُّ فَإِنَّهُ قَدْ قَالَ مَا فِيهِ هُدَى الْحَيْرَانِ

٨٨٦- قَالَ الْحَيَاءُ مَعَ الْفَعَالِ كِلَاهُمَا مُتَلَاذِمَانِ فَلَيْسَ يَفْتَرِقَانِ

= منفعة ولا لدفع مضرة. لكن خلقهم وأحسن إليهم وأرسل إليهم الرسل حتى يفصلوا بين الحق والباطل فمن أحسن كافأه بالجنة، ومن عصى كافأه بالنار». رواه الثعالبي في تفسيره بسنده، نقلاً عن شرح ابن عيسى ٣٥٠/١. وقد استعرضت تفسير الثعالبي في مجلداته الأربعة ولم أجد الأثر، فراجعت تفسير الثعالبي وهو مخطوط ويوجد له مصورة ميكروفيلم بجامعة الإمام ولم أجد الأثر، وراجعت كثيراً من كتب التفسير والعقيدة التي صنفها السلف ونقلوا فيها أقوال الأئمة، ولم أعثر عليه. فراجعت كتب الشيعة فوجدته في «تفسير الصافي» و«علل الشرائع» بلفظ قريب من اللفظ المتقدم، ولفظه في هذين الكتابين: «عن جعفر بن محمد بن عمارة عن أبيه قال: سألت الصادق جعفر بن محمد عليه السلام فقلت له: لِمَ خلق الله الخلق؟ فقال: إن الله تبارك وتعالى لم يخلق خلقه عبثاً ولم يتركهم سدى، بل خلقهم لإظهار قدرته وليكلفهم طاعته فيستوجبوا بذلك رضوانه، وما خلقهم ليجلب منهم منفعة، ولا ليدفع بهم مضرة، بل خلقهم لينفعهم، ويوصلهم إلى نعيم أبدي». «تفسير الصافي» للكاشاني ٤١٢/٣، «علل الشرائع» للقمي ٢٠/١.

٨٨٥ - الدارمي: عثمان بن سعيد بن خالد بن سعيد الدارمي السجستاني أبو سعيد، إمام حافظ ناقد، كان لهجاً بالسنة بصيراً بالمناظرة، وله في ذلك تصانيف. سمع أبا اليمان وسليمان بن حرب ومسدد بن مسرهد وغيرهم. وحدث عنه مؤمل بن الحسين ومحمد بن يوسف الهروي وغيرهما. من كتبه: «النقض على بشر المريسي» وله «المسند» ت ٢٨٠هـ. سير أعلام النبلاء للذهبي ٣١٩/١٣، الجرح والتعديل ١٥٣/٦، الأعلام ٢٠٥/٤.

٨٨٦ - يشير إلى قول الإمام الدارمي رحمه الله عند كلامه عن صفة من صفات الله الفعلية وهي النزول قال: «لأن الحي القيوم يفعل ما يشاء، ويتحرك إذا شاء، وينزل ويرتفع إذا شاء، ويقبض ويبسط ويقوم ويجلس إذا شاء، لأن أمانة ما بين الحي والميت التحرك، كل حي متحرك لا محالة، وكل ميت غير متحرك لا محالة» أ.هـ، من كتابه «النقض على بشر المريسي» وهو =

- ٨٨٧ - صَدَقَ الْإِمَامُ فَكُلُّ حَيٍّ فَهُوَ فَعَّ - سَالٌ وَذَا فِي غَايَةِ التَّبَيَّانِ
٨٨٨ - إِلَّا إِذَا مَا كَانَ ثُمَّ مَوَانِعُ - مِنْ آفَةٍ أَوْ قَاسِرِ الْحَيَّوَانِ
٨٨٩ - وَالرَّبُّ لَيْسَ لِفَعْلِهِ مِنْ مَانِعٍ - مَا شَاءَ كَانَ بِقُدْرَةِ الدِّيَّانِ
٨٩٠ - وَمَشِئَةُ الرَّحْمَنِ لَازِمَةٌ لَهُ - وَكَذَاكَ قُدْرَةُ رَبِّنَا الرَّحْمَنِ
٨٩١ - هَذَا وَقَدْ فَطَرَ إِلَهُ عِبَادَهُ - أَنَّ الْمُهَيِّمِينَ دَائِمُ الْإِحْسَانِ
٨٩٢ - أَوْ لَسْتَ تَسْمَعُ قَوْلَ كُلِّ مُوَحِّدٍ - يَا دَائِمَ الْمَعْرُوفِ وَالسُّلْطَانِ؟
٨٩٣ - وَقَدِيمَ الْإِحْسَانِ الْكَثِيرِ وَدَائِمَ الْ - جُودِ الْعَظِيمِ وَصَاحِبِ الْغُفْرَانِ؟
٨٩٤ - مِنْ غَيْرِ انْكَارٍ عَلَيْهِمْ فِطْرَةً - فُطِرُوا عَلَيْهَا لَا تَوَاصِي ثَانِ
٨٩٥ - أَوْ لَيْسَ فِعْلُ الرَّبِّ تَابِعٌ وَصْفِهِ - وَكَمَالِهِ أَفْذَاكَ ذُو حِدْثَانِ؟

= موجود ضمن مجموع عقائد السلف ص ٣٧٩، وانظر خلق أفعال العباد ص ١٠٧، ودرء التعارض ٧/٢، ٢٥/٤.

٨٨٨ - القسر: القهر على الكره، يقال: قسره على كذا: أكرهه عليه. اللسان ٩١/٥. ومراد الناظم: أن الحياة والفعل متلازمان فكل حي فهو فعال إلا إذا وجد مانع يمنع هذا الحي من الفعل من آفة تعجزه عن الفعل أو مكروه يقهره ويمنعه عنه، وهذا لا يتصور في حق الله تعالى، فإن حياته سبحانه أكمل حياة، ويستحيل أن تطرأ عليه آفة أو أن يمنعه أحد عن فعل أرادته. انظر المراجع المذكورة في الحاشية السابقة.

٨٩١ - بعدما قرر الناظم رحمه الله مذهب السلف في دوام فاعلية الله تعالى وكلامه بالأدلة والنقول عن السلف، شرع في الاستدلال على ذلك بالفطرة والعقل، وقد ثبت ذلك بالإجماع أيضاً كما حكى ذلك البغوي رحمه الله عن أهل السنة، شرح السنة للبغوي ج ١ / ص ١٥٧.

٨٩٤ - انظر في الكلام على إدراك الإنسان بفطرته صفات الله تعالى وأفعاله وكماله. شفاء العليل ص ٥٩٩.

٨٩٥ - بدأ الناظم رحمه الله في سياق الدليل العقلي على إثبات صفات الكمال لله تعالى وذلك: «أن الله موصوف بصفات الكمال منزّه عن النقائص وكل كمال =

- ٨٩٦- وَكَمَالُهُ سَبَبُ الْفِعَالِ وَخَلْقُهُ أَفْعَالُهُمْ سَبَبُ الْكَمَالِ الثَّانِي؟
 ٨٩٧- أَوْ مَا فِعَالُ الرَّبِّ عَيْنَ كَمَالِهِ أَفْذَلِكَ مُمْتَنِعٌ عَلَى الْمَنَانِ؟
 ٨٩٨- أَزَلًا إِلَى أَنْ صَارَ فِيمَا لَمْ يَزَلْ مُتَمَكِّنًا وَالْفِعْلُ ذُو إِمْكَانٍ
 ٨٩٩- تَاللَّهِ قَدْ ضَلَّتْ عُقُولُ الْقَوْمِ إِذْ قَالُوا بِهَذَا الْقَبُولِ ذِي الْبُطْلَانِ
 ٩٠٠- مَاذَا الَّذِي أَضْحَى لَهُ مُتَجَدِّدًا حَتَّى تَمَكَّنَ فَاُنْطِقُوا بِبَيَانٍ؟

= وصف به المخلوق من غير استلزامه لنقص فالخالق أولى به، وكل نقص نزه عنه المخلوق فالخالق أحق بأن ينزه عنه، والفعل صفة كمال كالكلام والقدرة لا صفة نقص، وعدم الفعل صفة نقص كعدم الكلام وعدم القدرة، فدل العقل على صحة ما دل عليه الشرع اهـ، من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية في درء التعارض ج ٢/٦. وانظر شفاء العليل ص ٥٩١، وانظر ما سبق بيانه من إلزامات تقدح في أصل الشريعة لمن نفى صفة الكلام، راجع الأبيات: ٦٩٤ وما بعده.

٨٩٦- الفعل لازم لكمال الله تعالى من وجهين: الأول: أن عدم الفعل نقص والله منزّه عن النقص، وله الكمال المطلق سبحانه وتعالى. الثاني: أن الله تعالى قد جعل في عباده صفة الفعل وهي كمال، بل خلق أفعالهم، فواهب الكمال أولى به، انظر درء التعارض ١٢٣/٣.

٨٩٧- هذا رد من الناظم رحمه الله على الكرامية القائلين: بأن الله تعالى لم يكن فاعلاً ثم فعل، فتكلم بعد أن لم يكن متكلماً وكذا سائر صفاته الفعلية. فرد عليهم: بأن فقد صفات الكمال نقص، والفعل صفة كمال، وكيف يصير هذا الفعل ممكناً بعد أن كان ممتنعاً من غير تجدد سبب أوجب هذا الإمكان؟.

انظر درء التعارض ٢/ص ١٧٤ وما بعدها، ٢/٢٢٥، شرح الأصبهانية لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٣٩، الأربعين للرازي ١/ص ١٧٠، وما بعدها، الإرشاد للجويني ٦٢ - ٦٣. وقد عرض الرازي في كتابه الأربعين رداً مفصلاً على الكرامية كما في ١/١٧٠ وقد ناقش رده شيخ الإسلام رحمه الله في درء التعارض ٢/٢٠٧.

٨٩٨- ف: «أن زال» وهي تحريف.

- ٩٠١ - وَالرَّبُّ لَيْسَ مُعْطِلاً عَنْ فِعْلِهِ
 ٩٠٢ - وَالْأَمْرُ وَالتَّكْوِينُ وَصِفُ كَمَالِهِ
 ٩٠٣ - وَتَخَلُّفُ التَّأْثِيرِ بَعْدَ تَمَامِ مُو
 ٩٠٤ - وَاللَّهُ رَبِّي لَمْ يَزَلْ ذَا قُدْرَةٍ
 ٩٠٥ - / الْعِلْمُ مَعَ وَصْفِ الْحَيَاةِ وَهَذِهِ
 ٩٠٦ - وَبِهَا تَمَامُ الْفِعْلِ لَيْسَ بِدُونِهَا
 ٩٠٧ - فَلَايُ شَيْءٍ قَدْ تَأَخَّرَ فِعْلُهُ
 ٩٠٨ - مَا كَانَ مُتْنِعاً عَلَيْهِ الْفِعْلُ بَلْ
- بَلْ كُلَّ يَوْمٍ رَبُّنَا فِي شَأْنِ
 مَا قَفَدُذَا وَوُجُودُهُ سَيَّانِ
 جِبِهِ مُحَالٌ لَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ
 وَمَشِئَةٍ وَيْلِيهِمَا وَصْفَانِ
 أَوْصَافُ ذَاتِ الْخَالِقِ الْمَنَّانِ [٢/٢٤]
 فِعْلٌ يَتِمُّ بِوَاضِحِ الْبُرْهَانِ
 مَعَ مُوجِبٍ قَدْ تَمَّ بِالْأَرْكَانِ؟
 مَا زَالَ فِعْلُ اللَّهِ ذَا إِمْكَانِ

٩٠١ - قال تعالى: ﴿يَسْتَكْمِلُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩] قال ابن القيم رحمه الله بعد سياقه لهذه الآية: «يغفر ذنباً، ويفرج كرباً، ويكشف غماً، وينصر مظلوماً، ويأخذ ظالماً، ويفك عانياً، ويغني فقيراً، ويجبر كسيراً، ويشفي مريضاً، ويقيل عثرة، ويستر عورة، ويعز ذليلاً، ويذل عزيزاً، ويعطي سائلاً، ويذهب بدولة ويأتي بأخرى» أ. هـ. طريق الهجرتين ص ١٢٧.

٩٠٢ - يعني بالأمر: كلام الله تعالى، وبالتكوين: خلقه وفعله، وقد تقدم بيان ما في هذين الوصفين من صفات الكمال، راجع الآيات: ٧٢٤ وما بعده.

٩٠٣ - يعني رحمه الله أن الأمر والتكوين من صفات الله تعالى المستلزمة لظهور تأثيرها وهو الفعل، لأن وجود المؤثر التام مع عدم المانع من تأثيره وتمام الموجب لا يمكن معه إلا ظهور أثره وهو المفعول، والله سبحانه وتعالى لا شيء يمنعه من الفعل والتأثير. انظر درء التعارض ٦٧/٤ - ٧١.

٩٠٧ - ويقال كذلك لنفاة فعل الله تعالى: إن الله موصوف بتمام القدرة ونفوذ المشيئة والحياة الكاملة والعلم المحيط، وهي صفات ذاتية لله عز وجل، ووجودها يستلزم تمام الفعل ولا يحتاج الفاعل إلى غيرها من الصفات للقيام بالفعل، فلاي شيء تخلف الفعل مع وجود أركانه ومقوماته. انظر درء التعارض ٢٤٣/٢ - ٢٤٤، ١٢٤/٣ - ١٢٥.

٩٠٨ - هذا رد من الناظم على من قال: إن الله لم يكن فاعلاً ثم فعل، وهم =

- ٩٠٩ - وَاللَّهُ غَابَ الْمُشْرِكِينَ بِأَنَّهُمْ
 ٩١٠ - وَنَعَى عَلَيْهِمْ كَوْنَهَا لَيْسَتْ بِحَا
 ٩١١ - فَأَبَانَ أَنَّ الْفِعْلَ وَالتَّكْلِيمَ مِنْ
 ٩١٢ - وَإِذَا هُمْ أَفْقِدَا فَمَا مَسَلُوبُهَا
 ٩١٣ - وَاللَّهُ فَهُوَ إِلَهُ حَقٌّ دَائِمًا
 ٩١٤ - أَزَلًا وَلَيْسَ لِفَقْدِهَا مِنْ غَايَةٍ
 ٩١٥ - إِنْ كَانَ رَبُّ الْعَرْشِ حَقًّا لَمْ يَزَلْ
 ٩١٦ - فَكَذَلِكَ أَيْضًا لَمْ يَزَلْ مُتَكَلِّمًا
 ٩١٧ - وَاللَّهُ مَا فِي الْعَقْلِ مَا يَفْضِي لَذَا
 ٩١٨ - بَلْ لَيْسَ فِي الْمَعْقُولِ غَيْرُ ثُبُوتِهِ
- عَبَدُوا الْحِجَارَةَ فِي رِضَا الشَّيْطَانِ
 لِقَةٍ وَلَيْسَتْ ذَاتُ نُطْقٍ بَيَانٍ
 أَوْثَانِهِمْ لَا شَكَّ مَفْقُودَانِ
 بِالْإِلَهِ حَقٌّ وَهُوَ ذُو بُطْلَانٍ
 أَفَعَنَّهُ ذَا الْوُصْفَانِ مَسْلُوبَانِ
 هَذَا الْمُحَالُ وَأَعْظَمُ الْبُطْلَانِ
 أَبَدًا إِلَهُ الْحَقِّ ذَا سُلْطَانِ
 بَلْ فَاعِلًا مَا شَاءَ ذَا إِحْسَانِ
 بِالرَّذِّ وَالْإِبْطَالِ وَالتُّكْرَانِ
 لِلْحَالِقِ الْأَزَلِيِّ ذِي الْإِحْسَانِ

= الكرامية، ومن وافقهم من أهل الكلام، وقد تقدم الكلام على ذلك في
 الآيات: ٨٧٥ وما بعده.

٩١٠ - قال تعالى: ﴿أَيُّشْرَكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [الأعراف: ١٩١] وقال: ﴿وَاتَّخَذُوا
 مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ﴾ [الفرقان: ٣] وقال ناعياً على الذين
 عبدوا العجل من قوم موسى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾
 [الأعراف: ١٤٨] وقد تقدم الكلام على ذلك في الآيات: ٨٧٩ وما بعده.

٩١٢ - يعني - رحمه الله -: أن صفتي الفعل والتكليم إذا سلبتا من الإله لم يكن
 إلهاً حقاً لأن سلبهما نقص.

٩١٤ - يعني - رحمه الله -: أن النفاة سلبوا الله تعالى صفتي الكلام والفعل أزلاً ولم
 يثبتوها له، ومعلوم أن الأزل لا نهاية له ولا غاية، وفيهم هذا من أعظم
 الباطل فإن الله تعالى إله حق ومن كماله ثبوت هاتين الصفتين له. انظر درء
 تعارض العقل والنقل ٢/٢٤٣، ٣/١٢٤، شرح الأصبهانية لشيخ الإسلام ابن
 تيمية ص ٣١٢.

٩١٨ - تقدم الكلام على ثبوت صفات الكمال لله شرعاً وعقلاً وفطرة، انظر
 الآيات: ٩٠١ وما بعده.

- ٩١٩- هَذَا وَمَا دُونَ الْمَهِيْمِنِ حَدِثٌ لَيْسَ الْقَدِيْمُ سِوَاهُ فِي الْأَكْوَانِ
٩٢٠- وَاللَّهُ سَابِقُ كُلِّ شَيْءٍ غَيْرِهِ مَا رَبُّنَا وَالْخَلْقُ مُقْتَرِنَانِ
٩٢١- وَاللَّهُ كَانَ وَلَيْسَ شَيْءٌ غَيْرُهُ سُبْحَانَهُ جَلَّ الْعَظِيْمُ الشَّانِ
٩٢٢- لَسْنَا نَقُولُ كَمَا يَقُولُ الْمُلْحِدُ الزُّ نَدِيْقُ صَاحِبِ مُنْطِقِ الْيُونَانِ

٩١٩- المهيمن: من أسماء الله تعالى كما قال سبحانه: ﴿الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ﴾ [الحشر: ٢٣] ومعنى المهيمن: الرقيب الحفيظ الشهيد على خلقه. انظر تفسير الطبري ١٧٢/٦، تفسير ابن كثير ٣/٤٤٣، تفسير الأسماء للزجاج ص ٣٢.

القديم: لم يثبت في شيء من النصوص تسمية الله تعالى بالقديم، ولكن يجوز إطلاق ذلك على الله تعالى من باب الخبر أي: أنه الأول المتقدم على غيره.. وهذا مراد الناظم رحمه الله بدليل أنه قابله بالحادث. انظر شرح العقيدة الطحاوية ١/٧٥ - ٧٨، درء التعارض ٥/٥٠.

- شرع الناظم رحمه الله في الرد على فريقين: الأول: الفلاسفة القائلون بقدوم العالم. والفريق الثاني: القائلون بأن إثبات صفات أزلية لله تعالى يستلزم تعدد القدماء، وسيفصل الناظم رحمه الله الرد على هاتين الشبهتين في الفصل التالي. وانظر درء تعارض العقل والنقل ٥/٤٥ - ٤٩.

٩٢٠- عن عمران بن حصين رضي الله عنه: أن أهل اليمن قالوا لرسول الله ﷺ: جئنا نسألك عن هذا الأمر، فقال: «كان الله ولم يكن شيء غيره» الحديث رواه البخاري ٢٨٦/٦ الفتح، كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾.

- يعرض بقوله: «ما ربنا والخلق مقترنان» بالرد على ابن سينا وأتباعه من الفلاسفة القائلين بقدوم العالم، وسيفصل ذلك فيما بعده من أبيات.

٩٢١- سيفصل الناظم - رحمه الله - الكلام على حدوث ما سوى الله وأول المخلوقات في الأبيات: ٩٨٧ وما بعده، وانظر شرح العقيدة الطحاوية ١/١١١ - ١١٦.

٩٢٢- ويعني الناظم هنا: أننا عندما نقول: إن صفات الله تعالى وأفعاله أزلية لا نعني أن شيئاً غير الله تعالى أزلي أو مقارن له في الأزل كما يقول ذلك أرسطو وأتباعه من الفلاسفة الذين يرون أن العالم قديم أزلي لا أول له، =

- ٩٢٣ - بِدَوَامِ هَذَا الْعَالَمِ الْمُشْهُودِ وَالْأَزْوَاحِ فِي أَرْلٍ وَلَيْسَ بِفَانٍ
 ٩٢٤ - هَذِي مَقَالَاتُ الْمَلَا حِدَةِ الْأُلَى كَفَرُوا بِخَالِقِ هَذِهِ الْأَكْوَانِ
 ٩٢٥ - وَأَتَى ابْنُ سِينَا بَعْدَ ذَلِكَ مُصَانِعاً لِلْمُسْلِمِينَ فَقَالَ بِالْإِمْكَانِ
 ٩٢٦ - لَكِنَّهُ الْأَرْلِيُّ لَيْسَ بِمُخَدِّثٍ مَا كَانَ مَعْدُوماً وَلَا هُوَ فَن
 ٩٢٧ - وَأَتَى بِصُلْحٍ بَيْنَ طَائِفَتَيْنِ بَيْنَهُمَا الْحُرُوبُ وَمَا هُمَا سِلْمَانِ

= وكما أنه قديم فهو باق ليس بفان. وسيتولى الناظم الرد عليهم في كل ذلك في الأبيات: ٩٤٧، ٩٥٦ وما بعده.

وانظر درء التعارض ١/١٢٢، ٢/١٥٠ - ١٥٣، مجموع الفتاوى ٥/٥٣٩، تهافت الفلاسفة للغزالي ص ٨٩ - ١٢٤، ١٢٥ - ١٣٢، رسالة في العقل والروح لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٥ - ٢٦ ضمن مجموعة الرسائل المنيرية، شرح حديث النزول ص ٤١٤.

٩٢٥ - تقدمت ترجمته في التعليق على البيت ٩٤. وانظر البيتين: ٤٨٦، ٧٨٦. أراد ابن سينا أن يوفق بين مذهب الفلاسفة القائل بقدم العالم وأزليته وبين مذهب أهل الحق القائل إن كل ما سوى الله تعالى مخلوق حادث، فقال: إن الوجود ينقسم إلى واجب وممكن، والممكن قد يكون قديماً أزلياً لم يزل ولا يزال، يمتنع عدمه، وهو واجب بغيره، والفلك والعالم من هذا النوع، فخالف بذلك جميع العقلاء إذ كيف يكون الشيء ممكناً يمكن أن يوجد وأن لا يوجد ثم مع ذلك يكون قديماً أزلياً أبدياً ممتنع العدم واجب الوجود بغيره، فابن سينا وافق الفلاسفة في القول بأزلية العالم وقدمه، لكنه عبر بالإمكان ليتقرب بهذا اللفظ إلى المسلمين.

درء تعارض العقل والنقل ١/١٢٦، رسالة في العقل والروح لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٥ - ٢٦، تهافت الفلاسفة للغزالي ١١٩ - ١٢٤، والإشارات والتنبيهات لابن سينا ج ٣/٤٨٥، وسيتولى الناظم - رحمه الله - الرد عليه في الأبيات ٩٤٧ وما بعدها.

٩٢٦ - ب: «فليس».

ف: «وما هو».

- ٩٢٨ - أَتَى يَكُونُ الْمَشْلُومُونَ وَشِيعَةُ آلِ يُونَانَ صَلْحاً قَطُّ فِي الْإِيمَانِ؟
 ٩٢٩ - وَالسَّيْفُ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ وَبَيْنَهُمْ وَالْحَرْبُ بَيْنَهُمْ فَحَرْبُ عَوَانَ
 ٩٣٠ - /وَلَذَا أَتَى الطُّوسِيَّ بِالْحَرْبِ الصَّرِيحِ بِصَارِمٍ مِنْهُ وَسَلَّ لِسَانَ [٢٤/ب]

٩٢٨ - الشيعة: الجماعة والأتباع والأنصار.

«قط»: ظرف لاستغراق الزمان الماضي، ولا يستعمل للحال والمستقبل. قال ابن هشام: «والعامة يقولون: لا أفعله قط، وهو لحن» (مغني اللبيب: ٢٣٣ نشره مازن المبارك). وقد ورد لغير الماضي في كلام الزمخشري - كما هنا في كلام الناظم - فقال أبو حيان في البحر: «وكثر استعمال الزمخشري «قط» ظرفاً والعامل فيه غير ماضٍ. وهو مخالف لكلام العرب في ذلك (٨/٤٢٣ ط/ دار الفكر ١٤١٣هـ). وقد تكرر هذا الاستعمال في المنظومة. انظر مثلاً الأبيات: ٩٥٧، ١٢٣٨، ١٦٠٠، ١٧٩٧، ٢٨٧١. (ص)».

٩٢٩ - الْعَوَانُ: المرأة الثيب، ومن ذلك قيل للحرب التي قوتل فيها مرة بعد أخرى: «حرب عوان». قال الشاعر:

حرباً عواناً لِقِحت عن حَوْلِ

وأنشد ابن بري لأبي جهم:

ما تنقِم الحربُ العوانَ مَنِيَّ؟

اللسان (عون ١٣/٢٩٩). فتبين أن «الحرب العوان» تركيب وصفي، لا إضافي كما جاء في بيت الناظم رحمه الله (ص).

٩٣٠ - كَذَا فِي الْأَصْلِ وَف. وَفِي غَيْرِهِمَا: «وَكَذَا أَتَى».

- تقدمت ترجمة الطوسي في التعليق على البيت ٤٨٧.

الصارم: السيف القاطع، وسلّ السيف من غمده: أخرجه برفق. يعني: أن الطوسي سلّ سيفه ولسانه جميعاً لمحاربة المسلمين. وفي نسخة ف: «أسل لسان». والأسل بفتح السين: الرماح والنبل، والأسلة: طرف السنان واللسان. فإن لم يكن ما جاء في ف خطأ من الناسخ وجب إسكان السين للضرورة. (ص).

- ولد الطوسي في مدينة طوس الإيرانية سنة ٥٩٧هـ وخرج منها إلى نيسابور، ودرس فيها ثم عاد إلى طوس وعمل وزيراً للإسماعيلية زهاء ٢٨ =

.....

= سنة. وأثناء وزارته كاتب المغول سرًا سنة ٦٥٠هـ حتى كان توسع المغول لإخضاع البلاد الغربية، فاجتاحوا قلاع الإسماعيلية (الألموت) بقيادة هولاكو سنة ٦٥٤هـ، فمال الطوسي إليهم، وساعدهم في الانتصار، فحظي عندهم، وصار وزيراً لهولاكو حتى احتوى على عقله، فكان لا يركب ولا يسافر إلا في وقت يأمره به الطوسي. وقد كان التتار تهييوا من اجتياح بغداد وكان المنجمون يحذرون هولاكو من عاقبة ذلك، لكن الطوسي شجعه وأمنه وما زال به حتى انطلق هولاكو ومعه الطوسي والأمراء والوزراء وجند كثير إلى بغداد سنة ٦٥٦هـ، وكان الخليفة في بغداد هو المستعصم بالله، وكان قد ركن إلى وزيره ابن العلقمي وهو شيعي رافضي خبيث، وكان ابن العلقمي حاقداً على أهل السنة بسبب مذهبه الباطني وبسبب ما وقع بين أهل السنة والرافضة في بغداد سنة ٦٥٥هـ من حرب أصاب الرافضة على إثرها خزي وأذى. فأشار ابن العلقمي على الخليفة أن يسرح الجند ويلغي إقطاعاتهم فأطاعه الخليفة وسرح الجند ولم يبق منهم إلا عشرة آلاف وقد كانوا مائة ألف حتى رُئي كثير منهم يسألون الناس في الأسواق وأبواب المساجد، ولما أقبل التتار إلى بغداد كان أول من برز إليهم هذا الرافضي الخبيث ابن العلقمي، فاجتمع بهولاكو واستوثق لنفسه ولمن أراد، ثم رجع إلى الخليفة وقال: إن الملك قد رغب أن يزوج ابنته من ابنك أبي بكر ويبقيك في الخلافة فاخرج إليه، فخرج الخليفة في سبعمائة راكب من العلماء والفقهاء والأمراء فقتلهم هولاكو عن آخرهم، وقتل الخليفة رفساً بالأقدام - وقيل: خنقاً - بتشجيع الطوسي وإشارته. ثم اجتاحت التتار بغداد في يوم الاثنين الحادي عشر من محرم سنة ٦٥٦هـ وما زالوا يقتلون كل من وقفوا عليه من الجند وعامة الناس وكان الطوسي يشرف على قتل الناس بنفسه ويشجع جند التتار على ذلك، ووقعت بالناس مقتلة عظيمة وكان الرجل يذبح أمام نسائه وبناته كما تذبح الشاة ثم يختار التتار من شأؤوا من نسائه ويذبحون الباقي، وقتل الخطباء والأئمة وحملة القرآن وتعطلت المساجد والجماعات والجمعات، ولم ينج من القتل إلا من كان يستثنيه =

- ٩٣١- وأتى إلى الإسلام يهدم أضله من أسسه وقواعد البنيان
 ٩٣٢- عمّر المدارس للفلاسفة الألى كفروا بدين الله والقرآن
 ٩٣٣- وأتى إلى أوقاف أهل الدين يندقلها إليهم فقل ذي أضغان
 ٩٣٤- وأزاد تخويل الإشارات التي هي لابن سينا موضع الفرقان

= الطوسي أو ابن العلقمي من الرافضة والفلاسفة والمنجمين والسحرة لأجل أن يخدموا هولاء. ولما انقضت أربعون يوماً بقيت بغداد خاوية والقتلى في الطرقات كأنهم التلول، وقد تغيرت الجيف، وفسد الهواء حتى مات خلق كثير في الشام من سريان الهواء إليهم وانتقال الأوبئة بالرياح، فاجتمع على الناس الغلاء والوباء والفناء والطعن والطاعون. ولما نودي ببغداد بالأمان خرج من كان مختبئاً تحت الأرض في المطامير والمقابر كأنهم موتى نشروا من قبورهم وقد أنكر بعضهم بعضاً، فلم يلبثوا أن أخذهم الوباء فتفانوا ولحقوا بمن مضى. واجتمعوا تحت الشرى بأمر الذي يعلم السر وأخفى، الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

انظر: البداية والنهاية ٢١٣/١٣ - ٢١٧، شذرات الذهب لابن العماد ٣٣٩/٥ - ٣٤٠، نصير الدين الطوسي للدكتور عبدالأمير الأعسم ص ١١ - ٢٣، تاريخ العراق في العصر العباسي الأخير للدكتور بدري فهد ص ٩٣، مقال بعنوان «دور الطوسي في الغزو المغولي لبغداد» للدكتور محمد جاسم المشهداني في مجلة المؤرخ العربي العدد ٣٧ السنة الرابعة عشرة ١٤٠٩هـ تصدر عن الأمانة العامة لاتحاد المؤرخين العرب بغداد.

٩٣١ - س: «من رأسه».

٩٣٣ - «أهل» سقطت من ب.

٩٣٤ - يعني: «الإشارات والتنبيهات» لابن سينا. انظر البيت: ٤٩٢.

الفرقان: القرآن العزيز، وقد شرح الطوسي كتاب الإشارات والتنبيهات في ثلاثة أجزاء كبار وعظمه ونشره بين الناس وعلمهم إياه، انظر إغاثة اللهفان ٢/٢٦٧، وراجع ما سبق في التعليق على البيت ٤٨٧.

- ٩٣٥ - وَأَرَادَ تَحْوِيلَ الشَّرِيعَةِ بِالنَّوَا
 ٩٣٦ - لَكِنَّهُ عَلِمَ اللَّعِينُ بَأَنَّ هـ
 ٩٣٧ - إِلَّا إِذَا قَتَلَ الْخَلِيفَةَ وَالْقُضَا
 ٩٣٨ - فَسَعَى لِذَاكَ وَسَاعَدَ الْمُقْدُورُ بِأَلِ
 ٩٣٩ - فَأَشَارَ أَنْ يَضَعَ التَّنَّارُ سُيُوفَهُمْ
 ٩٤٠ - لَكِنَّهُمْ يُبْقُونَ أَهْلَ صَنَائِعِ الدُّ
 ٩٤١ - فَعَدَا عَلَى سَيْفِ التَّنَّارِ الْأَلْفُ فِي
 ٩٤٢ - وَكَذَا ثَمَانِ مِئْنَتِهَا فِي أَلْفِهَا
 ٩٤٣ - حَتَّى بَكَى الْإِسْلَامَ أَعْدَاةُ الْيَهُو

- ٩٣٥ - يعني: أنظمة اليونان وقوانينهم.
 ٩٣٨ - أي: سعى لتحقيق ما أراده من قتل المسلمين وساعد على تحقيق غرضه موافقة الأقدار له لحكمة أرادها الله تعالى وهو سبحانه لا يسأل عما يفعل وهم يسألون.
 ٩٣٩ - ف: «وأشار».
 - س: «القرآن والإيمان».
 ٩٤١ - ب: «مصر لها»، ولعله تحريف سماعي (ص).
 ٩٤٢ - ف: «في العد».

- وقد ذكر جمع من المؤرخين أن عدد من قتل من المسلمين في سقوط بغداد بلغ ألف ألف وثمانمائة ألف (أي مليون وثمانمائة ألف). مرآة الجنان لليافعي ١٣٧/٤، العبر للذهبي ٣٧٨/٣، البداية والنهاية لابن كثير ٢٠٢/١٣، شذرات الذهب لابن العماد ٢٧١/٥، وذكر العصامي في: «سمط النجوم العوالي» ٣٨٦/٣ أن: القتلى بلغوا ثلاثمائة وسبعين ألفاً. وانظر خطط بغداد في العهود العباسية الأولى، د. يعقوب لينسر، ترجمة: د. صالح أحمد العلي ص ٢٧٤ وما بعدها.

- ٩٤٣ - «أعداه»: أعداؤه، حذفت الهمزة للضرورة.

- ٩٤٤ - فَشَفَى اللَّعِينُ النَّفْسَ مِنْ حِزْبِ الرَّسُو
 ٩٤٥ - وَبَوَّذَهُ لَوْ كَانَ فِي أَحَدٍ وَقَدْ
 ٩٤٦ - لَأَقْرَأَ أَغْنِيَنَّهُمْ وَأَوْفَى نَذْرَهُ
 ٩٤٧ - وَشَوَاهِدُ الْإِحْدَاثِ ظَاهِرَةٌ عَلَى
 ٩٤٨ - وَأَدَلَّةُ التَّوْحِيدِ تَشْهَدُ كُلُّهَا
 ٩٤٩ - لَوْ كَانَ غَيْرُ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
 ٩٥٠ - أَوْ كَانَ عَنْ رَبِّ الْعُلَى مُسْتَغْنِيًا
 ٩٥١ - وَالرَّبُّ بِاسْتِقْلَالِهِ مَتَّوَحِّدٌ
 لِي وَعَشَكَرَ الْإِيمَانَ وَالْقُرْآنَ
 شَهِدَ الْوَقِيعَةَ مَعَ أَبِي سُفْيَانَ
 أَوْ أَنْ يُرَى مُتَمَزِّقَ اللَّحْمَانِ
 ذَا الْعَالَمِ الْمُخْلُوقِ بِالْبُرْهَانِ
 بِحُدُوثِ كُلِّ مَا سِوَى الرَّحْمَنِ
 مَعَهُ قَدِيمًا كَانَ رَبًّا ثَانِيًا
 فَيَكُونُ حِينَئِذٍ لَنَا رَبَّانٍ
 أَقْمَمَكُنْ أَنْ يَسْتَقِلَّ اثْنَانِ؟

٩٤٧ - هذا عود من الناظم رحمه الله إلى الرد على الفلاسفة القائلين بقدوم العالم فقال: إن الشواهد الدالة على حدوث هذا العالم ظاهرة عليه، فالموت والولادة والزلازل والأمطار كلها دالة على أن هذا العالم مخلوق حادث.

٩٤٩ - قال ابن القيم رحمه الله عند كلامه على قوله تعالى: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلِيٍّ وَمَا كُنَّا مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [٩١] [المؤمنون: ٩١]: «تأمل هذا البرهان فالإله الحق لا بد أن يكون خالقاً فاعلاً، فلو كان معه سبحانه إله فلا بد من أحد أمور ثلاثة: إما أن يذهب كل إله بخلقه وسلطانه، وإما أن يعلو بعضهم على بعض، وإما أن يكونوا كلهم تحت قهر إله واحد يتصرف فيهم ولا يتصرفون فيه، فيكون وحده هو الإله الحق وهم مقهورون. وانتظام أمر العالم من أدل دليل على أن مدبره واحد لا إله غيره، كما دل دليل التمانع على أن خالقه واحد لا رب له غيره» أ.هـ. ملخصاً من الصواعق المرسلات ج ٢/٤٦٣ - ٤٦٤، وانظر درء تعارض العقل والنقل ٣٣٦/٩ وما بعدها، الكشف عن مناهج الأدلة في عقائد الملة لابن رشد ص ٦٥ - ٦٦ وهو مطبوع ضمن كتاب فلسفة ابن رشد، رسالة إلى أهل الثغر للأشعري ص ١٥٦، اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع للأشعري ص ٢١ - ٢٢.

٩٥٠ - ب، ط: «إذ كان»، تحريف.

- ٩٥٢ - لَوْ كَانَ ذَاكَ تَنَافِيًا وَتَسَاقُطًا فَإِذَا هُمَا عَدَمَانِ مُتَمَنِّعَانِ
 ٩٥٣ - وَالْقَهْرُ وَالتَّوْحِيدُ يَشْهَدُ مِنْهُمَا كُلُّ لِيَاصِحِّهِ هُمَا عِدْلَانِ
 ٩٥٤ - وَلِذَلِكَ اقْتَرَنَا جَمِيعًا فِي صِفَا تِ اللَّهِ فَانْظُرْ ذَاكَ فِي الْقُرْآنِ
 ٩٥٥ - / فَالْوَاحِدُ الْقَهَّارُ حَقًّا لَيْسَ فِيهِ إِمْكَانٌ أَنْ تَحْطَى بِهِ ذَاتَانِ [٢٠٥]



فصل

في اعتراضهم على القول بدوام فاعليّة الربّ (١) وكلامه والانفصال عنه

٩٥٦ - فَلَيْتَ زَعَمْتُمْ أَنَّ ذَاكَ تَسْلُسُلٌ قُلْنَا صَدَقْتُمْ وَهُوَ ذُو إِمْكَانٍ

٩٥٢ - ف: «تنافيا وتناقضا».

٩٥٤ - جاء ذلك في آيات عدة منها قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ خَلَقُ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الرعد: ١٦] وقوله: ﴿سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الزمر: ٤].

(١) ما عدا الأصل وف: «الرب تعالى».

٩٥٦ - يجيب الناظم رحمه الله في هذا الفصل عن شبهة أخرى للمتكلمين النافين اتصاف الله بالفعل والكلام أزلاً وهي قولهم: إن إثبات ذلك يستلزم التسلسل في الماضي. والتسلسل: ترتيب أمر على أمر إلى غير نهاية، وهو نوعان: الأول: التسلسل في الفاعلين والمؤثرات بأن يكون للفاعل فاعل وللفاعل فاعل إلى ما لا نهاية، وهذا متفق على امتناعه بين العقلاء.

والثاني: التسلسل في الآثار بأن يكون الحادث الثاني موقوفاً على حادث قبله وذلك الحادث موقوفاً على حادث قبل ذلك وهلم جرّاً، فهذا في جوازه قولان مشهوران للعقلاء، وأئمة السنة والحديث وكثير من النظار والفلاسفة يجوزونه. التعريفات للجرجاني ص ٨٤، درء تعارض العقل والنقل ٣٢١/١، ٢٦١/٢ - ٢٨٨، ٣٤٢ - ٣٩٩، كشاف اصطلاحات الفنون ٦٨٩/٣، وانظر البيهتين: ٤٣٦، ٨٧٦.

- ٩٥٧ - كَتَسَلْسَلِ التَّائِيرِ فِي مَسْتَقْبَلِ هَلْ بَيْنَ ذَيْنِكَ قَطُّ مِنْ فُرْقَانٍ؟
 ٩٥٨ - وَاللَّهِ مَا افْتَرَقَا لِذِي عَقْلٍ وَلَا نَقْلٍ وَلَا نَظَرٍ وَلَا بُرْهَانٍ
 ٩٥٩ - فِي سَلْبِ إِمْكَانٍ وَلَا فِي ضِدِّهِ هَذِي الْعُقُولُ وَنَحْنُ ذُو أَذْهَانٍ
 ٩٦٠ - فَلَيَاتِ بِالْفُرْقَانِ مَنْ هُوَ فَارِقٌ فَرَقًا يَبِينُ لِصَالِحِ الْأَذْهَانِ
 ٩٦١ - وَلِذَاكَ سَوَى الْجَهْمُ بَيْنَهُمَا كَذَا أَلْ عَلَّافُ فِي الْإِنْكَارِ وَالْبُطْلَانِ
 ٩٦٢ - وَلَا جِلَّ ذَا حَكَمًا بِحُكْمٍ بَاطِلٍ قَطْعًا عَلَى الْجَنَّاتِ وَالنَّيِّرَانِ

٩٥٩ - احتج الناظم رحمه الله على هؤلاء النفاة أنهم فرقوا بين متماثلين وهما التسلسل في الماضي والتسلسل في المستقبل فإنهم نفوا الأول وأثبتوا الثاني، ولا وجه لهذا التفريق نقلاً ولا عقلاً، إذ هما متماثلان في الحكم والإمكان. فيلزم المتكلم في أحدهما ما يلزمه في الآخر. انظر شرح الأصبهانية لابن تيمية ص ٢٦٨ - ٢٦٩، الإرشاد للجويني ص ٤٤.

- «ذو أذهان»: «ذو» للمفرد، كما مرَّ آنفاً في قوله: «وهو ذو إمكان» (٩٥٦). وجمعه: «ذوو» و«أولو»، وكلاهما ورد في كلام الناظم نحو «هم ذوو العرفان» (٣٥٩٤) و«أولو الأذهان» (١١٤٦). ولكن هنا استعمل الناظم «ذو» في موقع الجمع، فقال: «نحن ذو أذهان»، وكذا في البيتين: ١٣٩٠، ٢٨٧٣. وانظر الأبيات: ٣٠١٥ (نحن ذو الوجد)، ٤١٦٢ (نحن ذو خسران)، ٥٥١٦ (نحن ذو رضوان). (ص).

٩٦١ - س، ح، ط: «وكذاك سوى»، تحريف.

- تقدمت ترجمة الجهم في التعليق على البيت ٤٠.

- تقدمت ترجمة العلاف في التعليق على البيت ٧٨.

- الجهم بن صفوان وأبو الهذيل العلاف قالا بامتناع تسلسل الحوادث والآثار في الماضي والمستقبل وجعلوا الرب تعالى معطلاً عن الفعل والكلام في الأزل والأبد. لذا حكم الجهم بالفناء على الجنة والنار وحكم أبو الهذيل بفناء حركات أهلها. كما تقدم في الأبيات ٧٦ وما بعده.

انظر شرح الأصبهانية لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٣٩، ٢٦٨.

٩٦٣ - فالجهم أفنى الذات والعلاف لـ حركات أفنى قاله الثوران

٩٦٤ - وأبو علي وإئنه والأشعري م وبغده ابن الطيب الرباني

٩٦٣ - يعني بالثورين: الجهم والعلاف، وقد تقدم تفصيل مذهبهما في الجنة والنار. في الأبيات ٧٦ وما بعده. وانظر ما سيأتي في فصل خلود أهل الجنة فيها. ... (البيت ٥٥٧٠ وما بعده).

٩٦٤ - أبو علي: محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي أبو علي شيخ المعتزلة، وإليه تنسب فرقة الجبائية، أخذ عن أبي يعقوب الشحام، وأخذ عنه ابنه أبو هاشم. له مصنفات منها كتاب الأصول والتفسير الكبير، توفي سنة ٣٠٣هـ. سير أعلام النبلاء ١٨٣/١٤، طبقات المفسرين للسيوطي ص ١٠٣، الأعلام ٢٥٦/٦. وانظر مذهب المعتزلة في مسألة تسلسل الحوادث في شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار الهمداني المعتزلي ص ١١٠ - ١١٧. وسيأتي سياق مذهبهم بإيجاز في التعليق على البيت ٩٦٦.

أبو هاشم: عبد السلام بن محمد بن عبد الوهاب الجبائي شيخ المعتزلة، قال الذهبي: ما روى شيئاً، له آراء انفرد بها اهـ، وتبعته فرقة سميت «البهشية» نسبة إلى كنيته أبي هاشم، توفي سنة ٣٢١هـ. ميزان الاعتدال ٦١٨/٢، لسان الميزان ١٦/٤، الأعلام ٧/٤.

الأشعري: علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري اليماني البصري أبو الحسن، من نسل الصحابي الجليل أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، كان من أئمة المتكلمين، أخذ عن أبي علي الجبائي وسهل بن نوح وطبقتهما. وأخذ عنه أبو الحسن الباهلي وأبو الحسن الكرمانلي وأبو زيد الهروي وغيرهم. برع في مذهب الاعتزال ثم تبرأ منه وأخذ يرد على المعتزلة، وتابع ابن كلاب، وكانت له آراء مستقلة، نشأ عنها المذهب الأشعري المعروف. وفي آخر حياته رجع عن كثير من أقوال ابن كلاب إلى قول السلف. وأوضح ذلك في آخر مصنفاته (الإبانة في أصول الديانة) ومن مصنفاته أيضاً «مقالات الإسلاميين» وهو أشهرها، ولد سنة ٢٦٠هـ وتوفي سنة ٣٢٤هـ.

سير أعلام النبلاء ٨٥/١٥، الأعلام ٢٦٣/٤، طبقات الشافعية للسبكي =

- ٩٦٥ - وَجَمِيعُ أَزْبَابِ الْكَلَامِ الْبَاطِلِ أَلْ مَذْمُومٌ عِنْدَ أئِمَّةِ الْإِيمَانِ
 ٩٦٦ - فَرَّقُوا وَقَالُوا ذَاكَ فِيمَا لَمْ يَزَلْ حَقٌّ وَفِي أَزْلِ بَلَا إِمْكَانِ
 ٩٦٧ - قَالُوا: لِأَجْلِ تَنَاقُضِ الْأَزْلِيِّ وَالْ إِحْدَاثِ مَا هَذَا يَجْتَمَعَانِ

= ٣٤٧/٣ - ٤٤٤ ، الديباج المذهب لابن فرحون ٩٤/٢ ، تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام الأشعري لابن عساكر. موقف ابن تيمية من الأشاعرة ص ٣٥٦ - ٤٦٩. وانظر كلام الأشعري الذي يشير إليه الناظم مطولاً في مقالات الإسلاميين ٢٥٥/١ - ٢٦٤ وسيأتي في التعليق على البيت ٩٦٦ سياق معناه مختصراً.

أبو بكر الباقلاني: القاضي محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر الباقلاني، من كبار علماء الكلام، سمع أبا بكر أحمد بن جعفر القطيعي وأبا محمد بن ماسي وغيرهما، وخرج له أبو الفتوح بن أبي الفوارس وغيره. من كتبه إعجاز القرآن، والإنصاف، توفي سنة ٤٠٣ هـ. سير أعلام النبلاء ١٩/١٧، الأعلام ١٧٦/٦. وانظر كلام الباقلاني الذي يشير إليه الناظم - مطولاً - في التمهيد ص ٤١ - ٤٤ ، وسيأتي في التعليق التالي سياق معناه مختصراً.

٩٦٦ - فَرَّقَ أَهْلَ الْكَلَامِ بَيْنَ تَسْلُسِلِ الْحَوَادِثِ فِي الْأَزْلِ (الماضي) وَتَسْلُسِلِهَا فِيمَا لَمْ يَزَلْ (المستقبل) فَمَنْعُوهُ فِي الْمَاضِي وَجَوَّزُوهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَشَبَّهْتَهُمْ فِي ذَلِكَ: أَنَّ الدَّلِيلَ قَامَ عَلَى حَدُوثِ جَمِيعِ الْعَالَمِ فَقَالُوا إِنَّ الْقَوْلَ بِتَسْلُسِلِ الْحَوَادِثِ أَزْلاً مَعْنَاهُ: الْقَوْلُ بِقَدَمِ الْعَالَمِ، وَالْقَدَمُ وَالْحَدُوثُ لَا يَجْتَمِعَانِ وَدَوَامُ الْفِعْلِ فِي الْمَاضِي يَسْتَلْزِمُ قَدَمَ الْمَفْعُولِ وَإِذَا أَثْبَتْنَا قَدَمَ شَيْءٍ غَيْرِ اللَّهِ وَقَعْنَا فِي الْمَحْذُورِ، أَمَا تَسْلُسِلِ الْحَوَادِثِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَهُوَ جَائِزٌ، وَقَدْ بَيَّنَّ النَّازِمُ شَبَّهْتَهُمْ فِيمَا يَأْتِي مِنْ آيَاتٍ.

مقالات الإسلاميين ٢٥٥/١ ، ٢٦٤ ، الفرق بين الفرق ص ٢٠٦ ، الملل والنحل للشهرستاني ٦٩/١ - ٧٠ ، درء تعارض العقل والنقل ٢٦١/٢ - ٢٨٨ ، ١٥٨/٣ ، الإرشاد للجويني ص ٤٥ - ٤٧ ، تهافت الفلاسفة ص ١٣٠ - ١٣١ ، شرح الأصبهانية لشيخ الإسلام ص ٢٦٨ ، التمهيد للباقلاني ٤١ - ٤٤ ، شرح الأصول الخمسة ص ١١٠ - ١١٧ .

٩٦٧ - هذا البيت ساقط من نشرة الأستاذ عبدالله بن محمد العمير (ص).

- ٩٦٨ - لَكِنْ دَوَامُ الْفَعْلِ فِي مُسْتَقْبَلٍ مَا فِيهِ مَحْذُورٌ مِنَ التُّكَرَانِ
 ٩٦٩ - فَأَنْظُرْ إِلَى التَّلْبِيسِ فِي ذَا الْفَرْقِ تَرُ وَيَجَأُ عَلَى الْعُورَانِ وَالْعُمَيَّانِ
 ٩٧٠ - مَا قَالَ ذُو عَقْلٍ بَأَنَّ الْفَرْدَ ذُو أَزَلٍ لِذِي ذَهْنٍ وَلَا أَعْيَّانِ
 ٩٧١ - بَلْ كُلُّ فَرْدٍ فَهُوَ مُسْبُوقٌ بِفَرٍّ دِقْبَلُهُ أَبْدَأُ بِلَا حُسْبَانِ
 ٩٧٢ - وَنَظِيرُهُ هَذَا كُلُّ فَرْدٍ فَهُوَ مَدَّ حَقٌّ بِفَرْدٍ بَعْدَهُ حُكْمَانِ

٩٦٨ - في هذا البيت والذي قبله بين الناظم رحمه الله شبهتهم وهي أنهم قالوا: قد قام الدليل على حدوث العالم وحدث جميع أجزائه، والقول بتسلسل الحوادث في الماضي بلا بداية معناه: القول بقدم العالم، وإذا قلنا بحدوث العالم وبجواز التسلسل في الماضي نكون قد جمعنا بين نقيضين، لذا منعوا دوام الحوادث والفعل في الماضي لما يلزمه من قدم المفعول، أما تسلسل الحوادث ودوام الفعل في المستقبل إلى غير نهاية فهذا لا محذور فيه، وسيرد الناظم على شبهتهم فيما يأتي من أبيات. انظر المراجع السابقة.

٩٦٩ - التلبيس: التخليط والتدليس، القاموس: ٧٣٨.

٩٧٠ - شرع الناظم رحمه الله في الرد على شبهة المتكلمين في التفريق بين تسلسل الحوادث في الماضي وتسلسلها في المستقبل فقال: إن جميع العقلاء وإن قالوا بالتسلسل في الماضي والمستقبل فإنهم لا يقولون إن شيئاً من أفراد المخلوقات قديم بل يقولون: إن كل فرد فهو حادث مسبوق بفرد قبله بلا بداية وملحوق بفرد بعده بلا نهاية، فأحاد المخلوقات لها بداية ونهاية. أما النوع (الجنس) فهو مستمر أزلاً وأبداً بلا ابتداء ولا انتهاء، وهذا جائز فقد قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَكُمْ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص: ٥٤] وقال: ﴿أَكُلْهَا دَائِمٌ﴾ [الرعد: ٣٥] فالدائم والذي لا نفاد له هو النوع (أي: جنس الرزق والأكل) لا كل واحد من أعيان الرزق والمأكولات.

درء تعارض العقل والنقل ٥٦/٣ - ٦٢، ١٩٣، ٢٩٨، شرح الأصبهانية لابن تيمية ص ٣١١.

٩٧٢ - يعني بالحكمين: الحكم الأول: حكم للنوع، والثاني: حكم للأحاد، وسيبينهما في البيت بعده.

- ٩٧٣ - لِلنَّوْعِ وَالْأَحَادِ مَسْبُوقٌ وَمَلَّحٌ
 ٩٧٤ - وَالنَّوْعُ لَا يَفْنَى أَخيراً فَهُوَ لَا
 ٩٧٥ - وَتَعاقِبُ الْآنَاتِ أَمْرٌ ثَابِتٌ
 ٩٧٦ - فَإِذَا أُبَيِّتُمْ ذَا وَقَلْتُمْ أَوَّلُ الـ
 ٩٧٧ - مَا كَانَ ذَاكَ الْآنَ مَسْبُوقاً يُرَى
 ٩٧٨ - فَيَقَالُ مَا تَعْتُونَ بِالْآنَاتِ هَلْ
 حَقُوقٌ وَكُلٌّ فَهُوَ مِنْهَا فَإِنْ
 يَفْنَى كَذَلِكَ أَوَّلًا بِبَيَانٍ
 فِي الذَّهْنِ وَهُوَ كَذَاكَ فِي الْأَعْيَانِ
 آنَاتٍ مُفْتَتَحٍ بِلَا تُكْرَانِ
 إِلَّا بِسَلْبٍ وَجُودِهِ الْحَقَّانِي
 تَعْتُونَ مَدَّةً هَذِهِ الْأَزْمَانِ

٩٧٣ - ط: «النوع».

٩٧٤ - يعني أن النوع ليس له بداية ولا نهاية ومثال النوع: ما جاء في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَكُمْ مِنْ نَفَادٍ﴾ [ص: ٥٤]، فنوع الرزق لم يزل ولا يزال، والله لم يزل ولا يزال يرزق لأن هذا من تمام كماله سبحانه، أما آحاد الرزق وأفراده فلها بداية ونهاية وقد تقدم تفصيل ذلك في التعليق على البيت ٩٧٠.

٩٧٥ - الآنات: جمع آن وهو الحين من الزمان كأوان وأوانات، اللسان ٤٠/١٣.

تسلسل الأعيان وتعاقبها في الماضي والمستقبل جائز ولا محذور فيه وهو كتعاقب الأزمنة فما من زمان إلا وهو مسبوق بزمان قبله وملحق بزمان بعده إلى غير غاية، فليس هناك أول لهذه الأزمنة ولا نهاية، ولكن كل جزء زمان له بداية ونهاية لأنه واقع بين زمانين.

انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٩٧/٣، المطالب العالية للرازي ٦٩/٥ وما بعدها، شرح المقاصد لسعد الدين التفتازاني ١٨٠/٢ وما بعدها.

٩٧٦ - لما قاس الناظم رحمه الله تسلسل الحوادث في الماضي والمستقبل بلا بداية ولا نهاية بتعاقب آنات الزمان اعترض أهل الكلام على هذا القياس وقالوا: إن الآنات لها بداية، وأول الآنات لم يسبق بآن قبله وإنما سبق بعدم وجود، قالوا: وبذلك يثبت منع التسلسل في الماضي مطلقاً، وسيأتي رد الناظم عليهم فيما يأتي من أبيات، انظر المراجع السابقة.

تنبيه: عرض الرازي في المطالب العالية مبحث الزمان وتوسع في عرض الأقوال فيه، ونصر مذهب من قال بتسلسل الأعيان من اثني عشر وجهاً. انظر المطالب العالية ٩/٥ - ١٩.

- ٩٧٩ - / مِنْ جِئِنْ إِحْدَاثِ السَّمَوَاتِ الْعُلَى وَالْأَرْضِ وَالْأَفْلَاكِ وَالْقَمَرَانِ؟
 ٩٨٠ - وَنَظَرْتُمْ تَعْنُونَ ذَاكَ وَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِهَا شَيْءٌ مِنَ الْأَكْوَانِ
 ٩٨١ - هَلْ جَاءَكُمْ فِي ذَاكَ مِنْ أَثَرٍ وَمِنْ نَصٍّ وَمِنْ نَظَرٍ وَمِنْ بَرْهَانٍ؟
 ٩٨٢ - هَذَا الْكِتَابُ وَهَذِهِ الْأَثَارُ وَالْمَعْقُولُ فِي الْفَطْرَاتِ وَالْأَذْهَانِ
 ٩٨٣ - إِنَّا نَحَاكُمُكُمْ إِلَى مَا شِئْتُمْ مِنْهَا فَحُكْمُ الْحَقِّ ذُو تَبْيَانٍ
 ٩٨٤ - أَوْ لَيْسَ خَلْقُ الْكَوْنِ فِي الْأَيَّامِ كَمَا نَ وَذَاكَ مَا خُوذُ مِنَ الْقُرْآنِ؟

٩٧٩ - «القمران»: في حالة الجرّ، على لغة من يلزم المثني الألف دائماً. انظر ما سلف في البيت ٢٠٠ (ص).

٩٨٠ - لما منع الخصوم التسلسل في الآنات والأزمنة سألهم الناظم: ماذا تعنون بالآنات هل تعنون بها مدة الأزمنة الكائنة منذ خلق السموات والأرض؟ ولا نظنكم تعنون بالزمان إلا ذلك، بدليل أنكم تقيسون الزمان بحركة الأفلاك ثم أنتم قد قررتم أنه لم يكن قبل خلق السموات والأرض شيء من المخلوقات وأثبتتم بذلك وجود أول للآنات، وهذا كله لا دليل عليه، فمن أين لكم أن خلق السموات والأرض لم يسبقه خلق؟ بل قد سبقه خلق، كما سيبين الناظم فيما يأتي من أبيات.

انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٩٠/٣ - ٣٠٠، المواقف في علم الكلام لعبد الرحمن الإيجي ص ١١٠ - ١١٢، المطالب العالية للرازي ١٥/٥.

٩٨٣ - طه: «فكل الحق». وفي طت، طع: «في تبيان».

٩٨٤ - يدل على أن خلق السموات والأرض سبقه خلق دليان: الأول: أن الله تعالى أخبر أنه خلقها في ستة أيام، قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [هود: ٧]، فتلك الأيام كانت موجودة قبل خلق السموات والأرض، والثاني: أنه قد ثبت في السنة أن خلق العرش والقلم كان قبل خلق السموات والأرض، وسيأتي هذا الوجه في كلام الناظم. انظر الأبيات: ٩٨٧ وما بعده.

- ٩٨٥ - أَوَ لَيْسَ ذَلِكُمُ الزَّمَانُ بِمُدَّةٍ لِحُدُوثِ شَيْءٍ وَهُوَ عَيْنُ زَمَانٍ؟
 ٩٨٦ - فَحَقِيقَةُ الْأَزْمَانِ نَسَبَةُ حَادِثٍ لِسَوَاهِ تِلْكَ حَقِيقَةُ الْأَزْمَانِ
 ٩٨٧ - وَاذْكُرْ حَدِيثَ السَّبْقِ لِلتَّقْدِيرِ وَالتَّـ
 ٩٨٨ - خَمْسِينَ أَلْفًا مِنْ سِنِينَ عَدَّهَا أَلْ
 ٩٨٩ - هَذَا وَعَرْشُ الرَّبِّ فَوْقَ الْمَاءِ مِنْ
 ٩٩٠ - وَالنَّاسُ مَخْتَلِفُونَ فِي الْقَلَمِ الَّذِي
 ٩٩١ - هَلْ كَانَ قَبْلَ الْعَرْشِ أَوْ هُوَ بَعْدُهُ؟
 قَوْلَانِ عِنْدَ أَبِي الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيِّ

٩٨٥ - كَذَا فِي الْأَصْلِ، ف، ط. وفي غيرها: «كحدوث شيء».

- الأيام التي خلق الله فيها السموات والأرض لم تقدر بسير الشمس والقمر لأنهما لم يكونا موجودين أصلاً وإنما قدرت بغير ذلك. انظر شرح هراس على النونية ١٧٧/١.

٩٨٦ - يعني: أنه يمكن تقدير الزمان وإن لم توجد الأفلاك من شمس وقمر وغيرها، فإن حقيقة الزمان ليست هي دوران الفلك وإنما هي نسبة حادث لحادث، وقد تقدم بيان ذلك في البيت ٩٧٥.

٩٨٧ - يشير إلى ما جاء عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، قال: وعرضه على الماء» رواه مسلم، كتاب القدر، باب احتجاج آدم وموسى عليهما السلام ج ١٦/٢٠٣ نووي، والترمذي في القدر، باب ١٨، حديث ٢١٥٧.

٩٨٩ - قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [هود: ٧] وفيه أيضاً الحديث المتقدم في التعليق السابق.

٩٩١ - تقدم تعريف العرش في التعليق على البيت ٤١.

أبو العلاء الهمداني: هو شيخ الإسلام الحسن بن أحمد بن الحسن بن أحمد بن محمد بن سهل الهمداني العطار، شيخ همدان، ولد سنة ٤٨٨هـ، كان حافظاً متقناً مقرئاً له سيرة حسنة، ومن تصانيفه: «زاد المسافر» في=

- ٩٩٢ - والحقُّ أنَّ العرشَ قبلُ لأنَّه
 ٩٩٣ - وكتَّابةُ القلمِ الشريفِ تعقَّبَتْ
 ٩٩٤ - لَمَّا بَرَاهُ اللهُ قَالَ اكْتُبْ كَذَا
 ٩٩٥ - فَجَرَى بِمَا هُوَ كَائِنٌ أَبَدًا إِلَى
 ٩٩٦ - أَفَكَانَ رَبُّ الْعَرْشِ جَلَّ جَلَالُهُ
 ٩٩٧ - أَمْ لَمْ يَزَلْ ذَا قُدْرَةٍ وَالْفِعْلُ مَقْدُورٌ
 ٩٩٨ - فَلَيْتَ سَأَلْتُ وَقُلْتُ مَا هَذَا الَّذِي
 ٩٩٩ - وَلَآئِي شَيْءٍ لَمْ يَقُولُوا إِنَّهُ
- قَبْلَ الْكِتَابَةِ كَانَ ذَا أَرْكَانٍ
 إِجَادَةٌ مِنْ غَيْرِ فَضْلِ زَمَانٍ
 فَعَدَا بِأَمْرِ اللَّهِ ذَا جَرِيَانٍ
 يَوْمَ الْمَعَادِ بِقُدْرَةِ الرَّحْمَنِ
 مِنْ قَبْلُ ذَا عَجْزٍ وَذَا نُقْصَانٍ؟
 دَوْرٌ لَهُ أَبَدًا وَذُو إِمْكَانٍ؟
 أَذَاهُمْ لَخِلَافِ ذَا التَّبَيَّانِ؟
 سُبْحَانَهُ هُوَ دَائِمُ الْإِحْسَانِ؟

= خمسين مجلداً. توفي سنة ٥٦٩ هـ. سير أعلام النبلاء ٤٠/٢١، غاية النهاية للجزري ٢٠٤/١.

- نقل عنه القولين في أول المخلوقات شيخ الإسلام ابن تيمية فقال: «وقد تكلم علماء المسلمين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم في أول هذه المخلوقات، على قولين حكاهما الحافظ أبو العلاء الهمذاني وغيره، أحدهما: أنه هو العرش، والثاني: أنه هو القلم، ورجحوا القول الأول، لما دل عليه الكتاب والسنة...» أ. هـ. منهاج السنة النبوية ٣٦١/١.

٩٩٣ - يدل عليه ما جاء عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب، قال: رب وما أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة» رواه أبو داود في كتاب السنة، باب القدر ج ١٢/٤٦٨، والترمذي في القدر، باب رقم ١٧ وصححه الألباني، كما في صحيح سنن الترمذي ج ٢/ص ٢٢٨/ح ١٧٤٩.

٩٩٤ - براه: خلقه وأصله الهمز.

٩٩٧ - في الأصل وف: «مقدوراً» واخترنا ما في سائر النسخ لأنه يناسب قوله: «ذو إمكان» الذي أجمعت عليه النسخ (ص).

- تقدم الكلام على أفعال الله تعالى والرد على أهل الكلام، راجع الأبيات: ٨٩٢ وما بعده.

٩٩٨ - ف: «ولئن».

- ١٠٠٠ - فاعلمَ بأنَّ القومَ لمَّا أسَّسُوا أصلَ الكلامِ عُمُوا عَنِ الْقُرْآنِ
 ١٠٠١ - وَعَنِ الْحَدِيثِ وَمَقْتَضَى الْمَعْقُولِ بَلْ عَنْ فَطْرَةِ الرَّحْمَنِ وَالْبُرْهَانِ
 ١٠٠٢ - وَبَنَوْا قَوَاعِدَهُمْ عَلَيْهِ فَقَادَهُمْ قَسْرًا إِلَى التَّعْطِيلِ وَالْبُطْلَانِ
 ١٠٠٣ - نَفَى الْقِيَامَ لِكُلِّ أَمْرٍ حَادِثٍ بِالرَّبِّ خَوْفَ تَسْلُسُلِ الْأَعْيَانِ

١٠٠٠ - يعني رحمه الله أن المتكلمين أسسوا قواعدهم على الأدلة الكلامية العقلية الخالية من الكتاب والسنة، ويعني بأصل الكلام هنا: دليلهم في إثبات الصانع سبحانه وتعالى وسيبينه الناظم رحمه الله فيما يأتي من أبيات. وقد تقدم مجملًا في التعليق على البيت ١٦٩.

١٠٠٢ - ب: «وقادهم»، طع: «التعطيل والبهتان».

١٠٠٣ - كذا ضبط «نفي» في ف بالرفع. يعني: ذلك الأصل نفي القيام إلخ (ص).

- هذا هو أصل المتكلمين الذي بنوا عليه مذاهبهم في نفي صفات الله الاختيارية كالكلام والفعل، حيث حكموا بامتناع قيام الحوادث بذاته، إذ لو قامت به الحوادث من الأفعال لكانت متسلسلة متعاقبة في الوجود شيئاً قبل شيء، وهذا يؤدي إلى القول بتسلسل الأعيان التي هي المفعولات، وبذلك تكون المفعولات قديمة، فينسند حينئذ طريق إثبات الصانع، لأن الطريق إلى إثباته هو لزوم الحدوث لغيره، فإذا تسلسل شيء من المخلوقات بطل دليل حدوثه. لأجل هذا قالوا ببطلان التسلسل دون تفريق بين الفرد والنوع.

قال شيخ الإسلام رحمه الله في معرض كلامه عن شبهة نفاة الصفات الاختيارية، ودليل أهل الكلام في إثبات الصانع: «فإن قالت النفاة: إن الصانع أثبتناه بحدوث العالم، وحدوث العالم إنما أثبتناه بحدوث الأجسام، والأجسام إنما أثبتنا حدوثها بحدوث الصفات التي هي الأعراض أو الأفعال التي هي الحركات، والقابل لها لا يخلو منها، وما لا يخلو من الحوادث فهو حادث. فإذا ثبت حدوث الأجسام قلنا: إن المحدث لا بد له من محدث فأثبتنا الصانع بهذا» أ. هـ. بتصرف يسير، مجموع الفتاوى ٤٩/٦ - ٥٠، وانظر شرح الأصبهانية لابن تيمية ص ٢٦٤، التمهيد للباقلاني ص ٤٤، الإرشاد للجويني ص ٤٩ - ٥٠. وسيأتي الرد على هذا الدليل في الأبيات: ١٠١٢ وما بعده.

- ١٠٠٤ - فَيَسُدُّ ذَاكَ عَلَيْهِمْ فِي زَعْمِهِمْ
 ١٠٠٥ - /إِذْ أَثْبَتُوهُ بِكُونِ ذِي الْأَجْسَامِ حَا [١/٢٦]
 ١٠٠٦ - فَإِذَا تَسْلَسَلَتِ الْحَوَادِثُ لَمْ يَكُنْ
 ١٠٠٧ - فَلَأَجَلٍ ذَا قَالُوا التَّسْلُسُ بَاطِلٌ
 ١٠٠٨ - فَيَصْحُحُ حِينَئِذٍ حَدُوثُ الْجِسْمِ مِنْ
 ١٠٠٩ - هَذِهِ نَهَايَاتٍ لِأَقْدَامِ الْوَرَى
 ١٠١٠ - فَمَنْ الَّذِي يَأْتِي بِفَتْحٍ بَيِّنٍ
 ١٠١١ - فَاللهُ يَجْزِيهِ الَّذِي هُوَ أَهْلُهُ



فصل

- ١٠١٢ - فَاسْمَعْ إِذَا وَأَفْهَمْ فَذَاكَ مُعْطَلٌ وَمُشَبَّهٌ وَهَذَاكَ ذُو الْغُفْرَانِ

- ١٠٠٥ - يعني: أثبتوا الصانع (الله سبحانه وتعالى).
 ١٠٠٦ - يعني: أن أهل الكلام ينفون تسلسل الحوادث خوفاً من القول بقدم العالم.
 ١٠١٠ - ف، ب: «فمن ذا الذي» وهو خطأ.
 الغمرة في الأصل: الماء الكثير، وهي هنا شدة الحيرة والجهل والضلال.
 ومنه قوله تعالى: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ [المؤمنون: ٦٣] يعني: في
 عماية وغفلة. انظر اللسان ٢٩/٥ - ٣٠.
 ١٠١١ - هذا من باب التشويق من الناظم رحمه الله لما يأتي من أبيات، وفيه بيان
 لأهمية هذه المسألة وحفز لهمة القارئ لفهم الجواب فيها والكلام عليها.
 ١٠١٢ - يعني: أن المستدل بهذا الدليل (دليل أهل الكلام في إثبات الصانع) معطل لأنه نفى
 الصفات عن الله تعالى. وقد تقدم تعريف التعطيل مفصلاً.
 - وهو أيضاً مشبه لأنه لما نفى الصفات عن الله تعالى وقع في شر مما فر منه، وهو:
 أنه شبهه ربه بالجمادات والممتنعات، وقد تقدم بيان ذلك في البيت ١٦٩.
 - في الأصل: «ذو غفران».

- ١٠١٣ - هذا الدليل هو الذي أرداهم بل هدّ كلّ قواعِد القرآن
 ١٠١٤ - وهُو الدليلُ الباطلُ المردودُ عند دَأْمَةِ التَّحْقِيقِ والعِرْفَانِ
 ١٠١٥ - مَا زالَ أمرُ النَّاسِ معتدلاً إلى أن دَارَ فِي الأُزْرَاقِ والأَذْهَانِ
 ١٠١٦ - وَتَمَكَّنَتْ أَجْزَاؤُهُ بِقُلُوبِهِمْ فَأَتَتْ لَوَازِمُهُ إِلَى الإِيْمَانِ
 ١٠١٧ - رَفَعَتْ قَوَاعِدَهُ وَنَحَّتْ أُسُسَهُ فَهَوَى الْبِنَاءَ وَخَرَّ لِلْأَرْكَانِ

١٠١٣ - يعني: دليل أهل الكلام في إثبات الصانع، وقد تقدم عرضه في البيت ١٠٠٣ والتعليق عليه.

- بعد أن أورد الناظم رحمه الله الأصل الذي بسببه عطل أهل الكلام الرب تعالى عن أفعاله، أراد أن يبين فساد هذا الدليل، وأنه هو الذي أفسد على الناس دينهم وجرّهم إلى مهاوي الزيغ والضلال، ولو أنهم التزموا بمنهج الكتاب والسنة لما زاعت قلوبهم عن الحق.

انظر درء تعارض العقل والنقل ٣٩/١ وما بعدها، ٢/٢٢٤، شرح حديث النزول ص ٤١٥ - ٤٢٠، مختصر الصواعق المرسلة ١/١٥٠، الصواعق المرسلة ٣/٩٨٤ - ٩٨٧، رسالة إلى أهل الثغر ص ١٨٥.

١٠١٤ - قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - عند كلامه على هذا الدليل: «فهذه الطريقة مما يعلم بالاضطرار أن محمداً ﷺ لم يدع الناس بها إلى الإقرار بالخالق ونبوة أنبيائه، ولهذا اعترف حذّاق أهل الكلام - كالأشعري وغيره - بأنها ليست طريقة الرسل وأتباعهم ولا سلف الأمة وأئمتها، وذكروا أنها محرمة عندهم، بل المحققون على أنها طريقة باطلة». درء تعارض العقل والنقل ٣٩/١.

١٠١٦ - يلزم أهل الكلام بسبب دليلهم لوازم لا تليق بالله جلّ وعلا كنفي صفة الكلام بل جميع الصفات الاختيارية، ووصف الله بالنقص لأنه عندهم لا يتكلم ولا يجيء ولا ينزل ولا يستوي إلخ، فصار كالجماد، بل الجماد أكمل منه عند التحقيق، وصار كالمتنعات، وقد تقدم بيان هذه اللوازم في الأبيات: ٦٩٤ وما بعده.

١٠١٧ - نحّث: أزالنا من التنحية. والأسس: الأساس. يعني: أن لوازم دليلهم تخالف أصول الإيمان فلما التزموها زال أساس الإيمان عن مكانه، وتحركت قواعده، فانهدم بناؤه، ورفع الإيمان من قلوبهم.

- ١٠١٨ - وَجَنُوا عَلَى الْإِسْلَامِ كُلِّ جَنَایَةٍ إِذْ سَلَطُوا الْأَعْدَاءَ بِالْعُدْوَانِ
 ١٠١٩ - حَمَلُوا بِأَسْلِحَةِ الْمِحَالِ فَخَانَهُمْ ذَاكَ السَّلَاحُ فَمَا اسْتَفَقُوا بِطِعَانِ
 ١٠٢٠ - وَأَتَى الْعَدُوُّ إِلَى سِلَاحِهِمْ فَقَا تَلَهُمْ بِهِ فِي غَيْبَةِ الْفُرْسَانِ
 ١٠٢١ - يَا مِحْنَةَ الْإِسْلَامِ وَالْقُرْآنِ مِنْ جَهْلِ الصَّدِيقِ وَبَغْيِ ذِي طُغْيَانِ

١٠١٩ - «المحال»: ضبط في ف بضم الميم، والظاهر أنه هنا بكسرها، ككتاب، وهو: الكيد والمكر والتدبير والجدال، اللسان ٦١٩/١١.

١٠٢٠ - لما انتصر أهل الكلام لدليلهم ونشروه فتحوا الباب للزنادقة من الفلاسفة وغيرهم، فألزموهم من لوازم الكفر العظيم ما لا محيد لهم عنه إلا بإبطال هذا الدليل، ومن ذلك أنهم ألزموهم القول بقدوم العالم لأن القول بقدمه هو مقتضى القول بامتناع قيام صفات الفعل الاختيارية بذاته سبحانه، بل صار الملاحدة يلزمون هؤلاء المتكلمين أن يقولوا بمثل أقوالهم فيقولون للمعتزلي: أنت وافقتنا على أن ما قام به العلم والقدرة يكون جسماً مشبهاً بخلقه وذلك ممتنع، فكذلك ما سمي عالماً قادراً لا يكون إلا جسماً مشبهاً للخلق، فيجب عليك أن تنفي الأسماء كما نفيت الصفات. ويقولون للكلابي: أنت وافقتنا على أن ما قامت به الحوادث فهو حادث، فإن ما قامت به الحوادث لم يخل منها فيكون حادثاً لامتناع حوادث لا أول لها، وما قامت به الأعراض فهو جسم محدث، فيجب عليك أن تنفي الصفات وتنفي العلم والقدرة، لأن هذه الصفات أعراض فلا تقوم إلا بجسم ولأن ما قامت به الأعراض قامت به الحوادث، ولا يفرق بين هذا وهذا عقل ولا نقل، فقولك: إنه تقوم به الأعراض دون الحوادث تناقض. وهكذا تسلط الملاحدة على هؤلاء وعلى كل الطوائف المنحرفة عن هدي الكتاب والسنة فقاتلوهم بسلاحهم حتى تغلبوا عليهم.

انظر درء تعارض العقل والنقل ٣٩/١ وما بعدها، التدمرية ص ٤٠، شرح الأصبهانية ص ٣٢٩ - ٣٣٠، الصواعق المرسلة ٩٨٥/٣.

١٠٢١ - طع: «جهد الصديق»، تحريف.

- يعني رحمه الله: أن أعداء الإسلام لما اشتدت عداوتهم وكثرت شبهاتهم =

- ١٠٢٢ - وَاللَّهُ لَوْلَا اللَّهُ نَاصِرُ دِينِهِ وَكِتَابِهِ بِالْحَقِّ وَالْبُرْهَانِ
 ١٠٢٣ - لَتَخَطَّفَتْ أَعْدَاؤُهُ أَرْوَاحَنَا وَلَقُطِّعَتْ مَنَائِغُ رَى الْإِيمَانِ
 ١٠٢٤ - أَيْكُونُ حَقًّا ذَا الدَّلِيلُ وَمَا اهْتَدَى خَيْرُ الْقُرُونِ لَهُ مُحَالٌ ذَانِ
 ١٠٢٥ - وَفُقْتُمُ لِلْحَقِّ إِذْ حُرِّمُوهُ فِي أَضْلِ الْيَقِينِ وَمَقْعَدِ الْعَرْفَانِ

= وظهرت بدعهم، بدأ بعض المنتسبين إلى السنة يرد عليهم بطريقة ليست على هدي الكتاب والسنة، وذلك لقلّة علمه بما في الوحيين المطهرين واعتماده على الآراء والمذاهب، فرد بدعة هؤلاء ببدعة ابتدعها، فصار كلامه زيادة حجة لهؤلاء الأعداء على الإسلام. ومثال ذلك: أن المتكلمين أرادوا الرد على الملاحدة المنكرين للصانع فاخترعوا دليلاً لإثبات الصانع لم يؤخذ من الكتاب والسنة فصار سلاحاً للملاحدة عليهم، ومثلما ردت القدرية على الجبرية ببدعة، وردت النواصب على الروافض ببدعة، وردت المرجئة على الخوارج ببدعة.. إلخ، فكل هذا سببه طغيان العدو وصولته وجهل الصديق المدافع بالشرع المطهر، بل وجهله أيضاً بالطرق العقلية الصحيحة التي لا تخالف النقل، والتي يمكن الرد بها على كيد هؤلاء، حتى حدث في الإسلام بسبب ذلك محن يعرفها من عرف أيام الإسلام. انظر شرح الأصبهانية ص ٣٣١.

١٠٢٣ - العُرَى: جمع عُروّة: كقدوة، وهي المقبض من الدلو والكوز ونحوهما، اللسان ٤٥/١٥، والمعنى هنا: أنه لولا مدافعة الله تعالى ونصرته لدينه وحفظه له لكنا سلباً للعدو نفساً وديناً، ولقطع العدو أصول إيماننا ونزعه من قلوبنا.

١٠٢٤ - المحال بضم الميم: مستحيل، وهو الشيء الباطل الذي لا يمكن أن يصح بأي وجه من الوجوه. اللسان ١٨٦/١١.

- هذا شروع من الناظم رحمه الله في بيان سفاهة هذا الدليل وبطلانه فبين أنه يستحيل أن يكون دليلهم حقاً وأن لا يهتدي إليه (إن كان حقاً) خير القرون رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم.

- ١٠٢٦ - وَهَدَيْتُمُونَا لِلَّذِي لَمْ يَهْتَدُوا أَبَدًا بِهِ وَاشِدَّةَ الْجَزْمَانِ
 ١٠٢٧ - وَدَخَلْتُمْ لِلْحَقِّ مِنْ بَابٍ وَمَا دَخَلُوهُ وَاعْجَبَا لَذَا الْخِذْلَانِ
 ١٠٢٨ - وَسَلَكْتُمْ طُرُقَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ دُونَ الْقَوْمِ وَاعْجَبَا لَذَا الْبُهْتَانِ
 ١٠٢٩ - وَعَرَفْتُمْ الرَّحْمَنَ بِالْأَجْسَامِ وَالْأَعْرَاضِ وَالْحَرَكَاتِ وَالْأَلْوَانِ
 ١٠٣٠ - /وَهُمْ فَمَا عَرَفُوهُ مِنْهَا بَلْ مَنْ أَلْ- آيَاتٍ وَهِيَ فَغَيْرُ ذِي بُرْهَانٍ [٢٦/ب]

١٠٢٦ - يعني رحمه الله: أنه يستحيل أن تكونوا أنتم يا أهل الكلام باعتباركم بهذا الدليل واعتمادكم عليه وفقتم للحق ثم هديتمونا ودعوتمونا إليه، بينما خير القرون لم يوفقوا إليه ولم يهدوا الناس أو يدعوهم إليه.

١٠٢٩ - الأجسام: جمع جسم وهو: جوهر قابل للأبعاد الثلاثة أي: الطول والعرض والعمق، أو هو المركب من الجوهر. انظر تعريفات الجرجاني ١٠٨، كشف اصطلاحات الفنون ١/٢٥٦.

الأعراض: جمع عَرَض: وهو الوصف. وقد تقدم في التعليق على البيت ٩٠.

«الألوان»: من ب، ح، ط. وفي غيرها: «الأكوان»، تحريف. والناظم يشير هنا إلى اعتمادهم في الاستدلال على إثبات وجود الله تعالى بحدوث الأجسام والأعراض والحركات والألوان وإعراضهم عن الأدلة الشرعية من الكتاب والسنة. انظر درء التعارض ١/٤٠.

١٠٣٠ - الأصل أن يقول: «ذات برهان» لأنها للآيات. ولكن قال «ذي» للضرورة، (ص).

- يشير إلى ما تقدم تفصيله من أن المتكلمين يعتمدون في إثبات أصول الدين على العقل دون النقل ويعتبرون دلالة العقل قطعية ودلالة النقل ظنية، ويتوسعون في إثبات ما يريدون بكثرة الكلام والهديان في المقدمات العقلية والقضايا المنطقية، ويزعمون أن طريقتهم هذه أحكم وأعلم من طريقة السلف رحمهم الله. انظر درء تعارض العقل والنقل ١/١ وما بعدها، شرح العقيدة الطحاوية ١/١٩ وراجع الآيات السابقة: ٣٨١ وما بعده.

- ١٠٣١ - الله أكبرُ أنتمُ أو همُ على حقٍّ وفي غيٍّ وفي خُسرانٍ؟
 ١٠٣٢ - دَغْ ذَا أَلَيْسَ اللَّهُ قَدْ أَبَدَى لَنَا حَقَّ الْأَدِلَّةِ وَهِيَ فِي الْقُرْآنِ؟
 ١٠٣٣ - مَتَنَوَّعَاتٌ صُرِّفَتْ وَتَظَاهَرَتْ مِنْ كُلِّ وَجْهِ فَهِيَ ذُو أَفْنَانٍ
 ١٠٣٤ - مَعْلُومَةٌ لِلْعَقْلِ أَوْ مَشْهُودَةٌ لِلْحِسِّ أَوْ فِي فِطْرَةِ الرَّحْمَنِ

١٠٣١ - «أنتم»: يعني أهل الكلام.

«هم»: يعني خير القرون رضي الله عنهم.

- لا يزال الكلام موجهاً من الناظم إلى الخصوم وهم أهل الكلام، فيقول لهم: أيكما على حق أنتم أم رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعون؟ وهذا من باب التنزل مع الخصم وإلا فمن المسلم به أن الحق فيما جاء به رسول الله ﷺ وتبعه عليه أصحابه، وهذا الأسلوب كقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [سبأ: ٢٤] مع أن الحق مع المؤمنين قطعاً ولكن هذا من باب التنزل مع الخصم. تفسير الطبري مجلد ١٢/٢٢/٩٤. وقول الناظم «على حق وفي غي» الأصل أن يقول: «على حق أو في غي» لكنها ضرورة الشعر.

١٠٣٢ - هذا انتقال من الناظم - رحمه الله - إلى وجه آخر في الرد عليهم وهو أن دليلهم لم يرد في القرآن والسنة.

- للقرآن الكريم أساليب متعددة في إثبات وجود الله سبحانه تغني عن أهل الكلام ودليلهم. انظر: ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان لابن الوزير (ت ٨٤٠) ص ٧٠ - ٧٣، الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٣٤٤ - ٣٤٥، علم التوحيد عند خلص المتكلمين للدكتور عبد الحميد العرب ص ١٤٤ - ١٤٨، التفكير الفلسفي في الإسلام للدكتور عبد الحليم محمود ٦٤/١.

١٠٣٣ - «ذو» للمذكر ولكن الناظم جعله خبراً للمؤنث للضرورة، وقد مرّ آنفاً مثله، وسيأتي في البيت ١٠٤٦ وغيره (ص).

- ١٠٣٥ - أَسْمِعْتُمْ لِدَلِيلِكُمْ فِي بَعْضِهَا
 ١٠٣٦ - أَيْكُونُ أَصْلَ الدِّينِ مَا تَمَّ الْهُدَى
 ١٠٣٧ - وَسِوَاهُ لَيْسَ بِمَوْجِبٍ مِنْ لَمْ يُحِطْ
 ١٠٣٨ - وَاللَّهُ ثُمَّ رَسُولُهُ قَدْ بَيَّنَّا
 ١٠٣٩ - فَلَايُّ شَيْءٍ أَعْرَضَا عَنْهُ وَلَمْ
 ١٠٤٠ - لَكُنْ أَتَانَا بَعْدَ خَيْرِ قُرُونِنَا
 ١٠٤١ - وَعَلَى لِسَانِ الْجَهْمِ جَاءَ وَحِزْبِهِ
 ١٠٤٢ - وَلِذَلِكَ اشْتَدَّ التَّكْيِيرُ عَلَيْهِمْ
 ١٠٤٣ - صَاحُوا بِهِمْ مِنْ كُلِّ قُطْرٍ بَلَّ رَمَوْا
- خَبَرًا أَوْ أَحْسَسْتُمْ لَهُ بَيَّانٍ؟
 إِلَّا بِهِ وَبِهِ قُوَى الْإِيمَانِ؟
 عِلْمًا بِهِ لَمْ يَنْجُ مِنْ كُفْرَانِ؟
 طَرُقَ الْهُدَى فِي غَايَةِ التَّبْيَانِ
 نَسَمَعُهُ فِي أَثَرٍ وَلَا قُرْآنِ؟
 وَظُهُورِ أَحْدَاثٍ مِنَ الشَّيْطَانِ
 مِنْ كُلِّ صَاحِبٍ بِذَعَةٍ حَيْرَانِ
 مِنْ سَائِرِ الْعُلَمَاءِ فِي الْبُلْدَانِ
 فِي إِثْرِهِمْ بِثَوَاقِبِ الشُّهْبَانِ

١٠٣٥ - لما بالغ أهل الكلام في تعظيم دليلهم ورفع شأنه وقرروا أن إثبات الصانع والرد على الملاحدة لا يتم إلا بهذا الدليل، قال لهم الناظم مستنكراً:
 ما دام أن دليلكم بهذه الأهمية، والضرورة إلى معرفته أشد الضرورات فلماذا لم يرد في الكتاب والسنة، مع أن الله تعالى أرسل رسوله ﷺ لهداية الناس فلم يترك طريق هدى وخير إلا دل الأمة عليه وبيّنه لها، ومع ذلك لم يخبر بدليلكم هذا مع شدة الحاجة إليه - كما تزعمون - وما هذا إلا لفساد هذا الدليل وبطلانه إذ كيف تهتدون إليه ولم يهتد إليه رسول الله ﷺ؟
 ١٠٣٦ - يعني: أَيْكُونُ دليلكم أصل الدين...

١٠٣٧ - يشير - رحمه الله - إلى زعمهم أن الأدلة والنصوص الشرعية لا تفيد القطع واليقين وكمال الإيمان والنجاة من الكفر كما يفيد دليلهم فقالوا: إن من لم يحط علماً بدليلنا لم تحصل له حقيقة الإيمان.

١٠٤٠ - ب، طع: «فظهور»، ح، طت، طه: «بظهور».

١٠٤١ - «حزبه»: كذا ضبط في ف بكسر الباء. وفي طت، طه: «جاؤا» تحريف، (ص).

١٠٤٢ - ظ، د: «وكذلك» وهو خطأ.

١٠٤٣ - الثاقب: المضيء، والشهبان: جمع شهاب وهو في الأصل: الشعلة من النار، ويطلق على الكواكب المشتعلة التي يرجم بها الجن الذين يسترقون=

١٠٤٤ - عَرَفُوا الَّذِي يُفْضِي إِلَيْهِ قَوْلُهُمْ ودليلُهم بحقيقة العِرْفَانِ
١٠٤٥ - وأخو الجهالة في خُفارة جهله والجهلُ قد يُنْجِي من الكُفْرَانِ



= السمع، كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شَهَابٌ ثَائِبٌ﴾ [الصفات: ١٠] تفسير الطبري مجلد ١٢ / ج ٢٣/ ٤٠، اللسان ١/ ٢٤٠، ٥١٠. ومراد الناظم هنا: أن ردود العلماء من أهل السنة على هؤلاء المتكلمين جاءت قوية واضحة مفحمة حتى صارت في قوتها كالشهبان والصواعق.

وقد أورد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في رده على دليل المتكلمين في إثبات الصانع حججاً ساقها الآمدي، ثم ردّ عليه من عدة أوجه. انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٧/٤ وما بعدها.

١٠٤٤ - قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - وهو يبين فساد هذا الدليل: «بل المحققون على أنها طريقة باطلة التزم جهنم لأجلها فناء الجنة والنار، والتزم لأجلها أبو الهذيل انقطاع حركات أهل الجنة، والتزم قوم لأجلها - كالأشعري وغيره - أن الماء والهواء والتراب له طعم ولون وريح ونحو ذلك، والتزم قوم لأجلها ولأجل غيرها أن جميع الأعراض كالطعم واللون وغيرهما لا يجوز بقاؤها بحال. . . والتزم طوائف من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم لأجلها نفي صفات الرب مطلقاً أو نفي بعضها. . . إلى أمثال ذلك من اللوازم التي التزمها من طرد مقدمات هذه الحجة التي جعلها المعتزلة ومن اتبعهم أصل دينهم» أ.هـ باختصار درء تعارض العقل والنقل ٣٩/١ - ٤١.

١٠٤٥ - الخفارة بثلاث الخاء: الأمان والذمة، اللسان ٢٥٣/٤.

- يشير رحمه الله بقوله: «والجهل قد ينجي من الكفران» إلى أن بعض من يقع منه مخالفة لأوامر الدين أو وقوع في بعض صور الشرك أو الكفر قد يعذر بجهله، ومسألة العذر بالجهل فيها كلام طويل لأهل العلم، ولعلي أتكلم عن هذه المسألة بشيء من التوسع والتفصيل ولا أُعْتَبَر بذلك خرجت عن صُلْبِ الموضوع الأصلي وذلك لأن بعض الناس يعتذر عن الجهمية =

والمعتزلة وغيرهم من فرق الضلال ويقول: هؤلاء جهال ولم يجدوا من يعلمهم، ويُعذِّرون بجهلهم، ونحو ذلك، ورأيت أن أفضل هذه المسألة في هذه النقاط:

الأولى: المقصود بالجهل: خلو النفس من العلم، كما قال سبحانه: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [النحل: ٧٨].

الثانية: الجهل أمر أصلي ينبغي رفعه حسب الاستطاعة، قال الإمام ابن عبد البر ت ٤٦٣هـ: «ومن أمكنه التعلم ولم يتعلم أثم» التمهيد لابن عبد البر ١٤٠/٤، وقال الإمام القرافي أحمد بن إدريس المالكي ت ٦٨٤هـ: «القاعدة الشرعية دلت على أن كل جهل يمكن المكلف دفعه لا يكون حجة للجاهل فإن الله تعالى بعث رسله إلى خلقه برسائله وأوجب عليهم كافة أن يعلموها ثم يعملوا بها، فالعلم والعمل بها واجبان، فمن ترك التعلم والعمل وبقي جاهلاً فقد عصى معصيتين بتركه واجبين» الفروق للقرافي ٢٦٤/٤.

الثالثة: أن العذر بالجهل له اعتبار في مسألة التكفير بالنسبة لمن يغلب عليه التلبس به كمن أسلم حديثاً ومن نشأ في البادية ونحوها، قال الإمام البخاري ت ٢٥٦هـ: كل من لم يعرف الله بكلامه أنه غير مخلوق فإنه يعلم ويرد جهله إلى الكتاب والسنة، فمن أبى بعد العلم به كان معانداً. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥]، خلق أفعال العباد ص ٦١. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ت ٧٢٨هـ: «من دعا غير الله وحج إلى غير الله فهو مشرك، والذي فعله كفر، لكن قد لا يكون عالماً بأن هذا شرك محرم كما أن كثيراً من الناس دخلوا في الإسلام من التتار وغيرهم، وعندهم أصنام لهم وهم يتقربون إليها ويعظمونها، ولا يعلمون أن ذلك محرم في دين الإسلام، ويتقربون إلى النار أيضاً ولا يعلمون أن ذلك محرم، فكثير من أنواع الشرك قد يخفى على بعض من دخل في الإسلام ولا يعلم أنه شرك» أ.هـ. الرد على الاخواني ص ٦١ - ٦٢ باختصار يسير. وقال في موضع آخر: «إن تكفير المعين وجواز قتله =

موقوف على أن تبلغه الحجة النبوية التي يكفر من خالفها وإلا فليس كل من جهل شيئاً من الدين يكفر». الرد على البكري ص ٢٥٨.

ولعل من أظهر الأدلة في اعتبار الجهل عذراً ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن رجلاً لم يعمل خيراً قط، فقال لأهله إذا مات فأحرقوه ثم اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر، فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبنيه عذاباً لا يعذب به أحدٌ من العالمين، فلما مات الرجل، فعلوا به كما أمرهم، فأمر الله البر فجمع ما فيه، وأمر البحر فجمع ما فيه، فإذا هو قائم بين يديه، ثم قال: لم فعلت هذا؟ قال: من خشيتك يا رب وأنت أعلم فغفر الله له» أخرجه البخاري ٥١٤/٦ ح ٣٤٧٨، فتح كتاب أحاديث الأنبياء، ومسلم ج ١٧/٧٠ نووي - كتاب التوبة، باب سعة رحمة الله.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فإن هذا الرجل جهل قدرة الله على إعادته ورجا أنه لا يعيده بجهل ما أخبر به من الإعادة، ومع هذا لما كان مؤمناً بالله وأمره ونهيه ووعدته ووعدته، خائفاً من عذابه، وكان جهله بذلك جهلاً لم تقم عليه الحجة التي توجب كفر مثله، غفر الله له، ومثل هذا كثير في المسلمين، والنبي ﷺ كان يخبر بأخبار الأولين ليكون ذلك عبرة لهذه الأمة» الصفدية ٢٣٣/١.

الرابعة: عندما نقرر أن للعذر بالجهل اعتباراً في مسألة التكفير، لا يعني هذا أن الجهل مقبول لكل من ادعاه، بل من الناس من لا يعذر بجهله، قال الإمام الشافعي ت ٢٠٤هـ: «إن من العلم ما لا يسع بالغاً غير مغلوب على عقله جهله مثل الصلوات الخمس وأن الله على الناس صوم شهر رمضان وحج البيت إذا استطاعوه، وزكاة في أموالهم وأنه حرم عليهم الزنا والقتل والسرقة والخمر وما كان في معنى هذا» الرسالة ص ٣٥٧. ومن المعلوم أن العذر بالجهل تتعلق به عدة أمور منها نوعية المسألة المجهولة، كأن تكون من المسائل الخفية، وكذلك حال الجاهل كحديث العهد بالإسلام أو الناشئ في البادية، ومن حيث حال البيئة ففرق بين وجود =

مظنة العلم أو عدمه. وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب ت ١٢٠٦هـ: «إن الذي لم تقم عليه الحجة هو الذي حديث عهد بالإسلام والذي نشأ ببادية، أو يكون ذلك في مسألة خفية مثل الصرف والعطف، فلا يكفر حتى يعرف، وأما أصول الدين التي أوضحها الله في كتابه فإن حجة الله هي القرآن، فمن بلغه فقد بلغته الحجة» مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب ١١/٣، (فتاوى)، وقال في موضع آخر: «إن الشخص المعين إذا قال ما يوجب الكفر فإنه لا يحكم بكفره حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها، وهذا في المسائل الخفية التي قد يخفى دليلها على بعض الناس. وأما ما يقع منهم في المسائل الظاهرة الجلية، أو ما يعلم من الدين بالضرورة فهذا لا يتوقف في كفر قائله، ولا تجعل هذه الكلمة عكازة تدفع بها في نحر من كفر البلدة الممتنعة عن توحيد العبادة والصفات بعد بلوغ الحجة ووضوح المحجة» الدرر السنية ٢٤٤/٨.

الخامسة: أن العذر بالجهل فيمن وقعوا في الكفر أو الشرك لا يعني نفي الكفر والشرك عنهم وهو ظاهر عليهم، وحكمهم الديني أنهم كفار ومشركون، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «أخبر الله تعالى عن هود أنه قال لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَوْنَ﴾ [هود: ٥٠] فجعلهم مفترين قبل أن يحكم بحكم يخالفونه لكونهم جعلوا مع الله إلهاً آخر، فاسم المشرك ثبت قبل الرسالة، فإنه يشرك بربه ويعدل به، ويجعل معه آلهة أخرى، ويجعل له أنداداً قبل الرسول. . وأما التعذيب فلا» مجموع الفتاوى ٣٧/٢٠ - ٣٨، وقال ابن القيم رحمه الله ت ٧٥١هـ: «الواجب على العبد أن يعتقد أن كل من دان بدين غير دين الإسلام فهو كافر، وأن الله سبحانه وتعالى لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه بالرسول، هذا في الجملة، والتعيين موكول إلى علم الله وحكمه، هذا في أحكام الثواب والعقاب، وأما في أحكام الدنيا فهي جارية على ظاهر الأمر، فأطفال الكفار ومجانينهم كفار في أحكام الدنيا لهم حكم أوليائهم» طريق الهجرتين ص ٤١٣.

وجاء في فتوى للجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء بالمملكة العربية =

فصل

في الرد على الجَهْمِيَّةِ المعطَّلةِ القائلينَ بأنَّه
ليسَ على العرشِ إلَهٌ يُعبدُ، ولا فوقَ السماءِ^(١) إلَهٌ يُصَلَّى
لَهُ وَيُسجَدُ^(٢)، وبيانِ فسادِ قولهم عقلاً ونقلاً ولغةً وفطرةً

١٠٤٦ - واللَّهُ كَانَ وَلَيْسَ شَيْءٌ غَيْرُهُ وَبَرَى البرِيَّةَ وَهِيَ ذُو حِذَّانٍ

= السعودية ما يلي: «كل من آمن برسالة نبينا محمد ﷺ وسائر ما جاء به في الشريعة إذا سجد بعد ذلك لغير الله من ولي وصاحب قبر أو شيخ طريق يعتبر كافراً مرتداً عن الإسلام مشركاً مع الله غيره في العبادة، ولو نطق بالشهادتين وقت سجوده، لإتيانه بما ينقض قوله من سجوده لغير الله، ولكنه قد يعذر لجهله فلا تنزل به العقوبة حتى يعلم وتقام عليه الحجة ويمهل ثلاثة أيام إغذاراً إليه ليراجع نفسه عسى أن يتوب فإن أصبر على سجوده لغير الله بعد البيان قتل لردته. . فالبيان وإقامة الحجة للإعذار إليه قبل إنزال العقوبة، لا يسمى كافراً بعد البيان، فإنه يسمى كافراً بما حدث منه من سجود لغير الله مثلاً». فتاوى اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والإفتاء ٢٢٠/١ باختصار يسير.

فمما سبق يتبين لنا مقدار فقه الناظم رحمه الله بقوله: «والجهل قد ينجي من الكفران» فلم يجزم بأن الجهل ينجي من الكفر مطلقاً، لأن أحوال الجهال تختلف، والمسائل التي يقع عليها الجهل تتفاوت، كما تقرر ذلك فيما سبق والله تعالى أعلم.

انظر العذر بالجهل في عقيدة السلف لشريف بن محمد هزاع، العذر بالجهل تحت المجهر الشرعي لمدحت بن الحسن آل فراج، نواقض الإيمان القولية والعملية: د. عبدالعزيز بن محمد آل عبداللطيف ص ٥٩ - ٧٠، شبهات التكفير: د. عمر بن عبدالعزيز قريشي ص ٢٨٧.

(١) كذا في الأصل وف. وفي غيرهما: «السموات».

(٢) كلمة «يسجد» لا توجد في ف. والأصل غير واضح في الصورة التي بين يدي.

١٠٤٦ - يدل عليه حديث عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: =

- ١٠٤٧ - فَسَلِ الْمَعْطَلَ هَلْ بَرَاهَا خَارِجاً عَنْ ذَاتِهِ أَمْ فِيهِ حَلَّتْ، ذَانِ
 ١٠٤٨ - لَا بُدَّ مِنْ إِحْدَاهُمَا أَوْ أَتَاهَا هِيَ عَيْنُهُ مَائِمٌ مَوْجُودَانِ
 ١٠٤٩ - مَائِمٌ مَخْلُوقٌ وَخَالِقُهُ وَمَا شَيْءٌ مُغَايِرُ هَذِهِ الْأَكْوَانِ

= كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر
 كل شيء وخلق السموات والأرض» رواه البخاري ٢٨٦/٦ كتاب بدء
 الخلق، باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
 وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ [الروم: ٢٧] وانظر ما سبق في البيت ٩٢٠.
 «برى البرية»: يعني خلقها.

الحديثان: كالحديث مصدر حدث الأمر: أي وقع بعد أن لم يكن،
 وحديثان الشيء: أوله. اللسان ١٣١/٢. وقوله «ذو» جاء مكان «ذات» انظر
 التعليق على البيت ١٠٣٣ (ص).

١٠٤٧ - ب: «يراها» من رأى، تصحيف.

- قوله «ذان» مبتدأ، خبره في البيت التالي، وبدأ الناظم رحمه الله هنا
 بسياق الدليل العقلي على علو الله تعالى، فبين أن الله سبحانه لما خلق
 العالم لم يخل هذا الخلق من ثلاث حالات:
 الأولى: أن يكون خلقه خارج نفسه سبحانه، ولم يحل فيه، فهذا حق ولا
 يليق بالله تعالى غيره.
 الثانية: أن يكون خلقه في نفسه، وهذا محال، ويتعالى الله عن أن يحل
 فيه شيء من خلقه.

الثالثة: أن يكون هذا العالم هو عين الله سبحانه فليس هناك خالق ومخلوق
 بل الخالق عين المخلوق وهذا مذهب الاتحادية وهو كفر عظيم.
 انظر الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١٣٨ - ١٣٩، الرد على الجهمية
 للدارمي ١٨ - ١٩، درء تعارض العقل والنقل ١٥٨/٦ - ١٥٩، مجموع
 الفتاوى ٢٩٧/٥، بيان تلبيس الجهمية لشيخ الإسلام ابن تيمية ١٢/١ -
 ١٣، علو الله على خلقه للدكتور موسى الدويش ص ١١٥ - ١٥٩.

١٠٤٩ - كذا في الأصل، وفي سائر النسخ: «هذه الأعيان».

- ١٠٥٠ - لَا بُدَّ مِنْ إِحْدَى ثَلَاثٍ مَالِهَا
 ١٠٥١ - وَلِذَاكَ قَالَ مُحَقِّقُ الْقَوْمِ الَّذِي
 ١٠٥٢ - هُوَ عَيْنُ هَذَا الْكَوْنِ لَيْسَ بغيرِهِ
 ١٠٥٣ - كَلَّا وَلَيْسَ مُحَايِثاً أَيْضاً لَهَا
 ١٠٥٤ - إِنْ لَمْ يَكُنْ فَوْقَ الْخَلَائِقِ رُبُّهَا
 ١٠٥٥ - /إِذْ لَيْسَ يُعْقَلُ بَعْدُ إِلَّا أَنَّهُ
 ١٠٥٦ - وَالرُّوحُ ذَاتُ الْحَقِّ جَلَّ جَلَالُهُ
 مِنْ رَابِعٍ خَلُّوا عَنْ الرُّوْعَانِ
 رَفَعَ الْقَوَاعِدَ مُدَّعِي الْعِرْفَانِ
 أَتَى وَلَيْسَ مُبَايِنَ الْأَكْوَانِ؟
 فَهُوَ الْوُجُودُ بِعَيْنِهِ وَعِيَانِ
 فَالْقَوْلُ هَذَا الْقَوْلُ فِي الْمِيزَانِ
 قَدْ حَلَّ فِيهَا وَهِيَ كَالْأَبْدَانِ [١/٢٧]
 حَلَّتْ بِهَا كَمَقَالَةِ النَّصْرَانِي

١٠٥١ - يعني: محيي الدين ابن عربي وهو الذي أسس مذهب الاتحادية ونصره وألف فيه، ويسمونه «الشيخ الأكبر» وقد تقدمت ترجمته في التعليق على البيت ٢٨٠.

١٠٥٢ - هذا مذهب ابن عربي وأتباعه من القائلين بالاتحاد وهو: أن الله تعالى اتحد بالمخلوقات حتى صار هو عينها، وقد تقدم تفصيل مذهبهم ونقل كلامهم، راجع البيت ٢٧٤ وما بعده.

١٠٥٣ - «محايثاً»: كذا في الأصل، ف، ح، وهو مأخوذ من «حيث» وانظر البيت ١٠٦٤. وفي غيرها: «مجانباً» وهو تصحيف، (ص).

١٠٥٤ - يعني رحمه الله: أنكم أيها الجهمية إن نفيتم الأمرين أنه خلق الخلق خارج ذاته وأنه خلقهم داخل ذاته لزمكم قول الاتحادية، لأنه حينئذ هو المتوجه عقلاً. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «لا تكاد تجد أحداً من نفاة المبانيعة والمداخللة جميعاً أو من الواقفة في المبانيعة يمكنه مناقضة الحلولية والاتحادية مناقضة يبطل بها قولهم، بل أي حجة احتج بها عليهم عارضوه بمثلها، وكانت حجتهم أقوى من حجته» أ.هـ. درء تعارض العقل والنقل ١٥٩/٦.

١٠٥٥ - أي: أن الرب تعالى قد حلَّ في المخلوقات.

١٠٥٦ - إذا أنكر الجهمي القولين الأولين اللذين عرضهما الناظم وقال: لا أقول: الله داخل العالم ولا خارجه، فليس له إلا أن يذهب إلى ما ذهبت إليه الحلولية من أن العالم جسم كبير والله سبحانه هو الروح السارية فيه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. ويشابه هذا القول قول النصاري أن=

- ١٠٥٧ - فَاخُكُم عَلَى مَنْ قَالَ لَيْسَ بِخَارِجٍ عَنْهَا وَلَا فِيهَا بِحُكْمِ بَيَانٍ
 ١٠٥٨ - بِخِلَافِهِ الْوَحْيَيْنِ وَالْإِجْمَاعِ وَالْ
 ١٠٥٩ - فَعَلَيْهِ أَوْقَعَ حَدًّا مَعْدُومٌ بَلَى
 ١٠٦٠ - يَا لِلْعُقُولِ إِذَا نَفَيْتُمْ مُخْبِرًا
 ١٠٦١ - إِذْ كَانَ نَفْيُ دُخُولِهِ وَخُرُوجِهِ
 ١٠٦٢ - إِلَّا عَلَى عَدَمٍ صَرِيحٍ نَفْيُهُ
 ١٠٦٣ - أَيْصِحُّ فِي الْمَعْقُولِ يَا أَهْلَ النَّهْيِ
- عَنْهَا وَلَا فِيهَا بِحُكْمِ بَيَانٍ
 عَقْلَ الصَّرِيحِ وَفُطْرَةَ الرَّحْمَنِ
 حَدَّ الْمُحَالِ بِغَيْرِ مَا فُرْقَانِ
 وَنَقِيضُهُ هَلْ ذَاكَ فِي إِمْكَانٍ؟
 لَا يَصْدُقَانِ مَعًا لَدَى الْإِمْكَانِ
 مَتَحَقِّقٌ بِبِدْيَةِ الْإِنْسَانِ
 ذَاتَانِ لَا بِالْغَيْرِ قَائِمَتَانِ

= اللاهوت حلّ في الناسوت. وقد تقدم شرح ذلك مفصلاً بما يغني عن
 الإعادة عند كلام الناظم على مذهب الاتحادية في الأبيات: ٢٦٥ وما
 بعده، وانظر درء تعارض العقل والنقل ١٤٩/٦ - ١٥٢، ١٦٢، مجموعة
 الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ٢٩/٤ وما بعدها.

- ١٠٥٩ - وضع «بلى» موضع «بل» للضرورة، انظر ما سبق في البيت ١٢٣ (ص).
 - يعني - رحمه الله -: أن الجهمي عندما وصف الله تعالى بأنه لا داخل العالم
 ولا خارجه ولا فوقه ولا تحته ولا مابيناً له ولا محايثاً له.. إلخ، قد وصف
 المعدوم بل المحال. ولو قيل له: صف لنا العدم لما وجد وصفاً غير هذا،
 درء التعارض ١٤٨/٦ - ١٤٩، بيان تلييس الجهمية ١٠٠/١.
 ١٠٦٠ - «لدى الإمكان»: كذا في الأصول، وضبطت بفتح الدال في الأصل. وفي
 طع: «لذي إمكان». وفي طه: «لذي الإمكان». يعني: نفيتم مخبراً عنه
 بأنه داخل العالم ونفيتم نقيضه أيضاً أنه خارج العالم. والنقيضان: هما
 اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان كالعدم والوجود. التعريفات ١٧٩.
 ١٠٦٢ - طت، طه: «بدهاة الإنسان».

- اتفق العقلاء على أن قول المعطلة: بأن الله ليس داخل العالم ولا
 خارجه، قول بين البطلان لأنه رفع للنقيضين، والنقيضان لا يجتمعان ولا
 يرتفعان بل لا بد من ثبوت أحدهما وانتفاء الآخر، ولا يصح نفي النقيضين
 إلا على العدم، لذا كان حقيقة قول هؤلاء إنكار وجود الله سبحانه.
 انظر درء تعارض العقل والنقل ١٤٤/٦ وما بعدها.

- ١٠٦٤ - لَيْسَتْ تُبَايِنُ مِنْهُمَا ذَاتَ لِأَخ - رَى أَوْ تُحَايِثُهَا فَتَجْتَمِعَانِ؟
 ١٠٦٥ - إِنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا مُحَالٌ فَهُوَ ذَا - فَارْجِعْ إِلَى الْمَعْقُولِ وَالْبَرْهَانِ
 ١٠٦٦ - فَلَيْتَ زَعَمْتُمْ أَنَّ ذَلِكَ فِي الَّذِي - هُوَ قَابِلٌ مِنْ جِسْمٍ أَوْ جُسْمَانِ
 ١٠٦٧ - وَالرَّبُّ لَيْسَ كَذَا فَتَنْفِي دُخُولِهِ - وَخُرُوجِهِ مَا فِيهِ مِنْ بُطْلَانِ
 ١٠٦٨ - فَيَقَالُ: هَذَا أَوَّلًا مِنْ قَوْلِكُمْ - دَعَايَ مَجْرَدَةٌ بِلَا بُرْهَانِ

١٠٦٤ - لم ينقط حرف المضارع في الأصل وف. وفي طت كما أثبتنا، وهو الصواب. وفي غيرها: «فيجتمعان» بالياء (ص). يعني رحمه الله: أنه يستحيل أن توجد ذاتان كل منهما قائمة بنفسها لا غيرها، ومع ذلك يقال: إن كل واحدة منهما غير منفصلة عن الأخرى ولا متصلة أو مختلطة بها، فإن هذا رفع للنقيض وهو محال. انظر درء تعارض العقل والنقل ١٤٤/٦ - ١٤٥، مجموع الفتاوى ٢٨٧/٥، بيان تلبيس الجهمية ٩/١.

١٠٦٦ - طع: «جثمان».

١٠٦٧ - يشير الناظم إلى جواب المعطلة لما أورد عليهم استحالة الجمع بين النقيضين أو رفعهما معاً فقالوا: إن ذلك يستحيل فيما هو قابل للاتصاف بالشيء أو نقيضه كالأجسام. أما ما لا يقبل الاتصاف كالجماذ فيجوز رفع النقيض عنه، والرب تعالى ليس قابلاً أصلاً لذلك فلا يقبل أن يكون داخل العالم ولا خارجه لأنه ليس كالأجسام فلا حرج أن ينفي عنه الأمران، لأنهما متقابلان في حقه تعالى تقابل العدم والملكة فلا يلزم من رفع أحدهما ثبوت الثاني. انظر درء تعارض العقل والنقل ٢٢٣/٢، ٣٦/٤، التدمرية ص ٣٧، وقد تقدم شرح شيء من هذه الشبهة والرد عليها، راجع الأبيات: ٧٠٦ وما بعدها.

١٠٦٨ - شرع الناظم رحمه الله في الرد عليهم وإبطال حجتهم، فذكر عدة أوجه:
 الوجه الأول: أن هذا اصطلاح لكم أخذتموه عن فلاسفة اليونان وإلا فاللغة العربية لا فرق فيها، والمعاني العقلية لا يعتبر فيها مجرد الاصطلاحات، بل ولا نسلم أن في الأعيان ما يقبل الاتصاف بهذه الصفات فإن الشيء =

- ١٠٦٩ - ذَاكَ اصْطِلَاحٌ مِنْ فَرِيقٍ فَارَقُوا أَلْ
 ١٠٧٠ - وَالشَّيْءُ يَصْدُقُ نَفْسُهُ عَنْ قَابِلٍ
 ١٠٧١ - أَتَسِيَتْ نَفْسِي الظُّلْمَ عَنْهُ وَقَوْلَكَ : أَلْ
 ١٠٧٢ - وَنَسِيَتْ نَفْسِي النُّومَ وَالسَّنَةَ الَّتِي
 ١٠٧٣ - وَنَسِيَتْ نَفْسِي الطَّعْمَ عَنْهُ وَلَيْسَ ذَا
 ١٠٧٤ - وَنَسِيَتْ نَفْسِي وَلَادَةً أَوْ زَوْجَةً
 ١٠٧٥ - وَاللَّهُ قَدْ وَصَفَ الْجَمَادَ بِأَنَّهُ
- وَحْيِي الْمُبِينِ لِحِكْمَةِ الْيُونَانِ
 وَسِوَاهُ فِي مَعَهُودِ كُلِّ لِسَانٍ
 ظُلْمُ الْمَحَالِّ وَلَيْسَ ذَا إِمْكَانٍ؟
 لَيْسَتْ لِرَبِّ الْعَرْشِ فِي الْإِمْكَانِ؟
 مَقْبُولُهُ وَالنَّفْسُ فِي الْقُرْآنِ؟
 وَهُمَا عَلَى الرَّحْمَنِ مُمْتَنِعَانِ؟
 مَيِّتٌ أَصَمٌّ وَمَالُهُ عَيْنَانِ

= يصح نفيه عما يقبله وما لا يقبله، وهم حكموا بذلك بالرجوع إلى مجرد ما شاهدوه من العادة أما من صدق بأن الله قلب عصا موسى - وهي جماد - ثعباناً عظيماً لم يمكنه أن يطرد هذه الدعوى. انظر درء تعارض العقل والنقل ٢/٢٢٢، ٤/٣٨، ٥/٢٧٤، التدمرية ص ١٦٠، ١٦٣.

والوجه الثاني سيأتي في البيت ١٠٧٨.

١٠٧١ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠] وتقدم أن المعطلة يقولون: إن الظلم ممتنع على الله أصلاً وغير ممكن له. راجع الأبيات: ٥٧ وما بعده.

١٠٧٢ - يدل عليه قوله تعالى: ﴿لَا تَأْخُذُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] والسنة: هي النعاس. تفسير الطبري - مجلد ٣ / ج ٦/٣.

١٠٧٣ - «مقبولة»: أي ليس ذلك مما يقبله. ولا يبعد أن تكون الكلمة «مقبولة» بقاء التأنيث، خبر ليس، وإن كان اسمها مذكراً، لكثرة التجوز في المنظومة في التذكير والتأنيث، وإهمال هاء التأنيث في النسخ. (ص).

- يدل عليه قوله تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ [الأنعام: ١٤].
 ١٠٧٤ - يدل عليه قوله تعالى: ﴿بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ﴾ [الأنعام: ١٠١] وقال: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَى جَدِّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ [الجن: ٣].

١٠٧٥ - يدل عليه قوله تعالى عن الأصنام التي عبدها المشركون من دونه: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصَرَكَمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْرُونَ﴾ (٩٧) وَإِنْ تَدْعُوهُمْ =

- ١٠٧٦ - وكذا نَفَى عَنْهُ الشُّعُورَ وَنُطْقَهُ وَالْحَلْقَ نَفِيًّا وَاضِحَ التَّبْيَانِ
 ١٠٧٧ - هَذَا وَلَيْسَ لَهَا قَبُولٌ لِلَّذِي يُنْفَى وَلَا مِنْ جُمْلَةِ الْحَيَوَانِ
 ١٠٧٨ - وَيُقَالُ أَيْضاً ثَانِياً لَوْ صَحَّ هَذَا الشَّرْطُ كَانَ لِمَا هُمَا ضِدَّانِ
 ١٠٧٩ - لَا فِي التَّقْيِضَيْنِ اللَّذَيْنِ كِلَاهُمَا لَا يَثْبُتَانِ وَلَيْسَ يَرْتَفَعَانِ

= إِلَى أَلْهَدَى لَا يَسْمَعُونَ وَتَرْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٨﴾ [الأعراف:
 ١٩٧، ١٩٨] وقال تعالى في معرض إنكاره عليهم عبادة الأصنام: ﴿أَلَمْ يَأْتِ
 أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ
 ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٩٥].

١٠٧٦ - يدل عليه قوله تعالى عن أصنام الكفار: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا
 يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿٢٠﴾ أَمْوتُوا غَيْرَ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٢١﴾﴾
 [النحل: ٢٠، ٢١].

وقال تعالى عن عجل بني إسرائيل: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا
 يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ ﴿٨٩﴾ [طه: ٨٩].

وقال تعالى عن آلهة الكفار: ﴿أَلَمْ يَأْتِ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْطِشُونَ بِهَا
 أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٩٥].

١٠٧٧ - يعني: أن هذه الجمادات نُفِيت عنها هذه الصفات وهي ليست قابلة
 للاتصاف بها أصلاً لأنها ليست من جملة الأحياء.

١٠٧٨ - الضدان: كل شيئين يستحيل اجتماعهما في محل واحد لذاتيهما من جهة
 واحدة كالسود والبياض، والفرق بين الضدين والنقيضين أن النقيضين لا
 يجتمعان ولا يرتفعان كالعدم والوجود، والضدين لا يجتمعان وقد يرتفعان
 كالسود والبياض. التعريفات ص ١٧٩، درء التعارض ٣٨٠/٢.

١٠٧٩ - هذا هو الوجه الثاني في الرد على الجهمية في نفهم النقيضين عن الرب
 تعالى وهو أن يقال لهم: إن ارتفاع المتقابلين عن الشيء لا يتحقق إلا إذا
 كان الوصفان المتقابلان ضدّين كالبياض والسود، أما إذا كان المتقابلان
 نقيضين فيمتنع خلو الشيء عن واحد منهما، ومعلوم أن التقابل بين دخوله
 سبحانه في العالم ومباينته له هو من قبيل التقابل بين المتناقضين، فلا يتم =

- ١٠٨٠ [ب/٢٧] - ويقال أيضاً نفيكم لقبوله لهم ما يُزيل حقيقة الإمكان
 ١٠٨١ - بل ذا كنفي قيامه بالنفس أو بالغير في الفطرات والأذهان
 ١٠٨٢ - فإذا المعطل قال إن قيامه بالنفس أو بالغير ذو بطلان
 ١٠٨٣ - إذ ليس يقبل واحداً من دينك الـ أمرين إلا وهو ذو إمكان
 ١٠٨٤ - جسم يقوم بنفسه أيضاً كذا عرض يقوم بغيره أخوان
 ١٠٨٥ - في حكم إمكان وليس بواجب ما كان فيه حقيقة الإمكان

= لهم ما قرروه، كما حرر ذلك الناظم رحمه الله. انظر التدمرية ١٥١ - ١٦٠ وما بعدها، درء التعارض العقل والنقل ٣٨٠/٢. وتقدم الوجه الأول في البيت ١٠٦٨.

١٠٨١ - هذا هو الوجه الثالث في الرد عليهم وهو أن يقال: «إن نفيكم عن الله تعالى قبول أحد الوصفين المتناقضين: لا داخل العالم ولا خارجه، ينفي إمكان وجوده سبحانه ويجعله من قبيل المعدومات بل الممتنعات، وهو يشبه في الفساد نفي وصفي قيامه سبحانه بنفسه وقيامه بغيره، مع أن رفعهما عنه باطل بالعقل والفطرة، فكل موجود لا بد أن يكون قائماً بنفسه أو قائماً بغيره، فلا بد من ثبوت أحد الوصفين له. درء التعارض ٢٢٣/٢، ٢٧٤/٥، مجموع الفتاوى ٢٩٧/٥، بيان تلبيس الجهمية ١٢/١ - ١٣، التدمرية ص ٣٦، علو الله على خلقه للدويش ص ١٢١.

١٠٨٢ - أشار الناظم إلى تناقض أهل الكلام وغيرهم وما يلزم على قولهم من لوازم باطلة، فقالوا: وهذه الأوصاف لا تقع إلا على الممكنات من الأجسام والأعراض، فإذا وصفنا الله تعالى بأنه قائم بنفسه أو قائم بغيره فقد حكمنا أنه ممكن الوجود لا واجب الوجود، فرفعوا عنه الوصفين المتناقضين، فكان حقيقة قولهم نفي إمكان وجود الإله عز وجل. انظر: بيان تلبيس الجهمية ٣٣١/١ وما بعدها، ٥/٢ وما بعدها.

١٠٨٤ - العرض: الوصف، انظر التعليق على البيت ٩٠.

١٠٨٥ - أي: ليس واجب الوجود من كان فيه شيء من صفات الممكن.

- ١٠٨٦ - فكلَاكُمَا يَنْفِي الْإِلَهَ حَقِيقَةً وَكَلَاكُمَا فِي نَفْسِهِ سَيِّانٍ
 ١٠٨٧ - مَاذَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مَنْ هُوَ مِثْلُهُ فِي النَّفْسِ صِرْفاً إِذْ هُمَا عِدْلَانِ؟
 ١٠٨٨ - وَالْفَرْقُ لَيْسَ بِمُمْكِنٍ لَكَ بَعْدَ مَا ضَاهَيْتَ هَذَا النَّفْسِ فِي الْبُطْلَانِ
 ١٠٨٩ - فَوِرَّانُ هَذَا النَّفْسِ مَا قَدْ قُلْتَهُ حَرْفاً بِحَرْفٍ أَنْتُمْ صِنُوانِ
 ١٠٩٠ - وَالْخُصْمُ يَزْعُمُ أَنَّ مَا هُوَ قَابِلٌ لِكُلِّهِمَا فَكَقَابِلٍ لِمَكَانٍ

١٠٨٧ - عِدْلَانِ: مثلان ونظيران. لما أنكر نفاة الجهة من المعتزلة وغيرهم على الفلاسفة نفيتهم وصفي القيام بالنفس والقيام بالغير عن الله تعالى وقالوا: إن هذا القول حقيقته نفي الإله، احتج الناظم عليهم بالحجة نفسها فقال: أنتم تنفون عن الله تعالى أنه داخل العالم وأنه خارجه تنزيهاً له عن مشابهة الممكنات، فترفعون عنه النقيضين، وحقيقة قولكم نفي الإله أيضاً فأنتما مثلان في النفي وعلته. وقد علم السلف رحمهم الله أن هذا حقيقة قول الجهمية فلم ينخدعوا بحسن عباراتهم وزيفهم، كما قال محمد بن يحيى بن سعيد القطان: كان أبي وعبدالرحمن بن مهدي يقولان: الجهمية تدور أن ليس في السماء شيء. انظر الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ٢٦/٤ - ٢٨، مختصر الصواعق ١/١٣٢، ١٤٧. علو الله على خلقه للدويش ص ١٠٩ - ١١١، والأثر أخرجه ابن بطة في الإبانة ٥٦/٢ /رقم ٢٥٥، وأخرجه الذهبي في العلو ونسبه إلى أبي معمر إسماعيل بن إبراهيم القطيعي من رواية أبي حاتم، العلو ص ١٨٨، وذكره البخاري في خلق أفعال العباد عن وهب بن حماد برقم ٦، ٩.

١٠٨٩ - صِنُوانِ: مثلان.

١٠٩٠ - يعني بالخصم: الفلاسفة.

- يزعم الفلاسفة أنهم نفوا وصفي القيام بالنفس والقيام بالغير عن الله تعالى لأن القابل لهما لا بد أن يقبل الحلول في المكان والله منزّه عن المكانية، ولا فرق بين هذا القول وبين قول نفاة الجهة من المعتزلة وغيرهم إن الله لا داخل العالم ولا خارجه، مع أن هؤلاء المعتزلة ينكرون على أولئك الفلاسفة قولهم وهم في حقيقة الأمر سواء. انظر مجموع الفتاوى ٥/٢٩٧، نقض تأسيس الجهمية لشيخ الإسلام ١٢/١ - ١٣، علو الله على خلقه للدويش ص ١١٣ - ١١٥.

١٠٩١ - فافُرُقْ لَنَا فَرْقاً يُبَيِّنُ مَوَاقِعَ الْإِثْبَاتِ وَالتَّعْطِيلِ بِالْبُزْهَانِ
١٠٩٢ - أَوْ لَا فَأَعْطِ الْقَوْسَ بَارِيهَا وَخَلِّمْ الْفَشْرَ عَنْكَ وَكَثْرَةَ الْهَذْيَانِ



فصل

في سياق هذا الدليل^(١) على وجه آخر

١٠٩٣ - وَسَلِ الْمَعْطَلَ عَنْ مَسَائِلَ خُمْسَةٍ تُرَدِّي قَوَاعِدَهُ مِنَ الْأَرْكَانِ
١٠٩٤ - قُلْ لِلْمَعْطَلِ: هَلْ تَقُولُ إِلَهُنَا أَلْ مَعْبُودُ حَقّاً خَارِجَ الْأَذْهَانِ؟

١٠٩٢ - «أعط القوس باريها» مَثَلٌ مشهور، معناه: استعنْ على عملك بأهل المعرفة والحدق فيه. الأمثال للميداني ٣٤٥/٢. والمقصود: أن المعطل سعى بفكره القاصر وعقله الناقص في مساع وطرق ليس هو من أهلها ولا له علم بمسالكها، ولم يعرف قدره، ولم يتبع أهل الحق والدين ممن استناروا بنصوص الكتاب والسنة، فأمره الناظم أن يترك ما لا يحسن، ويستعين على معرفة ربه وإثبات خالقه بأهل الحق والدين فيعطي القوس باريها.

الفشر: الكذب. انظر البيت ٣٨٧.

(١) أي: الدليل على أن الله تعالى بائن من خلقه مستوٍ على عرشه.

١٠٩٣ - بعد أن أثبت الناظم - رحمه الله - فساد قول المعطل للرب وعلوه عقلاً في الفصل السابق، أراد أن يبين بطلان قوله من وجه آخر بطريقة السبر والتقسيم.

والسبر لغة: الاختبار، والتقسيم لغة: التجزئة. ومعنى السبر والتقسيم اصطلاحاً: حصر العلل التي علل بها الحكم ثم اختبارها وإبطال الفاسد منها واختيار الصحيح. انظر نزهة الخاطر العاطر لابن بدران ٢٨١/٢، الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ٢٦٤/٣، التعريفات للجرجاني ١٥٤، اللسان ٣٤٠/٤.

- ١٠٩٥ - فَإِذَا نَفَى هَذَا فَذَلِكَ مُعْطَلٌ لِلرَّبِّ حَقًّا بِالْغُ الْكُفْرَانِ
 ١٠٩٦ - وَإِذَا أَقْرَبَ بِهِ فَسَلُهُ ثَانِيًا: أَتَرَاهُ غَيْرَ جَمِيعِ ذِي الْأَكْوَانِ؟
 ١٠٩٧ - فَإِذَا نَفَى هَذَا وَقَالَ بَأْتُهُ هُوَ عَيْنُهَا مَا لَهَا غَيْرَانِ
 ١٠٩٨ - فَقَدْ اِزْدَى بِالْإِتِّحَادِ مَصْرَحًا بِالْكَفْرِ جَا حِدَ رَبِّهِ الرَّحْمَنِ
 ١٠٩٩ - حَاشَا النَّصَارَى أَنْ يَكُونُوا مِثْلَهُ وَهُمْ الْحَمِيرُ وَعَابِدُوا الصُّلْبَانَ
 ١١٠٠ - هُمْ خَصَّصُوهُ بِالْمَسِيحِ وَأُمِّهِ وَأَوْلَاءِ مَا صَانُوهُ عَنْ حَيَوَانِ

١٠٩٥ - الوجه الأول أن يقال للخصم: هل تقرّ بأن الله تعالى موجود خارج الأذهان أم لا وجود له إلا في الذهن (ومثال ما لا وجود له إلا في الذهن إنسان بخمسة رؤوس أو عشر أيد ونحو ذلك، فهذا قد يوجد في الذهن ويتصوره ولكن لا حقيقة له ولا وجود في الواقع). فإذا قال المعطل: إن الرب تعالى موجود في الأذهان وليس له وجود في خارج الأذهان فقد نفى وجحد وجود الصانع ووقع في التعطيل والإلحاد، وهو يفتر من ذلك. وإذا أقرّ بأن الله تعالى وجوداً خارج الأذهان فيسأل السؤال الثاني وسيأتي. انظر بيان تليس الجهمية ١٦/١.

١٠٩٦ - إذا أقرّ الخصم بأن الله تعالى موجود خارج الأذهان، يسأل ثانياً: هل وجوده سبحانه غير وجود هذه الأكوان أم أنه عينها، فإن قال: هو عينها فقد صرح بالكفر العظيم ووقع في الاتحاد بقوله إن الخالق هو عين المخلوق، وإن قال: وجوده سبحانه غير هذه الأكوان، فيواجه بالسؤال الثالث وسيأتي، وقد تقدم عرض مذهب الاتحادية وبيان ما فيه من كفر وإلحاد، راجع الأبيات: ٢٦٥ وما بعده. انظر مجموعة الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ٢٠/٤ - ٢١، الشريعة للأجري ٢٨٧.

١١٠٠ - ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن الحلول أربعة أقسام:

الأول: الحلول الخاص وهو قول النسطورية من النصارى أن اللاهوت حلّ في الناسوت وتدرع به كحلول الماء في الإناء.

الثاني: الاتحاد الخاص، وهو قول يعقوبية النصارى أن اللاهوت والناسوت اختلطا وامتزجا كاختلاط اللبن بالماء.

=

- ١١٠١ - فإذا أقرَّ بأنَّه غيرُ الـوَرَى عَبدٌ ومُعْبودٌ هُمَا شَيْئَانِ
 ١١٠٢ - فاسأله: هل هَذَا الـوَرَى فِي ذَاتِهِ أم ذَاتُهُ فِيهِ هُمَا أَمْرَانِ؟
 ١١٠٣ - فإذا أقرَّ بِوَاحِدٍ مِّنْ ذَيْنِكَ الـأَمْرَيْنِ قَبْلَ خِذِّ النِّصْرَانِي

= الثالث: الحلول العام، وهو قول طائفة من الجهمية المتقدمين أن الله بذاته في كل مكان.

الرابع: الاتحاد العام وهو قول هؤلاء الملاحدة الذين يزعمون أنه عين وجود الكائنات وهؤلاء أكفر من اليهود والنصارى من وجهين:
 الوجه الأول: أن أولئك النصارى قالوا: إن الرب يتحد بعبد عيسى عليه السلام الذي قرَّبه واصطفاه بعد أن لم يكونا متحدين، أما هؤلاء الاتحادية فيقولون: ما زال الرب هو العبد وغيره من المخلوقات، ليس هو غيره.

الوجه الثاني: أن أولئك خصوا ذلك بالمسيح وهؤلاء جعلوه سارياً في الكلاب والخنازير.. وإذا كان الله تعالى قال: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ١٧، ٧٢] فكيف بمن قال: إن الله هو الكفار والمنافقون والأنجاس والأنتان وكل شيء. أ. ه باختصار يسير من مجموعة الرسائل والمسائل لشيخ الإسلام ٣٠/٤، وقد تقدم تفصيل شيء من ذلك عندما عرض الناظم رحمه الله مذهب الاتحادية، في الآيات: ٢٦٥ وما بعده.

- ١١٠١ - «فإذا» كذا في الأصل. وفي غيره: «وإذا». و«الورى»: الخلق.
 ١١٠٢ - إذا أقرَّ الخصم بأن الله غير المخلوقات وأن العبد ليس عين المعبود يسأل ثالثاً: هل حَلَّتْ المخلوقات في ذاته سبحانه أم ذاته سبحانه حَلَّتْ في هذه المخلوقات، فإذا أقرَّ بواحد من هذين الأمرين فاق النصارى في كفرهم وقولهم بالحلول، فإنهم خصوا الحلول بالمسيح أما هو فجعل ربه حالاً في جميع المخلوقات. انظر الرد على الجهمية للإمام أحمد ص ١٣٨ - ١٣٩، الرد على الجهمية للدارمي ص ١٨، الشريعة ص ٢٨٧. وقد تقدم نقل كلام شيخ الإسلام في ذلك في التعليق على الآيات: ٣١٣ وما بعده.

- ١١٠٤ - ويقول: أهلاً بالذي هو مثلاً خُشِدَاشُنَا وَحَبِيبُنَا الْحَقَّانِي
 ١١٠٥ - /وإذا نفى الأمرين فاسأله إذا: هَلْ ذَاتُهُ اسْتَعْنَتْ عَنِ الْأَكْوَانِ؟ [١/٢٨]
 ١١٠٦ - فَلِذَاكَ قَامَ بِنَفْسِهِ أَمْ قَامَ بآءِ أَغْيَانٍ كَالْأَعْرَاضِ وَالْأَلْوَانِ؟
 ١١٠٧ - فإذا أقرَّ وقال: بَلْ هُوَ قَائِمٌ بِنَفْسِهِ فَاسْأَلْهُ وَقُلْ: ذَاتَانِ

١١٠٤ - ف: «خوجداشنا» ومعنى خُشِدَاش - ويقال: خوشدش وخُجْدَاش وخوجداش - في الأصل: مملوك كان مع مملوك آخر في خدمة سيد كبير، والحالة تربط بين هذين المملوكين برباط الإخاء والصدقة. والكلمة معربة من «خواجه تاش» وتطلق على الرفيق والزميل. تكملة المعاجم العربية ج٢٦/٤.

ومراد الناظم: أن هذا المعطل إذا أقرَّ بأن الله حلَّت فيه المخلوقات أو أنه حلَّ فيها فقد فاق النصارى في قولهم باتحاد الناسوت باللاهوت بل صار أكثر غلوًا منهم، فيفرح به النصارى ويعتبرونه من أحبابهم ورفاقهم. وقد تقدم تفصيل أنواع الاتحاد والحلول في التعليق على البيت ١١٠٠.

١١٠٥ - إذا نفى الخصم عن الله تعالى نوعي الحلول: حلوله في العالم وحلول العالم فيه، يسأل رابعاً: هل الله سبحانه قائم بنفسه مستغن في وجوده عن غيره، أم هو قائم بغيره مفتقر في وجوده إليه فيكون كالأعراض (الأوصاف) كالعلم والإرادة، والألوان كالسواد والبياض التي تفتقر إلى غيرها لتقوم به؟ بيان تلبيس الجهمية ٣٣٥/١، وانظر: التوحيد عند خلص المتكلمين ص ١٧١ - ١٧٤، شرح جوهرة التوحيد للباجوري ص ٩٦، تعليقات على جوهرة التوحيد ص ١٠٥ - ١٠٧.

١١٠٦ - ب، د، س، طت، طه: «الأكوان»، تحريف.

١١٠٧ - إذا أقرَّ الخصم بأن الله تعالى قائم بنفسه مستغن عن غيره، يسأل خامساً: هل ذات الله تعالى مماثلة لهذا العالم أم مضادة له أم مغايرة؟ ولا يمكن أن تخرج النسبة عن هذه الفروض الثلاثة، وعلى أي واحد من هذه التقارير الثلاثة يلزم القول بأن الله تعالى مباين للعالم منفصل عنه.

انظر مجموع الفتاوى ٢٧٦/٥ - ٢٧٧، ٢٩٧، بيان تلبيس الجهمية لشيخ الإسلام ١٣/١، علو الله على خلقه للدويش ص ١١٢ - ١١٥.

- ١١٠٨ - بالنَّفْسِ قَائِمَتَانِ أَخْبِرْنِي هُمَا مِثْلَانِ أَوْ ضِدَّانِ أَوْ غَيْرَانِ؟
 ١١٠٩ - وَعَلَى التَّقَادِيرِ الثَّلَاثِ فَإِنَّهُ لَوْلَا التَّبَائِنُ لَمْ يَكُنْ شَيْئَانِ
 ١١١٠ - ضِدَّيْنِ أَوْ مِثْلَيْنِ أَوْ غَيْرَيْنِ كَمَا نَابِلُ هُمَا لَا شَكَّ مُتَّحِدَانِ
 ١١١١ - فَلِذَاكَ قُلْنَا إِنَّكُمْ بَابٌ لِمَنْ بِالِاتِّحَادِ يَقُولُ بَلْ بَابَانِ
 ١١١٢ - نَقَطْتُمْ لَهُمْ وَهُمْ خَطُّوا عَلَى نُقْطِ لَكُمْ كَمُعَلِّمِ الصَّبِيَانِ



١١٠٨ - المثلان: المتساويان المتفقان اللذان يسد أحدهما مسد صاحبه كالسوادين والبياضين. الإرشاد للجويني ص ٥٥، التمهيد للباقلاني ص ٤٤. والضدان: ما لا يجتمعان وقد يرتفعان كالسواد والبياض، وقد تقدم في البيت ١٠٧٨. والغيران: المختلفان المفترقان كالسواد والبياض، اللسان ٣٩/٥.

١١١ - قول المعطلة نفاة العلو ضلّ بسببه فريقان: الأول: الاتحادية، فإنهم لما لم يعقلوا موجوداً لا داخل العالم ولا خارجه حكموا أن الله تعالى عين هذا العالم. الثاني: الحلولية، فإنهم وافقوا الجهمية أن الله تعالى ليس خارج العالم لكنهم لم يعقلوا أن لا يكون داخله أيضاً فحكموا بحلوله سبحانه وسريانه في جميع أجزاء العالم. قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وهؤلاء الاتحادية وأمثالهم إنما أتوا من قلة العلم والإيمان بصفات الله التي يتميز بها عن المخلوقات، وقلة اتباع السنة وطريقة السلف في ذلك، بل قد يعتقدون من التجهم ما ينافي السنة، تلقياً لذلك عن متفلسف أو متكلم.. وهذا هو الذي أوقع الاتحادية في قولهم: هو نفس الموجودات..» أ.هـ باختصار نقض المنطق ص ٤٩ - ٥٠» وقد تقدم بيان مذهبي الاتحادية والحلولية. راجع الآيات ٢٦٥ وما بعده.

١١١٢ - يعني رحمه الله: أن المعلم كما ينقط على الورق نقطاً يخطُ عليها الصبيان المتعلمون للكتابة حتى يتقنوها، فإن هؤلاء المعطلة الذين نفوا العلو وقالوا بقولهم المنافي للعقل: لا داخل العالم ولا خارجه، جرّوا الاتحادية والحلولية إلى الكفر والزندقة.

فصل

في الإشارة إلى الطرق النقليّة الدالة على أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ^(١) فوق سماواته على عرشه

- ١١١٣ - وَلَقَدْ أَتَانَا عَشْرُ أَنْوَاعٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَتَقَالَى سُبْحَانَ اللَّهِ فِي فَوْقِيَّةِ الرَّحْمَنِ
١١١٤ - مَعَ مِثْلِهَا أَيْضاً تَزِيدُ بِوَاحِدٍ هَا نَحْنُ نَسْرُدُهَا بِلَا كِثْمَانٍ
١١١٥ - مِنْهَا اسْتَوَاءُ الرَّبِّ فَوْقَ الْعَرْشِ فِي سَبْعِ أَلْفِ فِي مُحْكَمِ الْقُرْآنِ

(*) من بداية هذا الفصل إلى البيت ٢٦١٥ من تحقيق ناصر بن يحيى الحنيني.

(١) «سبحانه»: ساقطة من ف. وفي ح، طت، طه: «تعالى».

١١١٣ - انظر: التعليق على البيت ٥٨٦.

١١١٥ - والآيات السبع التي يشير إليها الناظم، وذكر فيها استواء الله على عرشه هي:
١ - قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ [الأعراف: ٥٤].

٢ - قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾﴾ [يونس: ٣].

٣ - قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾﴾ [الرعد: ٢].

٤ - قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾﴾ [طه: ٥]. =

١١١٦ - وَلِذَلِكَ أَطْرَدْتُ بِـلَا «لَامٍ» وَلَوْ كَانَتْ بِمَعْنَى «اللام» فِي الْأُذْهَانِ

١١١٧ - لَأَتَتْ بِهَا فِي مَوْضِعٍ كَيْ يُحْمَلَ الـ بَاقِي عَلَيْهَا بِالْبَيَانِ الثَّانِي

١١١٨ - وَنَظِيرُ ذَا إِضْمَارِهِمْ فِي مَوْضِعٍ حَمَلًا عَلَى الْمَذْكُورِ فِي الثَّبْيَانِ

= ٥ - قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَبِّحْ بِهِ خَيْرًا﴾ [٥٩] [الفرقان: ٥٩].

٦ - قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة: ٤].

٧ - قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِيقُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

١١١٦ - كَذَا فِي الْأَصْلِ وَف. وَفِي غَيْرِهِمَا: «وَكَذَلِكَ».

١١١٧ - وَالْمَعْنَى: أَنَّ لَفْظَ «اسْتَوَى» جَاءَ فِي جَمِيعِ الْمَوَاضِعِ فِي الْقُرْآنِ وَالسَّنَةِ بِهَذَا اللَّفْظِ، مِنْ غَيْرِ زِيَادَةِ «اللام» الَّتِي فِي: «اسْتَوَى»، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا عَلَى مَعْنَاهَا حَقِيقَةٌ؛ إِذْ لَوْ كَانَتْ بِمَعْنَى «اسْتَوَى» لَأَتَتْ صَرِيحَةً بِهَذَا اللَّفْظِ فِي أَحَدِ الْمَوَاضِعِ كَيْ يَحْمَلَ الْبَاقِي عَلَيْهِ. انْظُرْ: الْوَجْهَ السَّابِعَ مِنَ الْأَوْجِهَةِ الَّتِي رَدَّ بِهَا النَّازِمُ عَلَى مَنْ تَأَوَّلَ «اسْتَوَى» بِمَعْنَى «اسْتَوَى» فِي كِتَابِهِ الصَّوَاعِقُ الْمُرْسَلَةُ. (مَخْتَصَرُ الصَّوَاعِقِ ص ٣٠٧).

١١١٨ - وَالْمَعْنَى: أَنَّ الْعَرَبَ مِنْ عَادَتِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يَضْمُرُونَ بِاسْتِمْرَارٍ، دُونَ ذِكْرِ الْمُضْمَرِّ وَلَوْ مَرَّةً وَاحِدَةً حَتَّى يُحْمَلَ الْبَاقِي عَلَيْهِ، بَلْ يَحذفُونَ وَيَضْمُرُونَ الظَّاهِرَ، إِذَا كَثُرَ وَتَكَرَّرَ وَأَصْبَحَ مَأْلُوفًا لِمَنْ يَسْمَعُ أَوْ يَقْرَأُ الْكَلَامَ. انْظُرْ تَفْصِيلَ هَذَا فِي: مَخْتَصَرِ الصَّوَاعِقِ ص ٣١٤ (فِي الْوَجْهِ الْحَادِي وَالْعَشْرِينَ).

وَقَالَ النَّازِمُ فِي الصَّوَاعِقِ: «... وَمِثَالُ ذَلِكَ أَطْرَادُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤] فِي جَمِيعِ مَوَارِدِهِ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا عَلَى هَذَا اللَّفْظِ فَتَأْوِيلُهُ بِـ «اسْتَوَى» =

- ١١١٩ - لَا يُضْمِرُونَ مَعَ اطِّرَادِ دُونَ ذِكْرِ الْمَضْمَرِ الْمَحذُوفِ دُونَ بَيَانِ
 ١١٢٠ - بَلْ فِي مَحَلِّ الْحَذْفِ يَكْثُرُ ذِكْرُهُ فَإِذَا هُمْ أَلْفَوْهُ إِلْفَ لِسَانِ
 ١١٢١ - حَذَفُوهُ تَخْفِيفاً وَإِيجَازاً فَلَا يَخْفَى الْمَرَادُ بِهِ عَلَى الْإِنْسَانِ
 ١١٢٢ - هَذَا وَمِنْ عَشْرِينَ وَجْهًا يَبْطُلُ التَّحْقِيرُ بِ«اسْتَوَى» لِذِي الْعِرْفَانِ
 ١١٢٣ - قَدْ أُفْرِدَتْ بِمَصْنَفٍ لِإِمَامِ هَذَا الشَّانِ بَحْرِ الْعَالَمِ الْحَرَّانِيِّ



= باطل، وإنما كان يصح لو كان أكثر مجيئه بلفظ: «استولى» ثم يخرج موضع عن نظائره وَيَرِدُ بلفظ: «استوى» فهذا كان يصح تأويله «باستولى» فتفطن لهذا الموضع واجعله قاعدة فيما يمتنع تأويله من كلام المتكلم وما يجوز تأويله» ١. هـ الصواعق المرسلة لابن القيم (٣٨٦/١). وانظر أيضاً (١٩٦/١).

١١٢٢ - بل قد ردَّ الناظم على هذا القول من أكثر من أربعين وجهاً في كتابه «الصواعق» وسوف يشير إليها في البيت رقم (١٩٢٨).

١١٢٣ - يشير الناظم إلى مصنف لشيخ الإسلام ابن تيمية في مسألة الاستواء على العرش وأنه رد على من تأول «استوى» باستولى من عشرين وجهاً، وقد أشار إلى هذا المصنف السبكي في السيف الصقيل ص ٨٣. وأشار إليه ابن عيسى في توضيح المقاصد (٣٩٨/١)، والكتاب الذي أشار إليه الناظم غير موجود فيما اطلعت عليه من مؤلفات الشيخ، ولكن له رسالة ضمن مجموع الفتاوى (١٤٤/٥) ذكر فيها اثني عشر وجهاً فقط في الرد على من تأول «استوى» بمعنى «استولى».

وسوف يشير الناظم إلى هذا الكتاب مرة أخرى عند البيت رقم (١٩٢٧).
 طه: (العالم الرباني).

فصل

- ١١٢٤ - هَذَا وَثَانِيهَا صَرِيحٌ عُلُوُّهُ وَلَهُ بِحُكْمٍ صَرِيحِهِ لَفْظَانِ
١١٢٥ - لَفْظُ «الْعَلِيِّ» وَلَفْظَةُ «الْأَعْلَى» مُعَرَّرٌ فَتَةً [أَتَتْ فِيهِ] لِقُضْدِ بَيَانِ

١١٢٥ - قوله: «العلي»: وهو ما جاء مصرحاً به في غير ما آية منها:
قوله تعالى: ﴿... وَلَا يَكُونُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].
وقوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَكَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: ٦٢].
وقوله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [الشورى: ٤].

والآيات التي صرحت بلفظ العلو أشار الناظم في البيت رقم (١٦٦٣) أنها
في خمسة مواضع والصواب أنها أكثر كما سيأتي.
- قوله: «الأعلى»: وهو ما جاء مصرحاً به في غير ما آية منها:
قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى: ١].
وقوله تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا أَثَنَاءً وَجْهِ رَبِّهِ
الْأَعْلَى﴾ [الليل: ١٩ - ٢٠].

- «معرفة»: يعني «بالألف واللام»، وفائدة التعريف أنه يفيد الإطلاق
والعموم في العلو لله سبحانه كما أشار الناظم في البيت الذي يليه. ويقول
شيخ الإسلام: ««الأعلى» على وزن «أفعل التفضيل» مثل «الأكرم»
و«الأكبر»، وهو مذكور بأداة التعريف بخلاف ما إذا قيل: «الله أكبر» فإنه
منكر، ولهذا معنى يخصه يتميز به، و«الأعلى» يجمع معاني العلو
جميعها... وأنه الأعلى بجميع معاني العلو» ا.هـ. مجموع الفتاوى
١١١/١٦ - ١١٩ (بتصرف).

- ما بين المعكوفتين زيادة من حاشية بخط بعض القراء في (ف). وفي
(ظ) فوق السطر: «أتت أيضاً». وفي طع زاد المحقق: «أتت هنا». وكل
ذلك لإقامة وزن البيت الذي جاء في جميع النسخ ناقصاً، انظر التعليق
على البيت (٦٨٣) (ص).

- ١١٢٦ - أَنَّ الْعُلُوَّ لَهُ بِمُطْلَقِهِ عَلَى التَّ
 ١١٢٧ - وَلَهُ الْعُلُوُّ مِنَ الْوُجُوهِ جَمِيعَهَا
 ١١٢٨ - لَكِنْ نَفَاهُ عُلُوُّهُ سَلْبُوهُ إِكْ
 ١١٢٩ - /حَاشَاهُ مِنْ إِفْكِ الثُّفَاةِ وَسَلْبِهِمْ
 ١١٣٠ - وَعُلُوُّهُ فَوْقَ الْخَلِيقَةِ كُلِّهَا
 ١١٣١ - لَا يَسْتَطِيعُ مَعْطَلٌ تَبْدِيلَهَا
 ١١٣٢ - كُلٌّ إِذَا مَا نَابَهُ أَمْرٌ يُرَى
 ١١٣٣ - نَحْوَ الْعُلُوِّ فَلَيْسَ يَطْلُبُ خَلْفَهُ
- غَمِيمٍ وَالْإِطْلَاقِ بِالْبُرْهَانِ
 ذَاتاً وَقَهراً مَعَ عُلُوِّ الشَّانِ
 مَالِ الْعُلُوِّ فَصَارَ ذَا نُقْصَانِ
 فَلَهُ الْكَمَالُ الْمَطْلُوقُ الرَّبَّانِي [٢٨/ب]
 فَطَرَتْ عَلَيْهِ الْخَلْقُ وَالثَّقَلَانِ
 أَبْدَأَ وَذَلِكَ سُنَّةُ الرَّحْمَنِ
 مَتَوَجَّهًا بِضَرُورَةِ الْإِنْسَانِ
 وَأَمَامَهُ أَوْ جَانِبِ الْإِنْسَانِ

١١٢٨ - ومثال ما نفاه أهل التعطيل عن الرب حول هذه الصفة:

- ما قرره الرازي في كتبه وخاصة تفسيره الكبير المسمى بـ «مفاتيح الغيب» حيث يقول عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُوَ أَعْلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾: «واعلم أنه لا يجوز أن يكون المراد منه العلو بالجهة...» ١. هـ. مختصراً مفاتيح الغيب ٣١٣/٤.

- وقال في موضع آخر عند تفسير قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾: «... وثانياً: أن لا يفسر أسماء بما لا يصح ثبوته في حقه سبحانه نحو أن يفسر «الأعلى» بالعلو في المكان، والاستواء بالاستقرار، بل يفسر العلو بالقهر والاقتدار، والاستواء بالاستيلاء» مفاتيح الغيب ٣٧٧/٨، وانظر تأويلات الرازي للنصوص المصرحة بالعلو في مفاتيح الغيب ٥٥٠/٦، ١٦/٧، ٢٩٢/٧، ٣٧٢/٧.

١١٣٠ - انظر ما سبق في البيت (٣٦٦)، وقد قرر هذا الأمر شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى ١٥/٥، ٢٦٠/٥، ١٥٢، ٢٧٥. والناظم في الصواعق ١٣٠٦/٤، والدارمي في الرد على الجهمية ص ٣٧، وابن عبد البر في التمهيد ١٣٤/٧.

١١٣٣ - يقول الإمام ابن عبد البر - رحمه الله -: «ومن الحجة أيضاً في أن الله عز وجل على العرش فوق السماوات السبع، أن الموحدين أجمعين من=

- ١١٣٤ - وَنَهَايَةُ الشُّبُهَاتِ تَشْكِيكٌ وَتَحْدٌ مِيشٌ وَتَغْيِيرٌ عَلَى الْإِيْمَانِ
 ١١٣٥ - لَا تَسْتَطِيعُ تُعَارِضُ الْمَعْلُومَ وَالْمَعْقُولَ عِنْدَ بَدَائِهِ الْأَذْهَانَ
 ١١٣٦ - فَمِنْ الْمُحَالِ الْقَدْحُ فِي الْمَعْلُومِ بِالْشُّبُهَاتِ هَذَا بَيْنَ الْبُطْلَانِ
 ١١٣٧ - وَإِذَا الْبَدَائِهِ قَابِلَتْهَا هَذِهِ الشُّبُهَاتُ لَمْ تَحْتَجْ إِلَى بُطْلَانِ

= العرب والعجم إذا كربهم أمر أو نزلت بهم شدة، رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون ربهم تبارك وتعالى، وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج إلى أكثر من حكايته لأنه اضطرار لم يؤنبهم عليه أحد ولا أنكره عليهم مسلم...» ١. هـ التمهيد ١٣٤/٧. وانظر: ما سبق في التعليق على البيت (٣٦٧) من قصة إمام الحرمين الجويني، وزد على مراجعها المذكورة هناك: الاستقامة ١٦٧/١، نقض التأسيس ٤٤٦/٢، طبقات الشافعية للسبكي ١٩٠/٥، جلاء العينين ص ٤٠٩ - ٤١٠، شرح الطحاوية لابن أبي العز ٣٩٠/٢.

١١٣٤ - ف: «تخمين». وأشار في الحاشية إلى أن في نسخة: «تخميش». والتخميش: يقال: خمش وجهه يَحْمِشُهُ ويَحْمُشُهُ خمشاً وخُموشاً، وخَمَشَهُ: خدشه ولطمه، وضربه. انظر: القاموس ص ٧٦٥، واللسان ٢٩٩/٦.

التغبير: مصدر غَبَّرَ: أثار الغبار، وَغَبَّرَهُ: لَطَخَهُ بِالْغَبَارِ. القاموس ص ٥٧٥، الصحاح ص ٧٦٥.

١١٣٥ - قوله: «لا تستطيع»: يعني بها الشبهات. وفي ب، د، ط: «لا يستطيع». البدائيه: جمع بديهة، ومنها البديهي وهو ما لا يتوقف حصوله على نظر وكسب، فيرادف الضروري، وقد يراد به ما لا يحتاج بعد توجه العقل إلى شيء أصلاً، فيكون أخص من الضروري، كتصور الحرارة والبرودة، والتصديق بأن النفي والإثبات لا يجتمعان ولا يرتفعان. انظر: التعريفات للجرجاني ص ٦٣، التوقيف على مهمات التعاريف للمناوي ص ١٢٠.
 - طت، طه: «بدائيه الإنسان».

١١٣٦ - انظر: تفصيل هذا الأمر في شرح الطحاوية ٣٩١/٢.

- ١١٣٨ - شَتَّانَ بَيْنَ مَقَالَةٍ أَوْصَى بِهَا بَعْضُ لِبَعْضٍ أَوَّلًا لِلثَّانِي
١١٣٩ - وَمَقَالَةٍ فَطَرَ إِلَهُ عِبَادَهُ حَقًّا عَلَيْهَا مَا هُمَا عِدْلَانِ



فصل

- ١١٤٠ - هَذَا وَثَائِلُهَا صَرِيحُ الْفَوْقِ مَضٍ حُوباً بِـ «مِنْ» وَبَدُونِهَا نَوْعَانِ
١١٤١ - إِخْدَاهُمَا هُوَ قَابِلُ التَّأْوِيلِ وَالْأَصْلُ الْحَقِيقَةُ وَحَدَهَا بِبَيَانِ
١١٤٢ - فَإِذَا ادَّعَى تَأْوِيلَ ذَلِكَ مُدَّعٍ لَمْ تُقْبَلِ الدَّعْوَى بِأَلَا بُرْهَانِ
١١٤٣ - لَكُنَّمَا الْمَجْزُورُ لَيْسَ بِقَابِلِ التَّأْوِيلِ فِي لُغَةٍ وَعُزْفٍ لِسَانِ

١١٣٨ - كذا في الأصل وسائر النسخ، وفي ط: «أَوَّلُ» (ص).

١١٣٩ - عِدْلَانِ: مثلاً.

١١٤٠ - وخلاصة هذا الدليل: ما جاء مصرحاً بالفوق لله عز وجل مرة مقروناً بـ «من» كقوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠].

ومرة غير مقرون «بمن» كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٨].

١١٤١ - أي: أن الذي يحتمل التأويل بغير فوقية الذات ما جاء فيه لفظ «الفوق» مجرداً عن حرف الجر «من»، ولكن لا يصرف عن حقيقته - وهو إثبات فوقية الذات لله سبحانه - إلا بقرينة تدل عليها، ولا قرينة في الأدلة. انظر: مختصر الصواعق ص ٣٥٥ - ٣٥٦.

١١٤٢ - ظ: «فلو ادعى».

١١٤٣ - أي: أن لفظ الفوق المصحوب بـ «من» كما في قوله: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠] لا يمكن أن يتأول بفوقية الرتبة والقدر والغلبة والقهر، لأنه في لغة العرب لا تستعمل «من» مع لفظ «الفوق» في فوقية الرتبة والقدر، فلا يقال: «الذهب من فوق الفضة» ولكن إذا جاء مقترناً بـ «من» دل على فوقية الذات وهذا هو الذي عليه أهل اللغة. انظر: مختصر الصواعق ص ٣٥٦.

- ١١٤٤ - وَأَصِيحُ لِفَائِدَةٍ جَلِيلٍ قَدْرُهَا
 ١١٤٥ - إِنَّ الْكَلَامَ إِذَا أَتَى بِسِيَاقَةٍ
 ١١٤٦ - أَضْحَى كَنْصُ قَاطِعٍ لَا يَقْبَلُ التَّـ
 ١١٤٧ - فَسِيَاقَةُ الْأَلْفَاطِ مِثْلُ شَوَاهِدِ الْـ
 ١١٤٨ - إِخْدَاهُمَا لِلْعَيْنِ مَشْهُوداً بِهَا
 ١١٤٩ - فَلِذَا أَتَى التَّأْوِيلُ بَعْدَ سِيَاقَةٍ
 ١١٥٠ - وَإِذَا أَتَى الْكِثْمَانُ بَعْدَ شَوَاهِدِ الْـ
 ١١٥١ - فَتَأْمَلِ الْأَلْفَاطَ وَانْظُرْ مَا الَّذِي
 ١١٥٢ - وَالْفَوْقُ وَصِفٌ ثَابِتٌ بِالذَّاتِ مِنْ
 ١١٥٣ - لَكِنْ نُفَاةُ الْفَوْقِ مَا وَقَّوَابِهِ
- تَهْدِيكَ لِلتَّحْقِيقِ وَالْعِرْفَانِ
 تُبْدِي الْمُرَادَ لِمَنْ لَهُ أُذُنَانِ
 أَوَّلَ يَعْرِفُ ذَا أُولَوِ الْأَذْهَانِ
 أَحْوَالِ إِنَّهُمْ لَنَا صِنُونِ
 لَكِنَّ ذَاكَ لِمَسْمَعِ الْإِنْسَانِ
 تُبْدِي الْمُرَادَ أَتَى عَلَى اسْتِهْجَانِ
 أَحْوَالِ كَانَ كَأَقْبَحِ الْكِثْمَانِ
 سَيَقَتْ لَهُ إِنْ كُنْتَ ذَا عِرْفَانِ
 كُلُّ الْوُجُوهِ لِفَاطِرِ الْأَكْوَانِ
 جَحَدُوا كَمَالَ الْفَوْقِ لِلدَّيَّانِ

١١٤٤ - أَصِيحُ: استمع وأنصت.

١١٤٥ - في جميع النسخ: «يبدى» مذكراً، والكلام مستقيم، ولكن صواب النص
 - إن شاء الله - ما أثبتنا، ويؤيده البيت ١١٤٩ الذي جاء فيه: «بعد سياقة
 تبدي»، ولا يصح هناك إلا بالتاء كما في الأصل، وهناك أيضاً نقط حرف
 المضارع في ب، د، بالياء، وأهمل في ف، ظ. وسبب الخطأ أن تاء
 التانيث كثيراً ما أهمل نقطه في النسخ، فجاءت «سياقة» بدون النقط هكذا:
 «سياقه» فظن أن كلمة «سياق» مضافة إلى الضمير، (ص).

١١٤٧ - والمعنى أن سياق الكلام يحدد مراد المتكلم ويجعله كالنص القاطع الذي
 لا يقبل التأويل، مثل ما نشاهده بالعين الباصرة من الشواهد على حالة
 معينة.

١١٤٩ - انظر: التعليق على البيت ١١٤٥، وكذا في طت، طه. وفي طع: «سياقه
 تبدي»، (ص).

- ذكر الناظم في الصواعق أن التأويل الباطل أنواع ثم ساق عشرة أنواع
 وقال في النوع العاشر: «تأويل اللفظ بمعنى لم يدل عليه دليل من السياق
 ولا معه قرينة تقتضيه...» ١. هـ. الصواعق ١/٢٠١.

- ١١٥٤ - /بَلْ فَسِّرُوهُ بَأَنَّ قَدَرَ اللَّهِ أَعْدَ
 ١١٥٥ - قَالُوا وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِ النَّاسِ فِي
 ١١٥٦ - هُوَ فَوْقَ جَنْسِ الْفِضَّةِ الْبَيْضَاءِ لَا
 ١١٥٧ - وَالْفَوْقُ أَنْوَاعٌ ثَلَاثٌ كُلُّهَا
 ١١٥٨ - هَذَا الَّذِي قَالُوا وَفَوْقَ الْقَهْرِ وَالْ
- لَمْ لَا بِفَوْقِ الذَّاتِ لِلرَّحْمَنِ [١/٢٩]
 ذَهَبٌ يُرَى مِنْ خَالِصِ الْعَقْيَانِ
 بِالذَّاتِ بَلْ فِي مَقْتَضَى الْأَثْمَانِ
 لِلَّهِ ثَابِتَةً بِلَا نُكْرَانِ
 فَوْقِيَّةُ الْعُلْيَا عَلَى الْأَكْوَانِ



فصل

- ١١٥٩ - هَذَا وَرَابِعُهَا غُرُوجُ الرُّوحِ وَالْ
 أَمْلاكِ صَاعِدَةً إِلَى الرَّحْمَنِ

- ١١٥٤ - وممن فسر بها هذا المعنى ولم يثبت علو الذات إمام الأشاعرة المتأخرين ومقدمهم
 الرازي فإنه قال في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل:
 ٥٠]: «يجب حمل هذه الفوقية على الفوقية بالقدرة والقهر... إلى أن قال: وقد
 بينا بالدليل أن هذه الفوقية عبارة عن الفوقية بالرتبة والشرف والقدرة والقوة...»
 ١. هـ بتصرف من التفسير الكبير (٣١٧/٥ - ٣١٨) ويقول القرطبي عند قوله تعالى:
 ﴿وَهُوَ أَعْلَى الْعَرْشِ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥]: «والعلي يراد به علو القدر والمنزلة لا علو
 المكان لأن الله منزّه عن التحيز... إلخ» الجامع لأحكام القرآن للقرطبي
 (٢٧٨/٣)، وانظر: أيضاً (٣٩٩/٦)، وانظر: كذلك السيف الصقيل ص ٨٩.
 ١١٥٥ - العقيان: الذهب الخالص. وانظر: ما سبق في التعليق على البيت ١٧٩.
 ١١٥٦ - يعني: أن فوقية الذهب على الفضة بالقيمة وليس بأن ذات الذهب فوق
 ذات الفضة.
 ١١٥٨ - «هذا»: يعني: فوقية القدر والرتبة.

قال الناظم في الصواعق ٤/ ١٣٢٤ - ١٣٢٥: «إن الجهمية المعطلة معترفون
 بوصفه تعالى بعلو القهر وعلو القدر وأن ذلك كمال لا نقص فإنه من لوازم
 ذاته، فيقال: ما أثبتتم به هذين النوعين من العلو والفوقية هو بعينه حجة
 لخصومكم عليكم في إثبات علو الذات له سبحانه، وما نفيتم به علو
 الذات يلزمكم أن تنفوا ذينك الوجهين من العلو...» ١. هـ مختصراً.

- ١١٦٠ - وَلَقَدْ أَتَى فِي سَوْرَتَيْنِ كِلَاهُمَا أَشَدَّ
 ١١٦١ - فِي سُوْرَةٍ فِيهَا الْمَعَارِجُ قُدِّرَتْ
 ١١٦٢ - وَبِسُجْدَةِ التَّنْزِيلِ أَلْفًا قُدِّرَتْ
 ١١٦٣ - يَوْمُ الْمَعَادِ بِذِي الْمَعَارِجِ ذِكْرُهُ
 ١١٦٤ - وَكِلاهُمَا عِنْدِي فَيَوْمٌ وَاحِدٌ
 تَمَلَّا عَلَى التَّقْدِيرِ بِالْأَزْمَانِ
 خَمْسِينَ أَلْفًا كَامِلَ الْحُسْبَانِ
 فَلْأَجَلِ ذَا قَالُوا هُمَا يَوْمَانِ
 وَالْيَوْمُ فِي «تَنْزِيلٍ» فِي ذَا الْآنِ
 وَغُرُجُهُمْ فِيهِ إِلَى الدِّيَّانِ

- ١١٦٠ - هذا موضع «كلتاهما»، ولكن قال: «كلاهما» للضرورة، (ص).
 ١١٦١ - والآية هي قوله تعالى في سورة المعارج: ﴿تَنْزِجُ الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]. وانظر: البيت ٣٦٠.
 ١١٦٢ - والآية هي قوله تعالى في سورة السجدة: ﴿يَدَّبَّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥].

- ١١٦٣ - هذا هو القول الأول في هذه المسألة أن اليوم المراد في سورة المعارج هو يوم القيامة، واليوم في سورة السجدة هو في الدنيا، وهو قول جمهور المفسرين.
 ١١٦٤ - ب: «على الديان»، وهو تحريف.

- هذا هو القول الثاني وهو اختيار الناظم أن العروج في الآيتين هو في يوم واحد، ولكن الاختلاف إنما هو في المسافة. فالآية التي قدرت العروج بخمسين ألف سنة فالمراد فيها من أسفل الأرض إلى العرش، أما الآية التي قدرت العروج بألف سنة فالمراد فيها صعود الملائكة ونزولهم من الأرض إلى سماء الدنيا، لأن المسافة بينهما خمسمائة عام، فالصعود والنزول يحتاج إلى ألف سنة. وممن قال بهذا القول واختاره الإمام الطبري رحمه الله في تفسيره فإنه قال بعدما ساق الخلاف في هذه المسألة: «وأولى الأقوال في ذلك عندي قول من قال: معناه يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ذلك في عروج ذلك الأمر إليه ونزوله إلى الأرض ألف سنة مما تعدون من أيامكم خمسمائة في النزول وخمسمائة في الصعود لأن ذلك أظهر معانيه وأشبهها بظاهر التنزيل» ١. هـ جامع البيان عن تأويل آي القرآن (٩٣/٢١). وقال الطبري عند قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾: «كان=

- ١١٦٥ - فالألف فيه مسافة لنزولهم وصعودهم نحو الرقيع الداني
 ١١٦٦ - هذي السماء فإنها قد قُدرت خمسين في عشرٍ وذَا ضِعْفَانِ
 ١١٦٧ - لَكِنَّمَا الحُمُشُونَ ألفَ مسافة الـ سَبْعِ الطُّبَاقِ وبُعْدُ ذِي الأَكْوَانِ
 ١١٦٨ - مِنْ عَرْشِ رَبِّ العَالَمِينَ إِلَى الثَّرَى عِنْدَ الحَضِيضِ الأسفلِ التَّخْتَانِي
 ١١٦٩ - واخْتَارَ هَذَا القَوْلَ فِي تَفْسِيرِهِ الـ بَغْوِي ذَاكَ العَالِمِ الرَّبَّانِي

= مقدار صعودهم ذلك في يوم لغيرهم من الخلق خمسين ألف سنة وذلك أنها تصعد من منتهى أمره من أسفل الأرض السابعة إلى منتهى أمره من فوق السماوات السبع» ١. هـ جامع البيان (٧٠/٢٩). وكذلك هو ترجيح ابن كثير رحمه الله حيث قال: عند قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ...﴾ كما قال تعالى: ﴿مَنْ أَلَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ ٢. وسيأتي إن شاء الله بيان أن هذه المسافة ما بين العرش إلى الأرض السابعة وهو قول جماعة من السلف والخلف وهو الأرجح إن شاء الله» ١. هـ تفسير ابن كثير (٧٤/٤).

- ١١٦٥ - كذا في الأصل «الرقيع» بالقف وهو الصواب، وفي غيره: «الرفيع» بالفاء، تصحيف. والرقيع: السماء الدنيا وقيل: كل سماء يقال لها رقيع، والجمع أرقعة، فالرقيع الداني هو السماء الدنيا، وانظر: البيت ٤٤٨٤ (ص).
 ١١٦٦ - «هذي السماء» بدل من «الرقيع الداني»، (ص).
 - طه: (ذا صنفان)، تحريف.

- ١١٦٧ - حذف التنوين من (ألفاً) للضرورة (ص).

- ١١٦٩ - «هذا القول»: أي القول بأنهما يوم واحد.

- قال البغوي في تفسيره: «أي في يوم واحد من أيام الدنيا وقدر مسيرة ألف سنة: خمسمائة نزوله وخمسمائة صعوده... إلى أن قال: وأما قوله: ﴿تَمْرُجُ الْمَلَكِيَّةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]، أراد مسافة بين الأرض إلى سدة المنتهى.. ثم قال وهذا كله معنى قول مجاهد والضحاك» ١. هـ مختصراً انظر: معالم التنزيل للبغوي (٣٠٠/٦). وممن اختار هذا القول أيضاً ابن قتيبة كما في تأويل مشكل

القرآن ص ٣٥٣.

١١٧٠ - وَمُجَاهِدٌ قَدْ قَالَ هَذَا الْقَوْلُ - كَنَّ ابْنَ إِسْحَاقَ الْجَلِيلَ الشَّانِ

= البغوي: هو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، المفسر صاحب التصانيف كـ«شرح السنة» و«معالم التنزيل» و«المصابيح» وغيرها. كان يلقب بمحيي السنة وبركن الدين، وكان إماماً عالماً زاهداً. تفقه على شيخ الشافعية القاضي حسين بن محمد المروروذي، له القدم الراسخ في التفسير والباع المديد في الفقه، وممن حدث عنه أبو منصور محمد العطاري وأبو الفتوح محمد الطائي. وكانت وفاته بمرور الزود سنة ٥١٦هـ، وعاش بضعا وسبعين سنة. السير ٤٣٩/١٩، البداية والنهاية ٢٠٦/١٢، طبقات الشافعية للسبكي ٧٥/٧.

١١٧٠ - هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي الأسود مولى السائب بن أبي السائب المخزومي. شيخ القراء والمفسرين، أكثر الرواية عن ابن عباس وعنه أخذ القرآن والتفسير والفقه، وأخذ كذلك عن أبي هريرة وعائشة وسعد بن أبي وقاص وغيرهم من الصحابة. ممن تلا عليه ابن كثير الداري، وأبو عمرو بن العلاء، وابن محيصن. وحدث عنه عكرمة وطاووس وعطاء وغيرهم. أجمع العلماء على جلالته وإمامته وتوثيقه، مات سنة ثلاث ومائة وقيل غير ذلك، وقد جاوز الثمانين. الجرح والتعديل (٣١٩/٨)، السير (٤٤٩/٤)، البداية والنهاية (٢٣٢/٩).

- روى ابن جرير الطبري رحمه الله في تفسيره بسنده عن ابن حميد عن حكام عن عمرو بن معروف عن ليث عن مجاهد: «(في يوم كان مقداره ألف سنة) يعني بذلك نزول الأمر من السماء إلى الأرض ومن الأرض إلى السماء في يوم واحد وذلك مقداره ألف سنة لأن ما بين الأرض إلى السماء خمسمائة عام وما بين السماء إلى الأرض مثل ذلك فذلك ألف سنة» ١. هـ تفسير الطبري (٩١/٢١) وانظر تفسير البغوي (٣٠٠/٦). وانظر كذلك تفسير الطبري (٧١/٢٩).

ابن إسحاق: هو محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار العلامة الحافظ الإخباري أبو بكر، وقيل: أبو عبدالله، القرشي المطلبي مولاهم المدني، صاحب السيرة النبوية، ولد سنة ثمانين حدث عن أبيه وعن سعيد=

١١٧١ - قَالَ الْمَسَافَةُ بَيْنَنَا وَالْعَرْشِ ذَا الـ مقدارُ فِي سَيْرِ مِنَ الْإِنْسَانِ
 ١١٧٢ - وَالْقَوْلُ الْأَوَّلُ قَوْلُ عِكْرَمَةَ وَقَوْلُ لُ قَتَادَةَ وَهُمَا لَنَا عِلْمَانِ

= المقبري، وعنه يحيى بن سعيد الأنصاري وشعبة والثوري وغيرهم. كانت وفاته ببغداد سنة إحدى وخمسين ومائة. انظر: السير (٣٣/٧)، والشذرات (٢٣٠/١).

١١٧١ - ونص مقالة ابن إسحاق: «... لو سخر بنو آدم في مسافة ما بين الأرض إلى مكانه الذي استقل به على عرشه وجعل به قراره مادوا إليه خمسين ألف سنة قبل أن يقطعوه...» الأثر بطوله. أخرجه أبو الشيخ في العظمة (٤٧٥/٢)، برقم (١٤٦).

وأورده البغوي في تفسيره (٢٢٠/٨) بمعناه، وبنحوه قال ابن قتيبة حيث قال: «يريد مقدار السير فيه على قدر سيرنا وعدونا ألف سنة، لأن بُعد ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام لابن آدم، فإذا قطعت الملائكة بادئة وعائدة في يوم واحد، فقد قطعت مسيرة ألف سنة في يوم واحد» ١. هـ. تأويل مشكل القرآن ص ٣٥٣.

١١٧٢ - «القول الأول»: أي القول بأنهما يومان فاليوم في سورة المعارج المقدر بخمسين ألف سنة هو يوم القيامة، واليوم في سورة السجدة المقدر بألف سنة هو يوم في الدنيا.

عكرمة: هو أبو عبدالله عكرمة مولى ابن عباس الهاشمي المدني. أصله بربري من أهل المغرب، وهو من كبار التابعين، حافظ مفسر علامة. حدث وأكثر عن ابن عباس وعن عائشة وأبي هريرة وغيرهم. وعنه إبراهيم النخعي والشعبي وأبو الشعثاء وغيرهم. احتج به البخاري وأصحاب السنن وتركه مسلم فلم يخرج له سوى حديث واحد مقروناً بسعيد بن جبير، وإنما تركه مسلم لكلام مالك فيه، وقد دافع عنه الحافظ في مقدمة الفتح وغيره من الأئمة. توفي سنة أربع ومائة وقيل خمس وقيل ست. انظر: مقدمة فتح الباري ص ٤٤٦، السير (١٢/٥)، تهذيب الأسماء واللغات للنووي (٣٤٠/١).

- وأما قوله فقد أخرجه الطبري بسنده عن ابن بشار عن عبدالرحمن عن =

١١٧٣ - واختارهُ الحَسَنُ الرُّضَا وَرَوَاهُ عَنْ بَحْرِ الْعُلُومِ مُفسِّرِ الْقُرْآنِ

= سفيان عن سماك عن عكرمة ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ . .﴾ قال: «يوم القيامة»، التفسير (٧١/٢٩). وقد صحح هذه الرواية الحافظ ابن كثير في تفسيره (٤١٩/٤).

وقال الطبري عند تفسير آية السجدة بسنده عن أبيه عن سفيان عن سماك عن عكرمة ﴿أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ قال: «من أيام الدنيا» التفسير (٩١/٢١).

- هو قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز وقيل ابن عكابة، حافظ العصر قدوة المفسرين والمحدثين أبو الخطاب السدوسي، البصري، الضرير، الأكمه. مولده سنة ستين، روى عن أنس بن مالك وأبي الطفيل الكنانى وعكرمة وغيرهم. وعنه أيوب السخيتاني ومعمّر بن راشد وشعبة وغيرهم. قال الذهبي: «وهو حجة بالإجماع إذا بين السماع فإنه مدلس معروف بذلك، وكان يرى القدر - نسأل الله له العفو - ومع هذا فما توقف أحد في صدقه وعدالته وحفظه ولعل الله يعذر أمثاله ممن تلبس ببدعة يريد بها تعظيم الباري وتنزيهه وبذل وسعه والله حكم عدل لطيف بعباده ولا يسأل عما يفعل. ثم إن الكثير من أئمة العلم إذا كثر صوابه وعلم تحريه للحق واتسع علمه وظهر ذكاؤه وعرف صلاحه وورعه واتباعه يغفر له زلته ولا نضلله ونظره ونسئ محاسنه، نعم ولا نقنّدي به في بدعته وخطئه ونرجو له التوبة من ذلك» ١. ه توفي سنة ثمانى عشرة ومائة. انظر: السير (٢٦٩/٥)، تهذيب الأسماء واللغات (٥٧/٢).

- وأما قوله فقد ذكر الطبري في تفسيره بسنده عن بشر عن يزيد عن سعيد عن قتادة ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قال: «ذاكم يوم القيامة» (٧١/٢٩)، وكذلك بسنده السابق ﴿أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ قال: «من أيامكم من أيام الدنيا...» ١. ه مختصراً انظر: التفسير (٩١/٢١).

١١٧٣ - يعنى الحسن البصري، وقد تقدمت ترجمته في التعليق على البيت ٦٢٩. ونصّ مقولته: «هو يوم القيامة» ذكره البغوي في التفسير (٢٢٠/٨)، وابن =

- ١١٧٤- وَيُرْجَحُ الْقَوْلَ الَّذِي قَدْ قَالَهُ سَادَاتُنَا فِي فَرْقِهِمْ أَمْرَانِ
 ١١٧٥- إِخْذَاهُمَا مَا فِي الصَّحِيحِ لِمَانِعٍ لَزَكَاتِهِ مِنْ هَذِهِ الْأَغْيَانِ
 ١١٧٦- يُكْوَى بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ظَهْرُهُ وَجَبِيْنُهُ وَكَذَلِكَ الْجَنْبَانِ
 ١١٧٧- خُمْسُونَ أَلْفًا قَدَرُ ذَلِكَ الْيَوْمِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَذَلِكَ ذُو تَبْيَانٍ

= الجوزي في زاد المسير (٩٠/٨)، والسيوطي في الدر المنثور (٢٨٠/٨).
 وعزاه إلى عبد بن حميد بلفظ: «يكون عليهم كصلاة مكتوبة» ا.هـ.
 - «رواه»: كذا في الأصلين، ب، ح، ط. وفي غيرها: «رووه» يعني أصحاب القول الأول.
 - «بحر العلوم»: يعني عبدالله بن عباس رضي الله عنهما. وقد تقدمت ترجمته تحت البيت ٨٨٢.

- وأما قوله فقد رواه الطبري بسنده «عن علي عن أبي صالح عن معاوية عن علي عن ابن عباس، في قوله: ﴿تَمْرُجُ الْمَلَكِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ...﴾ فهذا يوم القيامة جعله الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة» ا.هـ تفسير الطبري (٧١/٢٩) وانظر: البغوي (٢٢٠/٨). وذكر قوله الطبري بسنده عن عكرمة عند قوله: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ يَقْدَرُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ...﴾ [المعارج: ٤] قال: من أيامكم هذه... انظر: الطبري (٩١/٢١).

- ١١٧٤ - أي ومما يرجح القول الأول وهو أنهما يومان، وهو قول جمهور المفسرين أمران: الأول حديث مانع الزكاة وسيأتي، والثاني: سياق الآيتين.
 ١١٧٥ - وردت «إحدى» للمذكر - وهو الأمر - للضرورة. انظر: ما سبق في الآيات ١٨١، ٢٢٨، ٢٧٦، (ص).

- هو حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من صاحب كنز لا يؤدي زكاته إلا أحمي عليه في نار جهنم فيجعل صفائح فيكوى بها جنباه وجبينه حتى يحكم الله بين عباده في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة...» الحديث. متفق عليه واللفظ لمسلم - أخرجه البخاري في كتاب الزكاة - باب إثم مانع الزكاة برقم (١٤٠٢)، وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة برقم (٩٨٧).

- ١١٧٨ - فالظاهرُ اليَوْمَانِ فِي الوجهَيْنِ يَوْمٌ وَاحِدٌ مَا إِنْ هُمَا يَوْمَانِ
 ١١٧٩ - /قَالُوا وَإِرَادُ السِّيَاقِ يُبَيِّنُ الْمَقْصُودَ مِنْهُ بِأَوْضَحِ التَّبْيَانِ
 ١١٨٠ - فَانْظُرْ إِلَى الْإِضْمَارِ ضِمْنِ «يَوْمَانِ»
 ١١٨١ - فَالْيَوْمُ بِالتَّفْسِيرِ أَوْلَى مِنْ عَذَابٍ
 ١١٨٢ - وَيَكُونُ ذِكْرُ عُرُوجِهِمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ قِيَامَةِ الْأَبْدَانِ
 ١١٨٣ - فَنَزُولُهُمْ أَيْضاً هُنَاكَ ثَابِتٌ كُنُزُولِهِمْ أَيْضاً هُنَا لِلشَّانِ

١١٧٨ - يعني أن اليومين المذكورين في حديث مانع الزكاة وفي الآية في سورة المعارج المقصود بها يوم القيامة.
 ١١٧٩ - ح، ط: (المضمون منه).

- وهذه هي الحجة الثانية لأصحاب القول الأول.

يقول الشيخ عبدالرحمن السعدي في شرحه على هذه الآيات: «والظاهر لي أن آية المعارج التقدير فيها ليوم القيامة والسياق يدل على ذلك وأما تقديره بالألف في سورة السجدة فإنه في الدنيا لأن السياق أيضاً يدل عليه فإنه في سياق بيانه في الدنيا ليعرفوا عظمة الله وكبريائه ونفوذ تدبيره والله أعلم»
 ١. هـ. بتصرف، توضيح الكافية الشافية ص ٦٤.

١١٨١ - أي: انظر إلى الضميرين في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَرَوْنَهُ قَرِيبًا﴾ فإن تفسيره بأنه يعود إلى يوم المعاد أولى من عوده إلى «عذاب واقع» لأن اليوم أقرب مذكور.

١١٨٢ - وعلى هذا التفسير - وهو القول الأول قول الجمهور - يكون العروج في الدنيا ما هو مذكور في سورة السجدة، والعروج في الآخرة ما هو مذكور في سورة المعارج.

١١٨٣ - أي: ولهم نزول أيضاً يوم القيامة كما أن لهم عروجاً، ولهم نزول في الدنيا كما أن لهم عروجاً، فالنزول في يوم القيامة هو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ تَشْقَى الْأَمَاءُ بِالْغَمِّ وَزُلَ الْأَمَلِكَةُ نَزِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٥].
 وأما نزولهم في الدنيا للقيام بما يكلفهم الله من شؤون خلقه كما قال=

- ١١٨٤ - وَغُرُوجُهُمْ بَعْدَ الْقَضَا كَعُرُوجِهِمْ
 ١١٨٥ - وَيَزُولُ هَذَا السَّقْفُ يَوْمَ مَعَادِنَا
 ١١٨٦ - هَذَا وَمَا نَضِجَتْ لَدَيْهِ وَعِلْمُهَا أَلْ
 ١١٨٧ - وَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْ جَزْمٍ بِلَا
 ١١٨٨ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْمُرَادِ بِقَوْلِهِ
- أَيْضاً هُنَا فَلَهُمْ إِذَا شَأْنَانِ
 فَعُرُوجُهُمْ لِلْعَرْشِ وَالرَّحْمَنِ
 مَوْكُولٌ بَعْدُ لِمُنْزِلِ الْقُرْآنِ
 عِلْمٌ وَهَذَا غَايَةُ الْإِمْكَانِ
 وَرَسُولُهُ الْمُبْعُوثُ بِالْفُرْقَانِ

فصل

- ١١٨٩ - هَذَا وَخَامِسُهَا ضَعُودُ كَلَامِنَا
 ١١٩٠ - وَكَذَا ضَعُودُ الْبَاقِيَّاتِ الصَّالِحَا
 ١١٩١ - وَكَذَا ضَعُودُ تَصَدُّقٍ مِنْ طَيِّبٍ
- بِالطَّيِّبَاتِ إِلَيْهِ وَالْإِحْسَانِ
 تِلْكَ إِلَيْهِ مِنْ أَعْمَالِ ذِي الْإِيمَانِ
 أَيْضاً إِلَيْهِ عِنْدَ كُلِّ أَوَانٍ

= تعالى: ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ۖ سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ ۝﴾ [القدر: ٤، ٥]، انظر: شرح هراس ٢١٦/١.

١١٨٤ - أي: وعروجهم بعد فصل القضاء إلى الرحمن مثل عروجهم في هذه الدنيا إليه سبحانه فلهم إذا عروجان.

١١٨٦ - طت، طه: (ما اتضحت)، يعني هذه المسألة.

١١٨٨ - والناظم في نهاية هذا المبحث لم يترجح لديه شيء وإن كان يميل إلى القول الثاني وهو أن المراد بهما يوم واحد ولكنه لم يجزم به، وقد اختار الشيخ الشنقيطي القول بأنهما يومان وهو قول الجمهور حيث قال: «يوم الألف في سورة السجدة هو مقدار سير الأمر وعروجه إليه، ويوم الخمسين ألفاً هو يوم القيامة» ١. هـ دفع إيهام الاضطراب ص ٢٠٧. (ضمن أضواء البيان الجزء العاشر) ولعل هذا هو الصواب.

١١٨٩ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]. وانظر البيت ٣٥٩.

١١٩١ - يشير إلى الحديث المتفق على صحته عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: =

- ١١٩٢ - وَكَذَا غُرُوجَ مَلَائِكٍ قَدْ وُكِّلُوا مِنَّا بِأَعْمَالٍ وَهُمْ بَدَلَانِ
 ١١٩٣ - فَإِلَيْهِ تَعْرُجُ بُكْرَةً وَعَشِيَّةً وَالصُّبْحُ يَجْمَعُهُمْ عَلَى الْقُرْآنِ
 ١١٩٤ - كَيْ يَشْهَدُوهُ، وَيَعْرُجُونَ إِلَيْهِ بِالْأَعْمَالِ سُبْحَانَ الْعَظِيمِ الشَّانِ
 ١١٩٥ - وَكَذَاكَ سَعْيِ اللَّيْلِ يَرْفَعُهُ إِلَى الرَّحْمَنِ مِنْ قَبْلِ النَّهَارِ الثَّانِي

= قال رسول الله ﷺ: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يصعد إلى الله إلا الطيب، فإن الله يتقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلؤه حتى تكون مثل الجبل» أخرجه البخاري واللفظ له في كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ برقم (٧٤٣٠)، وأخرجه مسلم بنحوه في كتاب الزكاة برقم (١٠١٤).

١١٩٢ - يشير إلى الحديث المتفق على صحته عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة العصر، وصلاة الفجر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم، فيسألهم، وهو أعلم بهم، فيقول: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، وأتيناهم وهم يصلون» أخرجه البخاري في كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ برقم (٧٤٢٩)، وأخرج مسلم في كتاب المساجد برقم (٦٣٢).

١١٩٣ - أي أن الملائكة الموكلين برفع الأعمال يجتمعون في صلاة الفجر. ويدل لهذا ما ورد في صحيح الإمام البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «تفضل صلاة الجماعة صلاة أحدكم وحده بخمس وعشرين جزءاً، وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر» ثم يقول أبو هريرة: فاقروا إن شئتم: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]. الحديث أخرجه البخاري في كتاب الأذان - باب فضل صلاة الفجر في جماعة برقم (٦٤٨). وانظر: تفسير ابن كثير (٥٤/٣).

١١٩٤ - كذا في نسختي (ف، د)، يعني: كي يشهدوا قرآن الفجر. وفي غيرهما: «يشهدون»، (ص).

١١٩٥ - «يرفعه»: كذا في الأصل و(ف، ب، ط، طه) هنا وفي البيت الآتي =

- ١١٩٦ - وَكَذَلِكَ سَعَى الْيَوْمَ يَرْفَعُهُ لَهُ مِنْ قَبْلِ لَيْلٍ خَافِظُ الْإِنْسَانِ
- ١١٩٧ - وَكَذَلِكَ مِعْرَاجُ الرَّسُولِ إِلَيْهِ حَقًّا م ثَابِتٌ مَا فِيهِ مِنْ نُكْرَانٍ
- ١١٩٨ - بَلْ جَاوَزَ السَّبْعَ الطَّبَاقَ وَقَدْ دَنَا مِنْهُ إِلَى أَنْ قُدِّرَتْ قَوْسَانِ
- ١١٩٩ - بَلْ عَادَ مِنْ مُوسَى إِلَيْهِ صَاعِدًا خَمْسًا عِدَادَ الْفَرُوضِ فِي الْحُسْبَانِ

= فيكون الفاعل في البيت الثاني: «حافظ الإنسان». وفي غيرها: «ترفع» في الموضعين (د) أو في الموضع الأول (طع) - (ص).

- يشير الناظم في هذا البيت والذي يليه إلى الحديث الذي في صحيح مسلم عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات فقال: «إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور (وفي رواية أبي بكر: النار) لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» أخرجه مسلم في كتاب الإيمان برقم (١٧٩).

١١٩٦ - (له) ساقطة من (ف).

١١٩٧ - أي ومن الأدلة على علوه سبحانه معراج النبي ﷺ إلى الله سبحانه كما ثبت في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال: كان أبو ذر يحدث أن رسول الله ﷺ قال: «فُرج عن سقف بيتي وأنا بمكة فنزل جبريل ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً فأفرغه في صدري ثم أطبقه ثم أخذ بيدي فخرج بي إلى السماء الدنيا...» الحديث بطوله أخرجه البخاري واللفظ له في كتاب الصلاة - باب كيف فرضت الصلوات في الإسراء برقم (٣٤٩)، وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان برقم (١٦٢).

١١٩٨ - «السبع الطباق»: أي السماوات، وصفت بذلك لأن بعضها فوق بعض.

- الضمير في قوله «منه» يعود إلى الله عز وجل بناءً على ما ورد في رواية شريك في صحيح البخاري وقد تقدم الكلام عليها تحت البيت ٣٦٢.

١١٩٩ - يشير إلى ما ورد في آخر حديث الإسراء حينما فرضت الصلاة فراجع النبي ﷺ ربه حتى أصبحت خمس صلوات.

- ١٢٠٠ - وَكَذَلِكَ رَفَعَ الرُّوحَ عِيسَى الْمَرْتَضَى حَقًّا إِلَيْهِ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
 ١٢٠١ - وَكَذَلِكَ تَصْعَدُ رُوحُ كُلِّ مُصَدِّقٍ لَمَّا تَفُوزُ بِفُرْقَةِ الْأُبْدَانِ
 ١٢٠٢ - حَقًّا إِلَيْهِ كَيْ تَفُوزَ بِقُرْبِهِ وَتَعُودَ يَوْمَ الْعَرْصِ لِلْجُثْمَانِ
 ١٢٠٣ - وَكَذَا دُعَا الْمُضْطَرِّ أَيْضاً صَاعِدٌ أَبْدأ إِلَيْهِ عِنْدَ كُلِّ أَوَانٍ

١٢٠٠ - انظر ما سبق تحت البيت ٣٦٣.

١٢٠١ - ف: «يفوز» يعني المصدق. وكذا جاءت لما الحينية مع المضارع في جميع النسخ. انظر التعليق على البيت ٤٤٢، (ص).

- يشير إلى الحديث الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «إن الميت تحضره الملائكة فإذا كان الرجل صالحاً قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة! كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان فلا يزال يقال لها حتى تخرج ثم يعرج بها إلى السماء...».

الحديث أخرجه: الإمام أحمد في المسند (٣٦٤/٢)، (١٤٠/٦)، وابن ماجه في كتاب الزهد - باب ذكر الموت والاستعداد له (٤٤٠/٢) برقم (٤٣١٦)، والنسائي في الكبرى كما في تحفة الأشراف (٧٨/١٠)، وابن خزيمة في التوحيد برقم (١٧٦) (٢٧٧/١)، وابن قدامة في صفة العلو برقم (٢٤) ص ٥٥ وعزاه إلى أحمد والطبراني والخلال، وأخرجه البيهقي في إثبات عذاب القبر برقم (٣٥)، والذهبي في العلو (مختصر ص ٨٥)، وقال البوصيري: «إسناده صحيح ورجاله ثقات». (مصباح الزجاجة ٣٤٩/٢)، وصححه الألباني. (انظر: صحيح ابن ماجه (٤٢٠/٢) برقم (٣٤٣٧)). والحديث ورد كذلك من طريق البراء بن عازب كما سبق تحت البيت ٣٦٤، وهو صحيح وسوف يأتي تخريجه والكلام عليه عند البيت رقم (١٧٣٥).

١٢٠٣ - في الأصل و(د) هنا وفي البيت الذي يليه: «صاعداً»، وله وجه، ولكننا اخترنا ما جاء في نسخة (ف) وغيرها، (ص).

- يشير إلى قوله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ =

١٢٠٤ - /وَكَذَا دُعَا الْمَظْلُومِ أَيْضاً صَاعِدٌ حَقّاً إِلَيْهِ قَاطِعَ الْأَكْوَانِ [١/٣٠]



= وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ... ﴿[النمل: ٦٢] ولم أجد نصّاً صريحاً في أن دعوة المضطر ترفع إلى السماء.

١٢٠٤ - يشير إلى الحديث الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا دعوة المظلوم فإنها تصعد إلى الله كأنها شرار»، وعند الحاكم بلفظ: «إلى السماء» وهي عند الذهبي كذلك. والحديث أخرجه الحاكم وقال عنه الذهبي في مختصره: «وإسناده جيد». وقال الحاكم: «احتج مسلم بعاصم بن كليب والباقون متفق على الاحتجاج بهم»، ووافقه الذهبي انظر: المستدرک (٢٩/١)، ومختصر العلو للألباني ص ٨٦، وصححه الألباني كما في الصحيحة برقم (٨٧١).

ورد حديث آخر يؤيد المعنى الذي قصده الناظم: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا ترد دعوتهم: الإمام العادل، والصائم حتى يفطر، ودعوة المظلوم تحمل على الغمام، وتفتح لها أبواب السماء، ويقول الرب عز وجل: لأنصرنك ولو بعد حين».

الحديث أخرجه: الترمذي في كتاب الدعوات - باب في العفو والعافية برقم (٣٥٩٨)، وحسنه، وابن ماجه في الصوم - باب في الصائم لا ترد دعوته برقم (٢٥٨٤)، والإمام أحمد في المسند (٣٠٥/٢)، وأبو داود الطيالسي في المسند ص ٣٣٧، برقم (٢٥٨٤)، وابن خزيمة في صحيحه في الصوم - باب استجابة الله عز وجل دعاء الصوام... برقم (١٩٠١)، والبيهقي في السنن الكبرى (٣٤٥/٣، ١٦٢/٨، ٨٨/١٠)، وابن حبان في صحيحه (٢١٤/٨ - ٢١٥) برقم (٣٤٢٨)، (٣٩٦/١٦ - ٣٩٧) برقم (٧٣٨٧)، وابن أبي شعبة في المصنف (٦/٣ - ٧)، والبخاري (١٩٦/٥) برقم (١٣٩٥)، والطبراني في الدعاء، برقم (١٣١٥)، والحديث حسنه الحافظ ابن حجر (شرح الأذكار لابن علان (٣٣٨/٤).

فصل

- ١٢٠٥ - هَذَا وَسَادِشُهَا وَسَابِعُهَا التُّزْو
١٢٠٦ - وَاللَّهُ أَخْبَرَنَا بِأَنْ كِتَابَهُ
١٢٠٧ - أَيْكُونُ تَنْزِيلًا وَلَيْسَ كَلَامٌ مِّنْ
١٢٠٨ - أَيْكُونُ تَنْزِيلًا مِّنَ الرَّحْمَنِ وَالرَّ
١٢٠٩ - وَكَذَا نُزُولُ الرَّبِّ جَلَّ جَلَالُهُ
١٢١٠ - فَيَقُولُ لَسْتُ بِسَائِلٍ غَيْرِي بِأَخ
١٢١١ - مِّنْ ذَاكَ يَسْأَلُنِي فَيُعْطِي سُؤْلَهُ
١٢١٢ - مِّنْ ذَاكَ يَسْأَلُنِي فَأَعْفِرْ ذَنْبَهُ
- لُ كَذَلِكَ التَّنْزِيلُ لِلْقُرْآنِ
تَنْزِيلُهُ بِالْحَقِّ وَالْبُرْهَانِ
فَوْقَ الْعِبَادِ أَذَاكَ دُوْا إِمْكَانِ
حَمَلٌ لَيْسَ مُبَايِنَ الْأَكْوَانِ
فِي التَّصْفِ مِنْ لَيْلٍ وَذَاكَ الثَّانِي
وَالِ الْعِبَادِ أَنَا الْعَظِيمُ الشَّانِ
مَنْ دَا يَثُوبُ إِلَيَّ مِنْ عِصْيَانِ
فَأَنَا الْوَدُودُ الْوَاسِعُ الْغُفْرَانِ

١٢٠٦ - يشير إلى ما ورد مصرحاً به في غير ما آية من أن كتاب الله منزل من عنده سبحانه فمنها قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [غافر: ٢]، وقوله تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: ١٠٢].

- ١٢٠٧ - في الأصل و(ف): «أم ذاك».
- ١٢٠٨ - أي أن التنزيل يستلزم علو المنزل، كما يستلزم أن يكون الله مبايناً للأكوان.
- ١٢٠٩ - يشير إلى حديث النزول المتفق عليه. وقد سبق تخريجه والكلام عليه وجواب الناظم عن اختلاف الروايات في النزول في التعليق على البيت ٤٤٨. وانظر ما يأتي في البيت ١٧٢٥ ثم ١٧٩٤.
- ١٢١٠ - د: «بأفعال العباد».

- يشير المؤلف بقوله: «لست بسائل غيري...» إلى ما ورد في رواية لحديث النزول: «ينزل الله عز وجل إلى السماء الدنيا فيقول: لا أسأل عن عبادي أحداً غيري...» الحديث. وهذه الرواية أخرجه الإمام أحمد في المسند (١٦/٤)، وكذلك الآجري في الشريعة ص ٢٧٥.

١٢١٢ - هذا البيت مؤخر على تاليه في ب (ص).

- ١٢١٣ - مَنْ ذَا يُرِيدُ شِفَاءَهُ مِنْ سُقْمِهِ فَأَنَا الْقَرِيبُ مُجِيبٌ مَنْ نَادَانِي
 ١٢١٤ - ذَا شَأْنُهُ سُبْحَانَهُ وَبِحَمْدِهِ حَتَّى يَكُونَ الْفَجْرُ فَجْرًا ثَانِي
 ١٢١٥ - يَا قَوْمُ لَيْسَ نَزْوُلُهُ وَعُلُوُّهُ حَقًّا لَدَيْكُمْ بَلْ هُمَا عَدَمَانِ
 ١٢١٦ - وَكَذَلِكَ لَيْسَ يَقُولُ شَيْئًا عِنْدَكُمْ لَا ذَا وَلَا قَوْلٌ سِوَاهُ ثَانٍ
 ١٢١٧ - كُلُّ مَجَازٍ لَا حَقِيقَةَ تَحْتَهُ أَوَّلٌ وَزِدْ وَانْقُصْ بِلَا بُرْهَانٍ



- ١٢١٣ - كَذَا فِي الْأَصْلِ، ف، ط. وفي غيرها: «أجيب» وانظر البيت ٤٤٨. (ص).
 - يشير الناظم إلى ما ورد في بعض روايات حديث النزول ولفظها: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: عن علي رضي الله عنه قال: سمعت الرسول ﷺ يقول: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة ولأخرت عشاء الآخرة إلى ثلث الليل الأول فإنه إذا مضى ثلث الليل الأول هبط الله تعالى إلى السماء الدنيا فلم يزل هناك حتى يطلع الفجر فيقول قائل: ألا سائل يُغطى ألا داع يجاب، ألا سقيم يستشفى فيشفى، ألا مذنّب يستغفر فيغفر له». أخرجه الإمام أحمد في المسند (١٢٠/١)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٣٨/٣) برقم (٧٤٩)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (١٣١) ص ٦٦ - ٦٧، والحديث صححه الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه على المسند ٢/٢٠٢، برقم (٩٦٧)، وأورده الناظم في الصواعق (المختصر ص ٣٧٢) وعزاه إلى الطبراني في السنة.
 ١٢١٤ - يشير الناظم إلى ما ورد في روايات حديث النزول، وقد وردت عند مسلم بألفاظ منها:
 بلفظ: «حتى يضيء الفجر» برقم (١٦٩)، ومنها بلفظ: «حتى ينفجر الصبح» برقم (١٧٠). ومنها بلفظ: «حتى ينفجر الفجر» برقم (١٧٢).
 ١٢١٥ - يخاطب الناظم نفاة العلو والنزول.
 ١٢١٦ - الأصل: «ولذلك». طت، طه: «وكذا يقول ليس».
 ١٢١٧ - ذكر المؤلف في الصواعق من الأمثلة التي ادعى أهل التعطيل أنها مجاز: «النزول» وردّ عليها بما يقارب أربعة عشر وجهاً. (مختصر الصواعق، =

فصل

- ١٢١٨ - هَذَا وَثَامِنُهَا بِسُورَةِ غَافِرٍ هُوَ رِفْعَةُ الدَّرَجَاتِ لِلرَّحْمَنِ
 ١٢١٩ - دَرَجَاتُهُ مَرْفُوعَةٌ كَمَعَارِجٍ أَيْضاً لَهُ وَكِلَاهُمَا رَفَعَانِ
 ١٢٢٠ - وَفَعِيلٌ فِيهَا لَيْسَ مَعْنَى فَاعِلٍ وَسَيَاقُهَا يَأْبَاهُ ذُو التَّبْيَانِ

= ص ٣٦٣ - ٣٦٧). وذكر تأويلهم للعلو ورد عليه كذلك من سبعة عشر
 وجهاً. (مختصر الصواعق، ص ٣٥٥ - ٣٦٥). وكذلك ذكر مما يظن أنه
 مجاز وليس بمجاز كلام الرب سبحانه ورد على القائلين بالمجاز وناقشهم
 وأطال النفس في ذلك. (ص ٤٠١ - ٤٥٣).
 ١٢١٨ - يشير إلى قوله تعالى في سورة غافر: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ﴾ [غافر:
 ١٥].

١٢١٩ - أي كما ورد في سورة المعارج من قوله تعالى: ﴿مَنْ أَلَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾
 تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٤١﴾
 [المعارج: ٣، ٤].

قال ابن كثير عند تفسير آية غافر: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ...﴾ قال: «قال تعالى
 مخبراً عن عظمته وكبريائه وارتفاعه على عرشه العظيم العالي على جميع
 مخلوقاته كالسقف لها كما قال تعالى ﴿مَنْ أَلَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾... الآية»
 ا. ه. مختصر تفسير ابن كثير (٧٤/٤).

- قوله: «رفعان»: أي أن الرفع في سورة غافر كالرفع في سورة المعارج
 وكلاهما رفعان يعودان إلى الله.

١٢٢٠ - أي قوله: «رفع» ليس بمعنى «رافع» لأن السياق يأباه ولكنه بمعنى مفعول
 أي مرفوعة درجاته. وقد فسر الرازي «الرفع» بمعنيين:

الأول: بمعنى رافع وقال: إن على هذا المعنى يكون كل درجة وفضيلة ورحمة
 ومنقبة حصلت لشيء سواه فإنما حصلت بإيجاده وتكوينه وفضله ورحمته.

والثاني: بمعنى مرتفع أي أنه أرفع الموجودات وأعلاها في جميع صفات
 الجلال والإكرام.

مفاتيح الغيب (٧/٢٩٣ - ٢٩٤).

- ١٢٢١ - لَكِنَّهَا مَرْفُوعَةٌ دَرَجَاتُهُ
 ١٢٢٢ - هَذَا هُوَ الْقَوْلُ الصَّحِيحُ فَلَا تَحِدْ
 ١٢٢٣ - فَتَظِيرُهَا الْمُبْدِي لَنَا تَفْسِيرَهَا
 ١٢٢٤ - وَالرُّوحُ وَالْأَمْلَاقُ تَصْعَدُ فِي مَعَا
 ١٢٢٥ - ذَا رِفْعَةٍ الدَّرَجَاتِ حَقًّا مَا هُمَا
 ١٢٢٦ - فَخُذِ الْكِتَابَ بِبَعْضِهِ بَعْضًا كَذَا
 لَكَمَالٍ رَفَعَتْهُ عَلَى الْأَكْوَانِ
 عَنْهُ وَخُذْ مَعْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ
 فِي ذِي الْمَعَارِجِ لَيْسَ يَفْتَرِقَانِ
 رَجَاهُ إِلَيْهِ جَلَّ ذُو السُّلْطَانِ
 إِلَّا سَوَاءٌ أَوْ هُمَا شَبْهَانِ
 تَفْسِيرُ أَهْلِ الْعِلْمِ لِلْقُرْآنِ



فصل

- ١٢٢٧ - هَذَا وَتَاسِعُهَا النُّصُوصُ بِأَنَّهُ فَوْقَ السَّمَاءِ وَذَا بِلَا حُسْبَانِ

- ١٢٢٣ - أي أن الآية في سورة المعارج ﴿مَنْ اللَّهُ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ تفسر المراد بـ «رفيع الدرجات» وهو أنه صاحب الدرجات المرفوعة. فهي نظيرة آية غافر. ويقول الشيخ عبدالرحمن السعدي عند قوله تعالى: ﴿رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ﴾: «أي العلي الأعلى، الذي استوى على العرش، واختص به، وارتفعت درجاته ارتفاعاً باين به مخلوقاته، وارتفع به قدره، وجلّت أوصافه وتعالّت ذاته أن يتقرب إليه إلا بالعمل الزكي الطاهر المطهر وهو الإخلاص الذي يرفع درجات أصحابه ويقربهم إليه ويجعلهم فوق خلقه» ١. هـ تفسير الكريم الرحمن (٥١٥/٦).
- ١٢٢٤ - أي أن الروح والملائكة تصعد في المعارج إليه سبحانه، وهذا معنى قوله: ﴿مَنْ اللَّهُ ذِي الْمَعَارِجِ﴾.
- ١٢٢٥ - يعود الضمير في قوله: «هما» إلى آية غافر وآية المعارج.
- ١٢٢٦ - يعني أن خير ما يفسر به القرآن هو القرآن، وهذه هي طريقة السلف أهل العلم والإيمان.
- ١٢٢٧ - يشير إلى ما جاء مصرحاً به في نصوص الكتاب والسنة من أن الله - سبحانه - في السماء.
- فأما ما ورد في القرآن:

- ١٢٢٨ - فَاسْتَحْضِرِ الْوَحْيَيْنِ وَانْظُرْ ذَاكَ تَدُلُّ
 ١٢٢٩ - وَلَسَوْفَ نَذْكُرُ بَعْضَ ذَلِكَ عَنْ قَرِيرٍ
 ١٢٣٠ - وَإِذَا أَتَتْ «فِي» لَا تَكُنْ مُسْتَوْحِشًا
 ١٢٣١ - لَيْسَتْ تَدُلُّ عَلَى انْحِصَارِ إِلَهِنَا
 قَاهُ مُبِينًا وَاضِحَ التَّبْيَانِ
 بِ كَيْ تَقُومَ شَوَاهِدُ الْإِيمَانِ
 مِنْهَا وَلَا تَكُ عَنْدَهَا بِجَبَانٍ
 عَقْلًا وَلَا عُزْفًا وَلَا بِلِسَانٍ

= كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (١٦) أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾ [الملك: ١٦، ١٧].

وأما ما ورد في السنة فكثيرة جداً، وسوف يشير الناظم في آخر دليل من أدلة العلو إلى الأدلة من السنة، ولكن نذكر هنا حديثاً واحداً كمثال ولم يُشَرِّ إليه الناظم في آخر أدلة العلو. والحديث عن عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء».

أخرجه أبو داود في سننه في الأدب - باب في الرحمة برقم (٤٩٤١)، والترمذي في البر والصلة - باب ما جاء في رحمة المسلمين برقم (١٩٢٤) وقال: «حديث حسن صحيح»، وأحمد في المسند (١٦٠/٢)، والبخاري في التاريخ الكبير (٦٤/٩)، والحميدي في مسنده (٢٦٨/٢) برقم (٥٩١)، والحاكم في المستدرک (١٥٩/٤)، وصححه ووافقه الذهبي، والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٢٨/٢)، برقم (٨٩٣)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (٦٩) ص ٤٠، وفي الرد على المريسي ص ١٠٤، وابن قدامة في العلو رقم (١٥) ص ٤٥، وصححه، والحديث صححه الألباني كما في السلسلة الصحيحة برقم (٩٢٥).

١٢٢٩ - انظر: الدليل العشرين والحادي والعشرين من أدلة العلو في آخر هذا المبحث (الآيات ١٦٥٧ وما بعده، ثم ١٦٨٣ وما بعده).

١٢٣٠ - ط: «أتتك فلا تكن».

١٢٣١ - قال شيخ الإسلام في كلام ما ملخصه: «ومن توهم أن كون الله في السماء بمعنى أن السماء تحيط به وتحويه فهو كاذب - إن نقله عن غيره - وضال - إن اعتقده في ربه - وما سمعنا ولا رأينا أحداً نقله ولا فهمه على هذا»

١٢٣٢ - /إذ أَجْمَعَ السَّلَفُ الْكَرَامُ بِأَنَّ مَعَهُ نَاهَا كَمَعْنَى «فَوْقَ» بِالْبُرْهَانِ [ب/٣٠١]
 ١٢٣٣ - أَوْ أَنَّ لَفْظَ سَمَائِهِ يُعْنَى بِهِ نَفْسُ الْعُلُوِّ الْمَطْلُوقِ الْحَقَّانِي

= الفهم بل عند الناس «أن الله في السماء» «وهو على العرش» واحد إذ السماء إنما يراد به العلو، وقد قال - سبحانه -: ﴿وَلَا تُصَلِّتُمْ فِي جُدُوعِ الْأَنْخِلِ﴾ وقال: ﴿فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بمعنى: على ونحو ذلك، وهو كلام عربي حقيقة لا مجازاً... إلخ» ١. هـ مختصراً من مجموع الفتاوى (١٠٦/٥)، وانظر: (٦٨/٥، ٢٥٦)، وانظر: نقض التأسيس (٥٥٨/١).
 ١٢٣٢ - ح، طه: (الفوق).

- قال أبو بكر محمد بن موهب المالكي في شرحه لرسالة ابن أبي زيد: «قوله: إنه فوق عرشه المجيد بذاته، معنى فوق وعلى، عند جميع العرب واحد، وفي كتاب الله وسنة رسوله تصديق ذلك»، ثم ذكر النصوص، ثم قال: «وهذا قول مالك فيما فهمه عن جماعة ممن أدرك من التابعين فيما فهموا من الصحابة فيما فهموا عن النبي ﷺ أن الله في السماء بمعنى فوقها وعليها... إلخ» ١. هـ، انظر: مختصر الصواعق ص ٣١١، واجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٥٦. وقال البيهقي: «ومعنى قوله في هذه الأخبار (من في السماء) أي فوق السماء على العرش... إلخ» ١. هـ. الأسماء والصفات ٣٣٠/٢، وانظر: مجموع الفتاوى ١٩٢/٥، ورد الدارمي على بشر المريسي ص ١٠٦، وفتح القدير للشوكاني ٣٧٦/٣، وتفسير القرطبي ١٤١/١٨.

١٢٣٣ - والمعنى الثاني لقوله: «في السماء» أن المراد بالسماء نفس العلو المطلق، وقد قرر هذا جمع من العلماء على رأسهم شيخ الإسلام، ويقول الأشعري في الإبانة: «فالسماوات فوقها العرش، فلما كان العرش فوق السماوات قال: ﴿إِنَّمَا أَنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ لأنه مستو على العرش الذي فوق السماوات وكل ما علا فهو سماء فالعرش أعلى السماوات» الإبانة ص ٩٧، ويقول شارح الطحاوية: «التاسع: التصريح بأنه تعالى في السماء وهذا عند المفسرين من أهل السنة على أحد وجهين: إما أن تكون «في» بمعنى «على» وإما أن يراد بالسماء العلو لا يختلفون في ذلك، ولا يجوز الحمل على غيره» شرح الطحاوية ٣٨٣/٢. وانظر: مجموع الفتاوى ١٠١/١٦ و ١٠٦/٥.

- ١٢٣٤ - وَالرَّبُّ فِيهِ وَلَيْسَ يَحْضُرُهُ مَنْ أَلَمْ يَخْلُقْ شَيْءٌ عَزَّ ذُو السُّلْطَانِ
 ١٢٣٥ - كُلُّ الْجِهَاتِ بِأَشْرَها عَدَمِيَّةٌ فِي حَقِّهِ هُوَ فَوْقَهَا بِبَيَانٍ
 ١٢٣٦ - قَدْ بَانَ عَنْهَا كُلُّهَا فَهُوَ الْمُحْيِ طُ وَلَا يُحَاطُ بِخَالِقِ الْأَكْوَانِ
 ١٢٣٧ - مَا ذَاكَ يَنْقُمُ بَعْدَ ذُو التَّغْطِيلِ مِنْ وَصْفِ الْعُلُوِّ لِرَبِّنَا الرَّحْمَنِ
 ١٢٣٨ - أَيْرُدُّ ذُو عَقْلٍ سَلِيمٍ قَطُّ ذَا بَعْدَ التَّصَوُّرِ يَا أُولِي الْأَذْهَانِ
 ١٢٣٩ - وَاللَّهِ مَا رَدَّ امْرُؤٌ هَذَا بِعَيْدٍ رِ الْجَهْلِ أَوْ بِحَمِيَّةِ الشَّيْطَانِ



١٢٣٥ - أي أن الجهات التي هي في العلو عدمية في حقه بل ليس فوقه شيء فلا توجد أي جهة وجودية فوقه سبحانه. وفي هذا المعنى يقول الناظم في الصواعق: «... وكذلك قولهم: (ننزهه عن الجهة) إن أردتم أنه منزّه عن جهة وجودية تحيط به وتحويه وتحصره إحاطة الظرف للمظروف وحصره له فنعم هو أعظم من ذلك، وإن أردتم بالجهة أمراً يوجب مباينة الخالق للمخلوق وعلوه على خلقه واستواءه على عرشه فنيحكم لهذا المعنى باطل... فسميتم ما فوق العالم جهة وقلتم منزّه عن الجهات... إلخ» ا.هـ. بتصرف من الصواعق المرسلة (٩٤٧/٣). ويقول شيخ الإسلام: «لا نسلم أن كل ما يسمى حيزاً وجهة فهو أمر وجودي بل قد يقال: إن المسمى بالجهة والحيز منه ما يكون وجودياً، وهو الأمكنة الوجودية مثل داخل العالم مثل الشمس والقمر والأفلاك والأرض والحجر والشجر ونحو هذه الأشياء، كلها في أحياز وجودية، ولها جهات وجودية، وهو ما فوقها وما تحتها. ومنه ما يكون عدمياً، مثل ما وراء العالم، فإن العالم إذا قيل إنه في حيز أو جهة، فليس هو في جهة وجودية وحيز وجودي، لأن ذلك الوجودي هو العالم أيضاً، ولأن ذلك يفضي إلى التسلسل. وإذا لم يثبت ذلك لم يجب أن يقال إن الباري إذا كان في حيز وجهة كان في أمر وجودي...» ا.هـ بيان تلبس الجهمية ١١٥/٢.

فصل

- ١٢٤٠ - هَذَا وَعَاشِرُهَا اخْتِصَاصُ الْبَعْضِ مِنْ أَفْلَاكِهِ بِالْعِنْدِ لِلرَّحْمَنِ
١٢٤١ - وَكَذَا اخْتِصَاصُ كِتَابِ رَحْمَتِهِ بِعِنْدِ اللَّهِ فَوْقَ الْعَرْشِ ذُو تَبْيَانٍ

١٢٤٠ - يشير الناظم إلى ما ورد من الآيات والأحاديث التي أثبتت اختصاص بعض المخلوقات بأنها عنده كالملائكة مثلاً، وإليك بعض الآيات:

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ [الأعراف: ٢٠٦].
قال البغوي في تفسير هذه الآية: «يعني الملائكة المقربين بالفضل والكرامة»
١. هـ معالم التنزيل ٣/٣٢١. وانظر: تفسير الطبري ٩/١٦٨. وقال القرطبي: «يعني الملائكة بإجماع» ١. هـ الجامع لأحكام القرآن ٧/٣٥٦.
وقال تعالى: ﴿وَلَهُمْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْزِرُونَ﴾ [الأنبياء: ١٩].

قال ابن كثير: «يعني الملائكة» ١. هـ تفسير القرآن العظيم ٣/١٧٥.
وقال تعالى: ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُمْ بِأَلِيلٍ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾ [الأنبياء: ٢١]. [فصلت: ٣٨].

وجاء في الحديث الصحيح: عن عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال: «إِنَّ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ، عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ عَرْزٌ وَجَلٌّ، وَكِلْتَا يَدَيْهِ يَمِينٌ، الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلَوْ». أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الإمامة برقم (١٨٢٧).

وسوف يشير الناظم إلى أدلة العندية وسوف نذكرها إن شاء الله هناك عند البيت رقم (١٦٧٢).

١٢٤١ - يشير إلى الحديث الصحيح عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ كَتَبَ كِتَابَهُ فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنْ رَحِمْتِي تَغْلِبْ غَضَبِي». أخرجه البخاري في بدء الخلق - باب قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ...﴾ رقم (٣١٩٤)، وبرقم (٧٤٠٤)، (٧٤٢٢)، (٧٤٥٣)، (٧٥٥٣)، (٧٥٥٤). وأخرجه مسلم واللفظ له في التوبة برقم (٢٧٥١)، وسوف يشير الناظم إلى هذا الحديث مرة أخرى عند البيت رقم (١٦٩٥).

- ١٢٤٢ - لَوْلَمْ يَكُنْ سُبْحَانَهُ فَوْقَ الْوَرَى كَانُوا جَمِيعاً عِنْدَ ذِي السُّلْطَانِ
 ١٢٤٣ - وَيَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ إِبْلِيسَ وَجِبَ رِيْلٌ هُمَا فِي الْعِنْدِ مُسْتَوِيَانِ
 ١٢٤٤ - وَتَمَامُ ذَلِكَ الْقَوْلِ أَنَّ مَحَبَّةَ الرَّحْمَنِ عَيْنُ إِزَادَةِ الْأَكْوَانِ
 ١٢٤٥ - وَكِلَاهُمَا مَحْبُوبُهُ وَمُرَادُهُ وَكِلَاهُمَا هُوَ عِنْدَهُ سَيِّانٌ

١٢٤٢ - وهذا هو وجه استدلال الناظم بأدلة العندية على أنها تدل على علو الله سبحانه، وفي هذا الاستدلال يقول الدارمي رحمه الله: «... ومما يبين ذلك - يعني العلو لله - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ...﴾ الآية، ففي هذه الآية بيان لتحقيق ما ادعينا للحد، فإنه فوق العرش بائن من خلقه، ولإبطال دعوى الذين ادّعوا أن الله في كل مكان، لأنه لو كان في كل مكان ما كان لخصوص الملائكة أنهم: (عند ربك) معنى بل كانت الجن والملائكة والإنس وسائر الخلق كلهم عند ربك - في دعواهم - بمنزلة واحدة...». الرد على الجهمية ص ٨٥. ويقول شيخ الإسلام: «... ويخبر عن عنده بالطاعة كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ فلو كان موجب العندية معنى عاماً كدخلهم تحت قدرته ومشيتته وأمثال ذلك لكان كل مخلوق عنده ولم يكن أحد مستكبراً عن عبادته بل مسبحاً له وساجداً...» مجموع الفتاوى ١٦٥/٥، وانظر: ٤٠٥/٥.

١٢٤٣ - ب: «هم»، تحريف. .
 وخلاصة الاستدلال بهذا الدليل: أنه لو لم يكن هذا دالاً على علوه سبحانه - لكان أشرف مخلوقاته وأدناها وجميع الذوات عنده سبحانه في القرب والمحبة والإكرام سواء، وهذا باطل. انظر: توضيح الكافية للشيخ عبدالرحمن السعدي ص ٦٥.

١٢٤٤ - «ذاك القول»: يعني القول الباطل أن جميع الخلق عند الله سواء.

«عين»: ب، د، س، ط، طع: (غير)، وهو تحريف.

١٢٤٥ - أي ينتهي قولكم هذا إلى قاعدتكم المعروفة «أن المحبة والإرادة لله لا فرق بينهما» وهذا هو أصل ضلالكم في القدر (والخطاب لأهل التعطيل نفاة=

- ١٢٤٦ - إِنْ قُلْتُمْ عِنْدِيَّةُ التَّكْوِينِ فَالذَّائِنِ عِنْدَ اللَّهِ مَخْلُوقَانِ
 ١٢٤٧ - أَوْ قُلْتُمْ عِنْدِيَّةُ التَّقْرِيبِ نَفْسُ رِيبِ الْحَبِيبِ وَمَا هُمَا عِدْلَانِ
 ١٢٤٨ - فَالْحُبُّ عِنْدَكُمْ الْمَشِيئَةُ نَفْسُهَا وَكِلَاهُمَا فِي حُكْمِهَا مِثْلَانِ

= (العلو). فكل ما هو مراد لله محبوب لديه - عندكم - فكذاك من عنده ومن ليس عنده في نظركم الفاسد سواء.

انظر: شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز ٣٢٤/١، وتوضيح الكافية لابن سعدي ص ٦٥.

١٢٤٦ - «فالذاتان»: يعني «إبليس وجبريل» والكلام متصل.

يقول: إِنْ قُلْتُمْ يَا مَعْشَرَ الْمَعْطَلَةِ إِنْ الْمَرَادُ بِالْعِنْدِيَّةِ: عِنْدِيَّةُ التَّكْوِينِ أَيْ الْخَلْقِ، فَلَا مَعْنَى لِإِطْلَاقِهَا عَلَى بَعْضِ الْمَخْلُوقَاتِ دُونَ بَعْضٍ إِذْ كُلُّ مَا فِي الْكَوْنِ مَخْلُوقٌ لِلَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الَّذِي كَوَّنَهُ. وَلَمْ أَجِدْ كَلَاماً لِأَهْلِ الْبِدْعِ فِي تَأْوِيلِ الْعِنْدِيَّةِ بِعِنْدِيَّةِ التَّكْوِينِ إِلَّا كَلَاماً لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ فِي مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى ١٢١/٥ ذَكَرَ أَنَّهُمْ يُؤَوَّلُونَهَا بِمَعْنَى عِنْدَ قُدْرَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ.

١٢٤٧ - أَيْ: إِنْ قُلْتُمْ إِنْ الْمَرَادُ بِهَا عِنْدِيَّةُ قَرَبٍ وَمَحَبَةٍ وَإِكْرَامٍ انْتَقَضَ قَوْلُكُمْ بِأَنَّ مَحَبَةَ اللَّهِ وَمَشِيئَتَهُ سَوَاءٌ، فَلَا مَعْنَى لِأَنَّ يَخْصُصُ بَعْضَ الْمَخْلُوقَاتِ بِالْمَحَبَةِ لِأَنَّ كُلَّ مَا أَرَادَهُ اللَّهُ - فِي زَعْمِكُمْ - مُحَبُّوبٌ لَهُ.

وَمِنْ أَمْثَلَةٍ تَأْوِيلُهُمُ الْعِنْدِيَّةَ بِالْقَرَبِ: مَا قَرَّرَهُ الرَّازِيُّ فِي كِتَابِهِ يَقُولُ: «فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْعِنْدِيَّةِ الْحَيْزُ، بَلِ الْمَرَادُ بِهَا الشَّرَفُ...» ١. هـ. أَسَاسُ التَّقْدِيسِ ص ١٦٤. وَانْظُرْ: تَفْسِيرُهُ الْكَبِيرُ «مِفَاتِيحُ الْغَيْبِ»: ٩٧/٣، ٣٤٥/٤، ٩١/٦، ٣٦٢/٧، ٧٩٤، ١٦٨/٨. وَيَقُولُ الزَّمَخْشَرِيُّ: «﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾: هُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَمَعْنَى «عِنْدَ»: دُنُو الزَّلْفَةِ وَالْقَرَبِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ...» الْكَشَافُ ١١٢/٢. وَيَقُولُ الْقُرْطُبِيُّ: «... وَقِيلَ هَذَا - يَعْنِي الْعِنْدِيَّةَ - عَلَى جِهَةِ التَّشْرِيفِ وَأَنَّهُمْ بِالْمَكَانِ الْمَكْرَمِ، فَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ قُرْبِهِمْ فِي الْكِرَامَةِ لَا فِي الْمَسَافَةِ» ١. هـ. الْجَامِعُ لِأَحْكَامِ الْقُرْآنِ ٣٥٦/٧، وَانْظُرْ: تَفْسِيرُ الثَّعَالِبِيِّ ٨٠/٢. عِدْلَانِ: مِثْلَانِ.

- ١٢٤٩ - لَكِنْ مُنَازِعُكُمْ يَقُولُ بِأَنَّهَا عُنْدِيَّةٌ حَقًّا بِلَا رَوَّانٍ
١٢٥٠ - جَمَعْتُ لَهُ حُبَّ الْإِلَهِ وَقُرْبَهُ مِنْ ذَاتِهِ وَكَرَامَةَ الْإِحْسَانِ
١٢٥١ - وَالْحُبُّ وَصْفٌ وَهُوَ غَيْرُ مَشِيئَةٍ وَالْعُنْدُ قُرْبٌ ظَاهِرُ التَّبَيُّانِ



فصل

- ١٢٥٢ - هَذَا وَحَادِي عَشْرُهُنَّ إِشَارَةٌ نَحْوِ الْعُلُوِّ بِإِصْبَعٍ وَبَيَّانٍ
١٢٥٣ - لِلَّهِ جَلٌّ جَلَالُهُ لَا غَيْرُهُ إِذْ ذَاكَ إِشْرَاكَ مِنَ الْإِنْسَانِ
١٢٥٤ - وَلَقَدْ أَشَارَ رَسُولُهُ فِي مَجْمَعِ الْأَحْجِ الْعَظِيمِ بِمَوْقِفِ الْغُفْرَانِ

- ١٢٤٩ - يعني: أهل السنة الذين يقولون بأنها عندية حقيقية لا مجاز فيها كما تزعمون. «بلا روغان» أي: من غير انحراف وتهزب، وقد تقدم تفسيره.
١٢٥٠ - يعني العندية الحقيقية من لوازمها المحبة والقرب من الله مع إثباتها حقيقة لمن هو عند الله.

- ١٢٥٣ - يعني لو كان المراد بإشارته إلى العلو غير الله لكان شركاً أن يتوجه بالدعاء ويشير ويقصد غير الله فلم يبق إلا أنه أراد الله سبحانه فأشار إلى فوق ﷻ.
انظر: نقض التأسيس ٤٤٩/٢.

- ١٢٥٤ - يشير - رحمه الله - إلى الحديث الصحيح الطويل في صفة حج النبي ﷺ الذي رواه جابر - رضي الله عنه - وفيه أنه لما قدم إلى عرفة خطب الناس وكان من ضمن ما قال: «... وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله. وأنتم تسألون عني. فما أنتم قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وَيُنْكُثُهَا إِلَى النَّاسِ - وعند أبي داود «يُنْكُثُهَا» بالباء الموحدة - اللهم اشهد ثلاث مرات... الحديث أخرجه مسلم في كتاب الحج برقم (١٢١٨)، وأبو داود في كتاب المناسك - باب صفة حج النبي ﷺ برقم (١٩٠٥). وانظر البيت ١٦٩٨.

- ١٢٥٥ - نَحَوِ السَّمَاءَ بِإِصْبَعٍ قَدْ كُرِّمَتْ
 ١٢٥٦ - يَا رَبِّ فَاشْهَدْ أَنِّي بَلَّغْتُهُمْ
 ١٢٥٧ - /فَعَدَا الْبَنَانُ مُرْقَعًا وَمُصَوَّبًا
 ١٢٥٨ - أَذَيْتَ ثُمَّ نَصَحْتَ إِذْ بَلَّغْتَنَا
 مُسْتَشْهِدًا لِلْوَاحِدِ الرَّحْمَنِ
 وَيُشِيرُ نَحْوَهُمْ لِقَصْدِ بَيَانٍ
 صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ ذُو الْغُفْرَانِ [١/٣١]
 حَقَّ الْبَلَاغِ الْوَاجِبِ الشُّكْرَانِ



فصل

- ١٢٥٩ - هَذَا وَثَانِي عَشْرَهَا وَصَفُ الظُّهُوَ
 ١٢٦٠ - وَالظَّاهِرُ الْعَالِي الَّذِي مَا فَوْقَهُ
 ١٢٦١ - حَقًّا رَسُولُ اللَّهِ ذَا تَفْسِيرُهُ
 رَلَهُ كَمَا قَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
 شَيْءٌ كَمَا قَدْ قَالَ ذُو الْبُرْهَانِ
 وَلَقَدْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِضَمَانٍ

١٢٥٧ - صَوَّبَ رَأْسَهُ: خَفَضَهُ. القاموس ص ١٣٦. والمراد أنه بعد أن رفع إصبعه إلى السماء خفضها وأشار بها إلى الناس.

١٢٥٩ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]. قال ابن جرير - رحمه الله - في تفسير هذه الآية: «وقوله (والظاهر) يقول: وهو الظاهر على كل شيء دونه وهو العالي فوق كل شيء» ١. هـ. تفسير الطبري ٢٧/٢١٥. وانظر: البغوي (٣١/٨)، وابن كثير (٣٠٢/٤).

١٢٦١ - يشير إلى الحديث الصحيح الذي رواه الإمام مسلم من طريق زهير عن جرير عن سهيل قال: كان أبو صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام، أن يضطجع على شقه الأيمن. ثم يقول: «اللهم رب السماوات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى ومنزل التوراة والإنجيل والفرقان، أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا من الفقر». وكان يروي ذلك عن أبي هريرة عن النبي ﷺ. أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء برقم (٢٧١٣).

الإمام مسلم: هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن وَرْدِ الْقَشِيرِيِّ =

- ١٢٦٢ - فَأَقْبَلَهُ لَا تَقْبَلُ سِوَاهُ مِنَ الثَّغَا
 ١٢٦٣ - وَالشَّيْءُ حِينَ يَتِمُّ مِنْهُ غُلُوهُ
 ١٢٦٤ - أَوْ مَا تَرَى هَذِي السَّمَاءَ وَغُلُوَهَا
 ١٢٦٥ - وَالْعَكْسُ أَيْضاً ثَابِتٌ فَسُفُوهُ
 ١٢٦٦ - فَأَنْظُرْ إِلَى غُلُوِّ الْمُحِيطِ وَأَخْذِهِ
 ١٢٦٧ - وَأَنْظُرْ خَفَاءَ الْمَرْكَزِ الْأَذْنَى وَوَضْعِهِ
- سِيرِ الَّتِي قِيلَتْ بِلَا بُرْهَانَ
 فَظُهُورُهُ فِي غَايَةِ التَّبْيَانِ
 وَظُهُورَهَا وَكَذَلِكَ الْقَمَرَانِ
 وَخَفَاؤُهُ إِذَاكَ مُصْطَحِبَانِ
 صِفَةَ الظُّهُورِ وَذَاكَ دُو تَبْيَانِ
 فَ الشُّفْلُ مِنْهُ وَكَوْنُهُ تَحْتَانِي

= النيسابوري، صاحب الصحيح، ولد سنة ٢٠٤هـ، الحافظ المجود الحجة الصادق روى عن إسحاق بن راهويه وسعيد بن منصور وغيرهما. وعنه أبو بكر بن خزيمة، وأبو العباس السراج وغيرهما. كانت وفاته بنيسابور سنة ٢٦١هـ. انظر: السير ٥٥٧/١٢، البداية والنهاية ٣٦/١١.

١٢٦٢ - ومن هذه التفاسير التي قيلت بلا دليل ولا برهان: ما فسر به الرازي «الظاهر» بأنه الغالب وكذلك «الظاهر» بحسب الدلائل التي دلت عليه.

انظر: مفاتيح الغيب ٨/٨٥، أحكام القرآن للقرطبي ١٧/٢٣٦. ونقل البغوي عن بعض المفسرين أقوالاً في الظاهر، منها: الحليم، ومنها الظاهر بكشف الكروب. انظر: معالم التنزيل ٨/٣١، وانظر: مجموع الفتاوى ٥/٢٤٤.

١٢٦٦ - المحيط: يعني محيط الأرض، قال شيخ الإسلام: «فمن المعلوم باتفاق من يعلم هذا أن الأفلاك مستديرة كُرْبَةً الشكل وأن الجهة العليا هي جهة المحيط وهي المحدود...». ١هـ العرشية ص ١٧.

١٢٦٧ - والمركز الأدنى: الجهة السفلى من الفلك أو الأرض وهي في وسطها، ولهذا يقول شيخ الإسلام: «والجهة السفلى: هو المركز وليس للأفلاك إلاّ جهات العلو والسفل فقط... إلخ» ١هـ العرشية ص ١٧، ولذلك فالمحيط يطلق على العلو من الفلك من المركز يعني أسفله.

ويقول شيخ الإسلام موضحاً ما هو المراد بالمحيط والمركز: «وكل من يعلم أن الأفلاك مستديرة يعلم أن المحيط هو العالي على المركز في كل جانب...» ١هـ ص ١٨. وانظر: شرح ابن عيسى للنونية ١/٤٢٥.

- «منه» كذا في الأصل وف، وفي غيرهما: «فيه».

- ١٢٦٨ - وَظُهُورُهُ سُبْحَانَهُ بِالذَّاتِ مِنْ
 ١٢٦٩ - لَا تَجْعَلَنَّاهُمَا جُحُودَ الْجَهَنَّمَ أَوْ
 ١٢٧٠ - وَظُهُورُهُ هُوَ مُقْتَضٍ لِعُلُوِّهِ
 ١٢٧١ - وَلِذَاكَ قَدْ دَخَلْتَ هُنَاكَ الْفَاءَ لِلَّهِ
 ١٢٧٢ - فَتَأْمَلْنَ تَفْسِيرَ أَعْلَمَ خَلْقِهِ
 ١٢٧٣ - إِذْ قَالَ أَنْتَ كَذَا فَلَيْسَ لِضِدِّهِ
 لُ عُلُوُّهُ فَلَهُمَا لَهُ صِفَتَانِ
 صَافَ الْكَمَالِ تَكُونُ ذَا بُهْتَانِ
 وَعُلُوُّهُ لَظُهُورِهِ بِبَيَانِ
 سَبَبِ مُؤْذَنَةٍ بِهَذَا الشَّانِ
 بِصَفَاتِهِ مَنْ جَاءَ بِالْقُرْآنِ
 أَبْدَأَ إِلَيْكَ تَطَرُّقَ الْإِثْيَانِ



- ١٢٦٩ - تقدمت ترجمة الجهم تحت البيت ٤٠.
 - «تكون» جواب النهي، فحقه أن يكون مجزوماً «تكن»، ولكن رفعه للضرورة، (ص).
 ١٢٧٠ - يقول شيخ الإسلام: «فقله: (وأنت الظاهر فليس فوقك شيء) فنفي أن يكون فوق الله شيء وذلك يقتضي أنه سبحانه وتعالى أكمل شيء ظهوراً، والظهور يتضمن العلو... إلى أن قال: ومن شأن العالي أبدأ أن يكون ظاهراً متجلياً...» ١. هـ بيان تلبيس الجهمية ص ٨٧ في القسم الذي حققه د. محمد اللاحم (ضمن ثماني رسائل دكتوراه قدمت لتحقيق هذا الكتاب بجامعة الإمام) ويقول ابن القيم: «فجعل كمال الظهور موجباً لكمال الفوقية...» ١. هـ مختصر الصواعق ص ٣٥٧. وانظر: مدارج السالكين ٤٠/١، نقض التأسيس ٥٥١/١، مجموع الفتاوى ٢٤٤/٥، ٢٤٥.
 ١٢٧١ - «ولذلك»: كذا في الأصل، ف، ظ، وفي غيرها: «وكذلك».
 - يعني في قوله ﷺ: «اللهم أنت الظاهر فليس فوقك شيء». والمراد بالتسبيب: «أن يكون المعطوف بالفاء متسبباً عن المعطوف عليه» انظر: حاشية الصبان على الأشموني ٩٣/٣، التصريح على التوضيح لابن هشام ١٣٨/٢.
 فالمعنى على هذا: أن كون الله هو الظاهر يلزم منه أن ليس فوقه شيء والعكس.
 ١٢٧٣ - والمعنى: أن ضد الظهور لا يتطرق إليك أبدأ إتيانه. والله أعلم.

فصل

١٢٧٤ - هَذَا وَثَلِكْ عَشْرَهَا إِخْبَارُهُ أَنَّا نَرَاهُ بِجَنَّةِ الْحَيَوَانِ

١٢٧٤ - يشير إلى ما ورد في الآيات والأحاديث الدالة على رؤية المؤمنين لربهم في الجنة.

فَأَمَّا الْآيَاتُ فَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ﴾ [القيامة: ٢٢، ٢٣]. وقوله: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِمُتَّعًا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ۚ﴾ [ق: ٣٥]. وفسرت الزيادة والمزيد في الآيتين بالنظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى كما جاء ذلك في الأحاديث الصحيحة الصريحة. قال ابن جرير - رحمه الله -: «وأولى الأقوال بالصواب أن يقال: إن الله تبارك وتعالى وعد المحسنين من عباده على إحسانهم الحسن أن يجزيهم على طاعتهم إياه بالجنة، وأن تُبيّض وجوههم ووعدهم مع الحسنى الزيادة عليها، ومن الزيادة على إدخالهم الجنة أن يكرمهم الله بالنظر إليه...» جامع البيان ١٠٨/١١. وانظر: ١٧٣/٢٦، وانظر: تفسير البغوي ١٣٠/٤، ٣٦٣/٧، وتفسير ابن كثير ٢٢٨/٤، ٤١٤/٢.

وأما الأحاديث فهي كثيرة وتبلغ حد التواتر، فيقول الناظم رحمه الله: «وأما الأحاديث عن النبي ﷺ وأصحابه الدالة على الرؤية فمتواترة رواها عنه: أبو بكر الصديق، وأبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، وجرير بن عبد الله البجلي، وصهيب الرومي، وعبد الله بن مسعود، وعلي بن أبي طالب، وأبو موسى الأشعري، وعدي بن حاتم الطائي، وأنس بن مالك، وبريدة بن الحصيب، وأبو رزين العقيلي، وجابر بن عبد الله...» ثم ذكر عدداً من الصحابة ثم قال: «...فهاك سياق أحاديثهم من الصحاح والمسانيد والسنن وتلقاها بالقبول والتسليم وانشرح الصدر لا بالتحريف والتبديل وضيق العطن، ولا تكذب بها، فمن كذب بها لم يكن إلى وجه ربه من الناظرين، وكان عنه يوم القيامة من المحجوبين» حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح ص ٣٣٨. وانظر: مجموع الفتاوى ١٣٧/٣، ١٤٠، ٤٣١/٦، ٤٠١، ٤٠٧ -.

- ١٢٧٥ - فَسَلِ الْمَعْطَلَ هَلْ يُرَى مِنْ تَحْتِنَا أَمْ عَنْ شَمَائِلِنَا وَعَنْ أَيْمَانِ
 ١٢٧٦ - أَمْ خَلَقْنَا وَأَمَامَنَا سُجْحَانُهُ أَمْ هَلْ يُرَى مِنْ فَوْقِنَا بِبَيَانِ
 ١٢٧٧ - يَا قَوْمُ مَا فِي الْأَمْرِ شَيْءٌ غَيْرُ ذَا أَوْ أَنَّ رُؤْيَاهُ بِلَا إِمْكَانِ
 ١٢٧٨ - إِذْ رُؤْيَا لَا فِي مُقَابَلَةٍ مِنَ الرَّائِي مُحَالٌ لَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ
 ١٢٧٩ - وَمَنْ ادَّعَى شَيْئاً سِوَى ذَا كَانَ دَعْوَاهُ مُكَابَرَةً عَلَى الْأَذْهَانِ

= ومن هذه الأحاديث: حديث جرير - رضي الله عنه - قال: «كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر. قال: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته...» الحديث» أخرجه البخاري في التوحيد - باب قوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ ﴿٢٢﴾ برقم (٧٤٣٤).
 ووجه الاستدلال بأحاديث الرؤية في مسألة العلو سوف يشير إليه الناظم في الآيات الآتية.

- ١٢٧٧ - وخلاصة استدلال الناظم بالرؤية على كونها من أدلة العلو: أنه لا بد أن تكون الرؤية من فوق، لأنه إذا بطل أن تكون من أمام وخلف وتحت وعن يمين وعن شمال لم يبق إلا جهة الفوق. انظر تقرير هذا المعنى في الصواعق المرسله ١٣٣١/٤، فقد بسط القول فيه بما يشفي ويكفي. وانظر حادي الأرواح ص ٣٨٠.
 ١٢٧٩ - د: «سواه كان».

- يشير الناظم إلى مذهب الأشاعرة، فهم يثبتون الرؤية لا في جهة. انظر: تقرير مذهبيهم في المجرد لابن فورك ص ٧٩ - ٨٠، والإرشاد للجويني ص ١٦٤. وانظر رد شيخ الإسلام على الأشاعرة في باب الرؤية في مجموع الفتاوى ٨٤/١٦ وما بعدها، ودرء التعارض ٢٤٥/١، ونقض التأسيس ٤٠٩/٢ وما بعدها.

ويقول الناظم: «وأما من قال بالرؤية ولم يثبت العلو فهو معاند ومكابر للحق الواضح الصريح، لأن الرؤية المعقولة عند جميع بني آدم أن يكون المرئي مقابلاً للرائي مواجهاً له، بائناً عنه، لا تعقل الأمم رؤية غير ذلك، فإذا ثبت ذلك فلا بد أن يكون المرئي - وهو الله - فوقه مبايناً له فلا يجتمع الإقرار بالرؤية وإنكار الفوقية والمباينة» ١. هـ بتصرف من: مختصر الصواعق ص ١٧٢. وانظر حادي الأرواح ص ٣٨٠.

- ١٢٨٠ - وَلِذَاكَ قَالَ مُحَقِّقٌ مِنْكُمْ لِأَهْلِ
الْإِسْلَامِ مَقَالَةٌ بِأَمَانٍ
١٢٨١ - مَا بَيْنَنَا خُلْفٌ وَبَيْنَكُمْ لَدَى اللَّهِ
حَقِيقٌ فِي مَعْنَى فَيَا إِخْوَانِي
١٢٨٢ - /شُدُّوا بِأَجْمَعِنَا لِلْحِمْلِ حَمْلَةً
تَذَرُ الْمُجَسِّمَ فِي أَذَلِّ هَوَانٍ
١٢٨٣ - إِذْ قَالَ إِنَّ إِلَهَهُ حَقًّا يُرَى
يَوْمَ الْمَعَادِ كَمَا يُرَى الْقَمَرَانِ
١٢٨٤ - وَتَصِيرُ أَبْصَارُ الْعِبَادِ نَوَاطِرًا
حَقًّا إِلَيْهِ رُؤْيَاهُ بِعِيَانٍ

١٢٨٠ - يعني به الرازي كما سوف يأتي نقل كلامه.

- يخاطب الناظم الأشاعرة، ويبين أن مآل قولهم هو قول المعتزلة نفاة الرؤية بالكلية، ويبين اجتماعهم وحرهم على أهل السنة. وتقدم التعريف بالمعتزلة في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٢٨١ - «لدى»: كذا في ف، طع. وفي الأصل وغيره «لذي»، ولعله تصحيف.

- وهذا هو نص كلام الرازي، الذي فسّر الرؤية بتفسير يلتقي مع المعتزلة فيه ويكون الخلاف بينه وبينهم لفظياً، فقد فسرها بنوع من «الكشف التام» وفسرها بـ «زيادة العلم». انظر تقريره لهذا الرأي في كتابه: الأربعين في أصول الدين ٣٠٤/١، والمحصل في أفكار المتقدمين والمتأخرين ص ١٨٩، بل قد نص الرازي على أن الخلاف بينه وبين المعتزلة لفظي كما نقل عنه شيخ الإسلام إذ يقول على لسان الرازي: «واعلم أيضاً أن التحقيق في هذه المسألة أن الخلاف فيها يقرب أن يكون لفظياً» نقض التأسيس ٤٠٤/٢. ويقول شيخ الإسلام: «ولهذا يعترف هذا الرازي بأن النزاع بينهم وبين المعتزلة في الرؤية قريب من اللفظي» نقض التأسيس ٣٩٦/٢. وممن وافق الرازي من متأخري الأشاعرة: الغزالي كما نص على ذلك شيخ الإسلام: انظر: نقض التأسيس ٣٦٠/١، درء التعارض ٢٥٠/١، مجموع الفتاوى ٨٥/١٦.

١٢٨٢ - يعني المثبت للصفات، وقد نبهه بالتجسيم.

١٢٨٣ - ط: (إلهنا).

- يشير إلى نص حديث جرير المتقدم ذكره عند البيت رقم (١٢٧٤).

- ١٢٨٥ - لَا رَيْبَ أَنَّهُمْ إِذَا قَالُوا بِذَا
 ١٢٨٦ - وَيَكُونُ فَوْقَ الْعَرْشِ جَلًّا جَلَالُهُ
 ١٢٨٧ - لَكِنَّا سِلْمٌ وَأَنْتُمْ إِذْ تَسَا
 ١٢٨٨ - فَعَلُوهُ عَيْنُ الْمُحَالِ وَلَيْسَ فَوْ
 ١٢٨٩ - لَا تَنْصِبُوا مَعَنَا الْخِلَافَ فَمَا لَهُ
 ١٢٩٠ - هَذَا الَّذِي وَاللَّهِ مُودَعٌ كُثْبِهِمْ
 لَزِمَ الْعُلُوَّ لِفَاطِرِ الْأَكْوَانِ
 فَلِذَاكَ نَحْنُ وَحِزْبُهُمْ خُصَمَانِ
 عَدْنَا عَلَى نَفْيِ الْعُلُوِّ لِرَبِّنَا الرَّحْمَنِ
 قِ الْعَرْشِ مِنْ رَبِّ وَلَا دِيَّانِ
 طَعْمٌ فَتَحْنُ وَأَنْتُمْ سِلْمَانِ
 فَاَنْظُرْ تَرَى يَا مَنْ لَهُ عَيْنَانِ



فصل

- ١٢٩١ - هَذَا وَرَبَاعَ عَشْرَهَا إِقْرَأْ سَا
 ١٢٩٢ - وَلَقَدْ رَوَاهُ أَبُو رَزِينٍ بَعْدَمَا
 إِلَهُ بِلَفْظِ «الْأَيْن» لِلرَّحْمَنِ
 سَأَلَ الرَّسُولَ بِلَفْظِهِ بَوْرَانِ

- ١٢٨٥ - الكلام في هذا البيت ما زال للمعطل كما يحكيه الناظم عنه.
 ١٢٨٦ - «نحن»: يعني القائل - وهو الرازي - حزبه الأشاعرة.
 «حزبهم»: يعني أهل السنة.
 ١٢٨٧ - «أنتم»: يعني المعتزلة.
 - البيت كذا مختل الوزن في جميع النسخ الخطية والمطبوعة، وفيه ركن زائد. وانظر تعليقنا على البيت ٥٧٨، (ص).
 ١٢٨٩ - انتهت حكاية كلام المعطل من الأشاعرة.
 ١٢٩٠ - ظ: (كتبكم). وقد نقلنا آنفاً من كتب الرازي ومن نقل عنها كشيخ الإسلام.
 ١٢٩٢ - أبو رزين: هو لقيط بن عامر بن عقيل بن عامر العامري، العقيلي، وافد بني المنتفق، روى عنه ابن أخيه وكيع بن حُدُس، وعبدالله بن حاجب وعمر بن أوس الثقفي. وله صحبة رضي الله عنه. (وهو غير «لقيط بن صبرة» خلافاً لمن زعم أنهما واحد، ورجح الحافظ في الإصابة أنهما اثنان). انظر: الإصابة ٣/٣٣٠، وأسد الغابة لابن الأثير ٤/٣٦٦.
 =

١٢٩٣ - وَرَوَاهُ تَبْلِيغاً لَهُ وَمُقَرَّراً لَمَّا أَقَرَّ بِهِ بِلَا نُكْرَانِ

= - يشير إلى الحديث المشهور عن وكيع بن حُدُس عن أبي رزين العقيلي قال: قلت: يا رسول الله، أين كان ربنا - تبارك وتعالى - قبل أن يخلق العرش؟ قال: «كان في عماء، ما فوقه هواء، وما تحته هواء ثم خلق العرش على الماء».

الحديث أخرجه الإمام أحمد في المسند ١١/٤، ١٢. والترمذي في سننه في كتاب التفسير - باب سورة هود ٢٦٩/٥، برقم (٣١٠٩) وحسنه، وابن ماجه في المقدمة - فيما أنكرت الجهمية ٣٥/١، برقم (١٧٠)، وأبو داود الطيالسي في المسند ص ١٤٧، برقم (١٠٩٣)، وعبدالله ابن الإمام أحمد في السنة ٢٤٥/١، برقم (٤٥٠)، والطبري في التفسير ٤/١٢، وابن أبي شعبة في العرش برقم (٧)، ص ٥٤، وابن أبي عاصم في السنة ٢٧١/١، برقم (٦١٢)، والطبراني في الكبير ١٠٧/١٩ (٤٦٨)، وابن حبان في صحيحه (كما في الإحسان ٨/١٤)، برقم (٦١٤١)، والبيهقي في الأسماء والصفات ٢٣٥/٢، برقم (٨٠١)، وأبو الشيخ في العظمة ٣٦٤/١، برقم (٨٣)، وابن أبي زمنين في أصول السنة ص ٨٩، برقم (٣١)، والذهبي في العلو (المختصر ص ١٨٦) وحسنه، وابن عبد البر في التمهيد ١٣٧/٧.

والحديث كما مرَّ حسنه: الترمذي والذهبي. ولكن قد ضعفه الألباني (انظر: السنة لابن أبي عاصم ٢٧١/١، مختصر العلو ص ١٨٦)، لأن مدار طرق الحديث على وكيع بن حُدُس وقال عنه الحافظ في التقريب ص ٥٨١: «مقبول» (يعني: إذا توبع). وقال ابن قتيبة عن هذا الحديث: «مختلف فيه، وويع لا يعرف...». هـ بتصرف تأويل مختلف الحديث ص ١٥٠.

ولكن يشهد لهذا الحديث ما ورد في صحيح البخاري في التوحيد برقم (٧٤١٨) عن عمران بن حصين مرفوعاً وفيه: (... كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء) الحديث وقد سبق في التعليق على البيهقي ٩٢٠ و ١٠٤٦. وكذلك بقية أدلة العلو من الكتاب والسنة تشهد بصحة هذا الحديث. وليس فيه مما يستنكر.

- ١٢٩٤ - هَذَا وَمَا كَانَ الْجَوَابُ جَوَابَ «مَنْ» لَكِنْ جَوَابَ اللَّفْظِ بِالْمِيزَانِ
 ١٢٩٥ - كَلَّا وَلَيْسَ لـ «مَنْ» دُخُولُ قَطُّ فِي هَذَا السِّيَاقِ لِمَنْ لَهُ أُذُنَانِ
 ١٢٩٦ - دَعُ ذَا فَقَدْ قَالَ الرَّسُولُ بِنَفْسِهِ «أَيُّنَ الْإِلَهِ؟» لِعَالِمٍ بِلِسَانِ
 ١٢٩٧ - وَاللَّهِ مَا قَصَدَ الْمُخَاطَبُ غَيْرَ مَعْدِنَاهَا الَّذِي وَضِعَتْ لَهُ الْحَقَّانِي

= قوله: (كان في عماء) المراد به السحاب، وعلى هذا المعنى يكون سبحانه فوق السحاب مدبراً له وعالياً عليه كما قال: ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾. انظر كلام البيهقي في الأسماء والصفات ٢/٢٣٦. وإذا كان (عمى) بالقصر فالمراد به: ليس شيء معه، كما في إحدى روايات حديث حصين الذي في البخاري. انظر: النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣/٣٠٤، والتمهيد لابن عبد البر ٧/١٣٧، واجتماع الجيوش الإسلامية للنظام ص ١٦٢، وتحفة الأحوذى للمباركفوري ٨/٥٢٩.

- ١٢٩٤ - يشير الناظم إلى تأويل نفاة العلو لهذا الحديث بأن السؤال «بأين» معناه السؤال «بمن» كما قرر ذلك الرازي. انظر أساس التقديس ص ١٦٥ - ١٦٦.
 ١٢٩٦ - الخطاب موجه من الناظم للمعطل: دع هذا الدليل تنزلاً معك أيها الخصم المعاند، ولنتنقل إلى دليل أصرح من ذلك وهو قول النبي ﷺ: «أَيُّنَ اللَّهِ؟» في الحديث الصحيح عن معاوية بن الحكم السلمي - رضي الله عنه - وجاء فيه: «... وكانت لي جارية ترعى غنماً لي قَبْلَ أحد والجَوَانِيَةِ، فاطلعت ذات يوم فإذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها، وأنا رجل من بني آدم آسف كما يأسفون - لكنني صككتها صَكَّةً»، فأتيت رسول الله ﷺ فعَظَّم ذلك عليّ، قلت: يا رسول الله أفلا أعتقها؟ قال: اتتني بها، فأتيته بها. فقال لها: «أَيُّنَ اللَّهِ؟» قالت: في السماء. قال: «مَنْ أَنَا؟» قالت: أنت رسول الله. قال: «أَعْتَقْهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ؟» أخرجه الإمام مسلم في كتاب المساجد - باب تحريم الكلام في الصلاة، برقم (٥٣٧).

العالم باللسان: أي باللغة العربية.

- ١٢٩٧ - «المخاطب»: بكسر الطاء: اسم فاعل، وهو النبي ﷺ و«الحقاني» صفة للمعنى.

- ١٢٩٨ - وَاللَّهِ مَا فَهِمَ الْمُخَاطَبُ غَيْرَهُ وَاللَّفْظُ مَوْضُوعٌ لِقَضْدِ بَيَانٍ
- ١٢٩٩ - يَا قَوْمُ لَفْظُ «الْأَيْنِ» مُمْتَنِعٌ عَلَى الرَّحْمَنِ عِنْدَكُمْ وَذُو بُطْلَانٍ
- ١٣٠٠ - وَيَكَادُ قَائِلُكُمْ يُكْفِّرُنَا بِهِ بَلْ قَدْ وَهَذَا غَايَةُ الْعُدْوَانِ

١٢٩٨ - «المخاطب»: بفتح الطاء، اسم مفعول، والمقصود: الجارية.

١٢٩٩ - يعني أن المعطلة نفاة العلو يرون أن لفظ «أين الله؟» لا تجوز إذا كان المقصود بها السؤال عن المكان - على حد زعمهم - وفي هذا يقول الإمام الدارمي: «... وفي قول النبي ﷺ: «أين الله؟» تكذيب لقول من يقول: هو في كل مكان لا يوصف بأين، لأن شيئاً لا يخلو منه مكان يستحيل أن يقال: «أين هو؟»، ولا يقال: «أين الله؟» إلا لمن هو في مكان يخلو منه مكان» ١. هـ الرد على الجهمية ص ٣٩، وانظر: ١٧٥، وانظر: الرد على المريسي له ص ٢٤.

١٣٠٠ - الغالب على الظن أنه الرازي، فإنه قال: «الفصل الثالث: في أن من ثبت كونه تعالى جسماً متحيزاً مختصاً بجهة معينة هل يحكم بكفره أم لا؟ للعلماء فيه قولان: أحدهما: أنه كافر وهو الأظهر...» ١. هـ أساس التقديس ص ١٩٦. وانظر: مفاتيح الغيب للرازي (٢٢٤/٤).

ونقل شيخ الإسلام عن ابن كلاب قوله: «ورسول الله ﷺ - وهو صفوة الله من خلقه وخيرته من بريته وأعلمهم جميعاً - يجيز «الأين» ويقول، ويستصوب قول القائل: إنه في السماء، ويشهد له بالإيمان عند ذلك. وجههم بن صفوان وأصحابه لا يجيزون الأين ويحرمون القول به...» مجموع الفتاوى ٣١٩/٥. وانظر: الرد على الجهمية للدارمي ص ١٧٥، ومختصر الصواعق ص ٣١٨، وشرح مسلم للنووي ٢٤/٥، والحجة في بيان المحجة للأصبهاني (١١٥/٢).

«بل قد»: على تقدير محذوف، يعني: «بل قد كفرنا».

«غاية العدوان»: وهذه من صفات أهل البدع وأبرز علاماتهم أنهم يكفرون من خالفهم. انظر درء التعارض ١٩٥/٦.

- ١٣٠١ - لَفْظُ صَرِيحٍ جَاءَ عَنْ خَيْرِ الْوَرَى قَوْلًا وَإِقْرَارًا هُمَا نَسُوعَانِ
 ١٣٠٢ - وَاللَّهُ مَا كَانَ الرَّسُولُ بِعَاجِزٍ عَنْ لَفْظِ «مَنْ» مَعَ أَنَّهَا حَرْفَانِ
 ١٣٠٣ - «وَالْأَيْنُ» أَحْرَفُهَا ثَلَاثٌ وَهِيَ ذُو لَبْسٍ وَ«مَنْ» فِي غَايَةِ التَّبْيَانِ
 ١٣٠٤ - وَاللَّهُ مَا الْمَلَكَانِ أَفْصَحَ مِنْهُ إِذْ فِي الْقَبْرِ مَنْ رَبُّ الْوَرَى يَسْأَلَانِ
 ١٣٠٥ - وَيَقُولُ: أَيْنَ اللَّهُ؟ يَغْنِي «مَنْ» فَلَا وَاللَّهُ مَا اللَّفْظَانِ مَتَّحِدَانِ
 ١٣٠٦ - كَلَّا وَلَا مَعْنَاهُمَا أَيْضًا لِذِي لُغَةٍ وَلَا شَرْعٍ وَلَا إِنْسَانِ



- ١٣٠١ - القول منه ﷺ كما في حديث الجارية، والإقرار كما في حديث أبي رزين.
 وانظر درء التعارض ٣/٣١٥، ٧/١٣٥.
- ١٣٠٣ - قال: «ذو لبس» مكان «ذات لبس» للضرورة. انظر ما سبق في البيت ١٠٣٣، (ص).
- ح، طه: (من هي غاية التبيان).
- ١٣٠٤ - ح، ط: (رب السما).
- «يَسْأَلَانِ»: أي يسألان، حذف الهمزة وألقى حركتها على ما قبلها للضرورة، (ص).
- يشير إلى ما ورد في الأحاديث التي جاء فيها ذكر سؤال الملكين «منكر ونكير» للميت: مَنْ ربك، وما دينك، ومن نبيك؟ كما جاء في الحديث المشهور عن البراء بن عازب وسيأتي تخريجه كاملاً عندما يشير إليه الناظم في البيت رقم (١٧٣٥). وكذلك حديث أبي هريرة وقد مضى تخريجه تحت البيت رقم (١٢٠١).
- ١٣٠٥ - وفي هذا يقول الرازي: «أن لفظ «أين» كما يجعل سؤالاً عن المكان فقد يجعل سؤالاً عن المنزلة والدرجة، يقال: أين فلان من فلان؟ فلعَلَّ السؤال كان عن المنزلة وأشار بها إلى السماء، أي هو رفيع القدر جداً...».
- أساس التقديس ص ١٦٥ - ١٦٦.
- ١٣٠٦ - يعني: حتى في عرف الناس لا يعرف هذا التأويل الفاسد.

فصل

- ١٣٠٧ - هَذَا وَخَامِسَ عَشْرَهَا الْإِجْمَاعُ مِنْ رُسُلِ الْإِلَهِ الْوَاحِدِ الْمَثْنَانِ
 ١٣٠٨ - فَالْمُرْسَلُونَ جَمِيعُهُمْ مَعَ كُتُبِهِمْ قَدْ صَرَّحُوا بِالْفَوْقِ لِلرَّحْمَنِ
 ١٣٠٩ - وَحَكَى لَنَا إِجْمَاعُهُمْ شَيْخُ الْوَرَى وَالَّذِينَ عَبْدُ الْقَادِرِ الْكِيْلَانِي
 ١٣١٠ - وَأَبُو الْوَلِيدِ الْمَالِكِي أَيْضاً حَكَى إِجْمَاعُهُمْ أَعْنِي «ابْنَ رُشْدِ الثَّانِي»

١٣٠٩ - في كتابه غنية الطالبين حيث قال: «أما معرفة الصانع بالآيات والدلالات على وجه الاختصار فهو: أن تعرف وتيقن أن الله واحد أحد... (إلى أن قال): وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل بلا كيف...» ١. هـ غنية الطالبين ص ٥٧، وانظر: اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٧٧، مجموع الفتاوى ٨٦/٥، العلو للذهبي (المختصر ص ٢٨٤).

- ط: «الجيلاني». وهو أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح عبد الله بن جنكي دوست الجيلي (أو الجيلاني أو الكيلاني) الحنبلي. كان مولده بجيلان سنة ٤٧١ هـ. اشتهر بالزهد والعبادة، وذاع صيته واشتهر. وغلا فيه من جاء بعده من الصوفية حتى صارت له طريقة تعرف بالقادرية، وأكثر ما ينسب إليه من أقوال الصوفية كذب عليه، وله نقولات تدل على حسن اعتقاده، رحمه الله. كانت وفاته سنة ٥٦١ هـ. السير (٤٣٩/٢٠)، ذيل طبقات الحنابلة (٢٩٠/٣)، البداية والنهاية (٢٧٠/١٢).

١٣١٠ - هو: أبو الوليد محمد بن أبي القاسم أحمد بن شيخ المالكية أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي، المالكي، ويعرف بـ «ابن رشد الحفيد» تمييزاً له عن جده، وكانت ولادته قبل موت جده بشهر سنة ٥٢٠ هـ، وتفقّه وبرع في المذهب وألف في شتى الفنون، وكان له علم بالطب، واشتغل بالفلسفة كثيراً وخاصة كتب أرسطو، وابن سينا، والفارابي، ومن مصنفاته: بداية المجتهد، ومناهج الأدلة، وتهافت التهافت وغيرها كثير. كانت وفاته سنة ٥٩٥ هـ. السير (٣٠٧/٢١)، شذرات الذهب (٣٢٠/٤).

- قال في كتابه «مناهج الأدلة»: «القول في الجهة: وأما هذه الصفة فلم=

- ١٣١١ - وَكَذَّا أَبُو الْعَبَّاسِ أَيْضاً قَدْ حَكَّى إِجْمَاعُهُمْ عَلَّمَ الْهُدَى الْحَرَّانِي
 ١٣١٢ - وَلَهُ أَطْلَاعٌ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِهِ لِسَوَاهِ مِنْ مُتَكَلِّمٍ وَلِسَانِ
 ١٣١٣ - هَذَا وَنَقَطُ نَحْنُ أَيْضاً أَنَّهُ إِجْمَاعُهُمْ قَطْعاً عَلَى الْبُرْهَانِ
 ١٣١٤ - وَكَذَلِكَ نَقَطُ أَنَّهُمْ جَاءُوا بِإَثْبَاتِ الصِّفَاتِ لِخَالِقِ الْأَكْوَانِ

= يزل أهل الشريعة من أول الأمر يثبتونها لله سبحانه... (إلى أن قال):
 «والشرائع كلها مبنية على أن الله في السماء، وأن منه تنزل الملائكة بالوحي إلى النبيين، وأن من السماوات نزلت الكتب وإليها كان الإسراء بالنبي ﷺ حتى قرب من سدره المنتهى، وجميع الحكماء قد اتفقوا على أن الله والملائكة في السماء؛ كما اتفقت جميع الشرائع على ذلك...» مناهج الأدلة ص ١٧٦. وانظر إغاثة اللفهان للناظم (٢/٢٥٨)، ودرء التعارض (٢١٢/٦).

- في ب حاشية لبعض القراء نصها: «احتراز عن الأول الذي هو رفيق ابن سينا». وهو خطأ، وإنما هو احتراز عن الأول الذي هو جد الثاني.

١٣١١ - يعني شيخ الإسلام أبا العباس ابن تيمية، الذي قال: «قد ثبت بالفطرة التي اتفق عليها أهل الفطر السليمة، وبالنقول المتواترة عن المرسلين من الأخبار، وما نطقت به كتب الله تعالى، وما اتفق عليه المؤمنون بالرسول قبل حدوث البدع: أن الله فوق العالم» بيان تلبيس الجهمية ص ٤٥٠، الجزء الذي حققه د. رشيد حسن محمد علي (ضمن الرسائل الثمانية في تحقيق الكتاب بجامعة الإمام). وانظر درء التعارض (٢٤٩/٦).

١٣١٢ - كذا في جميع النسخ غير (س). و«لسان» هنا بمعنى المتكلم عن القوم. وفي س: «مِلْسَان»، صيغة مبالغة من اللسن، وهو الفصاحة وجودة البيان. فإن صح ما فيها كان أظهر. وفي طع: «بلسان». (ص).

١٣١٣ - انظر: نص كلامه في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٩٥، والصواعق المرسل (٣٦٨/١).

١٣١٤ - يعني الرسل والكتب التي جاءت من عند الله. قال الناظم: «وقد نزه نفسه =

- ١٣١٥ - وَكَذَٰكَ نَقَطَعُ أَنَّهُمْ جَاؤُوا بِإِثْمٍ - بَاتِ الْكَلَامِ لِرَبِّنَا الرَّحْمَنِ
- ١٣١٦ - وَكَذَٰكَ نَقَطَعُ أَنَّهُمْ جَاؤُوا بِإِثْمٍ - بَاتِ الْمَعَادِ لِهَٰذِهِ الْأُبْدَانِ
- ١٣١٧ - وَكَذَٰكَ نَقَطَعُ أَنَّهُمْ جَاؤُوا بِتَوْبَةٍ - حَيْدِ الْإِلَهِ وَمَالَهُ مِنْ ثَانٍ

= سبحانه وتعالى عما يصفه به العباد إلا ما وصفه به المرسلون فقال: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٥٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٦٠﴾ [الصفات: ١٥٩، ١٦٠]. قال غير واحد من السلف: «هم الرسل...» الصواعق المرسلة (١٥٢/١ - ١٥٣). وانظر: مجموع الفتاوى (٢٣٣/٥، ٢٨٩).

١٣١٥ - كما قال سبحانه: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ...﴾ [البقرة: ٢٥٣]، فالأنبياء بعضهم كلمه الله كموسى عليه السلام وآدم، ومحمد ﷺ، فهم أولى الناس بإثبات هذه الصفة لله سبحانه وتعالى. انظر: مجموع الفتاوى ٢٢/١٢، وما بعدها، ومختصر الصواعق، ص ٤١٢.

١٣١٦ - أي: ومما جاء بتقريره رسل الله: إثبات المعاد للأرواح والأبدان. وفي هذا يقول شيخ الإسلام: «... وقد ذكرنا في غير موضع أن الرسل قبل محمد أُنذروا بالقيامة الكبرى تكذيباً لمن نفى ذلك من المتفلسفة...» مجموع الفتاوى (٢٦٦/٤). ويقول أيضاً: «مذهب سائر المسلمين وسائر أهل الملل إثبات القيامة الكبرى وقيام الناس من قبورهم والثواب والعقاب هناك...» مجموع الفتاوى (٢٦٢/٤)، وانظر أيضاً (٢٨٤/٤). ويقول الناظم - في معرض رده على نفاة الصفات -: «... فآل بهم الأمر إلى أن أُلحدوا في الأصول الثلاثة التي اتفق عليها جميع الملل، وجاءت بها جميع الرسل وهي: الإيمان بالله، واليوم الآخر، والأعمال الصالحة...» الصواعق (١٠٩٦/٣)، وانظر: (٣٦٩/١).

١٣١٧ - كما قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. ويقول جل وعلا: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (٢٥) [الأنبياء: ٢٥]. فزبدة الرسائل والكتب السماوية، ولب دعوتها، وأساسها هو الدعوة إلى إفراد الله بجميع أنواع العبادة الله وحده لا شريك له.

١٣١٨ - وَكَذَٰكَ نَقُطِعُ أَنَّهُمْ جَاؤُوا بِإِثْمٍ - بَاتِ الْقَضَاءِ وَمَا لَهُمْ قَوْلَانِ

١٣١٩ - فَالرُّسُلُ مَتَّفِقُونَ قَطْعًا فِي أَصْوَرٍ لِّالدِّينِ دُونَ شَرَائِعِ الْإِيمَانِ

١٣٢٠ - كُلُّ لَهُ شَرْعٌ وَمِنْهَا جَزَاءٌ فِي الْأَمْرِ لَا التَّوْحِيدِ فَافْهَمِ ذَانِ

١٣١٨ - أي وما جاء به الأنبياء، واتفقت عليه الرسالات السماوية: الإيمان بالقضاء والقدر، وأن كل شيء بقدرته ومشئته، وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. ولهذا من تدبر كتاب الله يلحظ هذا مستقراً في دعوة الرسل عليهم السلام، ومن ذلك قول نوح عليه السلام فيما حكاه الله تعالى عنه: ﴿وَلَا يَفْعَلُكُمْ نِصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾ [هود: ٣٤]. ولما أمر الله إبراهيم عليه السلام أن يذبح ابنه إسماعيل ﴿قَالَ يَتَابَتِ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [الصافات: ١٠٢]. فعلق إسماعيل عليه السلام الأمر على مشيئته سبحانه.

وكذلك حكى الله قول موسى عليه السلام: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فَنَنْتَكُ تَضِلُّ بِهَا مِنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ...﴾ [الأعراف: ١٥٥]. انظر: مجموع الفتاوى (١٠٦/٨).

١٣١٩ - كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، وقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [النحل: ٣٦]. وكما قال سبحانه: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [الشورى: ١٣].

قال ابن كثير: «والدين الذي جاءت به الرسل كلهم هو عبادة الله وحده لا شريك له كما قال عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾» [الأنبياء: ٢٥] تفسير القرآن العظيم (١٠٩/٤). وانظر: (٣٦/٣).

١٣٢٠ - كما قال سبحانه: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]، وهذه الشرائع التي تختلف باختلاف الأمم، هي التي تتغير بحسب الأزمنة والأحوال، أما أصول الدين والتوحيد فلا. انظر تفسير القرطبي (٢١١/٦)، وتفسير ابن كثير (٦٦/٢)، وتفسير السعدي (٣٠٠/٢).

- ١٣٢١ - فالذَيْنُ فِي التَّوْحِيدِ دِينَ وَاحِدٌ لَمْ يَخْتَلِفْ مِنْهُمْ عَلَيْهِ اثْنَانِ
 ١٣٢٢ - دِينَ الْإِلَهِ اخْتَارَهُ لِعِبَادِهِ وَلِنَفْسِهِ هُوَ قَيِّمُ الْأَذْيَانِ
 ١٣٢٣ - فَمِنْ الْمُحَالِ بَأَنْ يَكُونَ لِرُسُلِهِ فِي وَصْفِهِ خَبْرَانِ مُخْتَلِفَانِ
 ١٣٢٤ - وَكَذَلِكَ نَقْطَعُ أَنَّهُمْ جَاؤُوا بِعَدْلِ اللَّهِ بَيْنَ طَوَائِفِ الْإِنْسَانِ

١٣٢١ - كما روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الدنيا والآخرة، والأنبياء إخوة لعلات، أمهاتهم شتى ودينهم واحد». أخرجه في كتاب أحاديث الأنبياء - باب قول الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ...﴾ برقم (٣٤٤٣). والعلات بفتح المهملة: الضرائر، وأولاد العلات: الإخوة من الأب وأمهم شتى، ومعنى الحديث: (أن أصل دينهم واحد هو التوحيد وإن اختلفت الشرائع) فتح الباري (٥٦٤/٦).

١٣٢٢ - كما قال سبحانه: ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْنَا فَلَا تَقْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [التوبة: ٣٦]. وقال تعالى: ﴿أَمَرَ آلَا تَقْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْنَا﴾ [يوسف: ٤٠]. وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٣٠]. وقال تعالى: ﴿فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ أَلْقَيْنَا مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ﴾ [الروم: ٤٣].

والمعنى: أن الدين الحق المنزل من عند الله - وهو إفراده بالعبادة - هو الدين الذي اختاره الله لعباده، فهو أعدل دين وأقومه وأحسنه. وانظر: اللسان (٥٠٣/١٢)، تفسير السعدي (٦٥٨/٧)، تفسير ابن كثير (٥٣٧/٤).

١٣٢٣ - «بأن يكون»: أدخل الباء على المبتدأ للضرورة (ص).

١٣٢٤ - أي أن ما أمرهم الله به أن يبلغوه سواء مما هو من أصول الدين أو من الأحكام الشرعية كله قائم على العدل بين الناس، وأساس دعوتهم على العدل صلوات الله وسلامه عليهم، (والله سبحانه أمر رسوله أن يعدل بين الطوائف فقال: ﴿فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ﴾ [الشورى: ١٥]. فأمره سبحانه أن يدعو إلى دينه وكتابه وأن يستقيم في نفسه كما أمره، وأن=

- ١٣٢٥ - وَكَذَاكَ نَقَطُغْ أَنَّهُمْ أَيْضاً دَعَوْا لِلْخُمْسِ وَهِيَ قَوَاعِدُ الْإِيمَانِ
١٣٢٦ - إِيْمَانُنَا بِاللّٰهِ ثُمَّ بِرُسُلِهِ وَبِكُتُبِهِ وَقِيَامَةِ الْأُبْدَانِ
١٣٢٧ - وَبِجُنْدِهِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ الْأَلَى هُمْ رُسُلُهُ لِمَصَالِحِ الْأَكْوَانِ
١٣٢٨ - هَٰذِي أَصُولُ الدِّينِ حَقّاً لَا الْأُصُولُ لُ الْخُمْسُ لِلْقَاضِي هُوَ الْهَمْدَانِي

= لا يتبع هوى أحد من الفرق، وأن يؤمن بالحق جميعه، وأن يعدل بين أرباب المقالات) ١. هـ بتصرف. شفاء العليل لابن القيم ص ١١٣، ويقول شيخ الإسلام: «وأهل الملل كلهم يقرون بعدله لأن الكتب الإلهية نطقت بعدله، وأنه قائم بالقسط وأنه لا يظلم الناس مثقال ذرة...» ١. هـ جامع الرسائل (١/١٢٥).

١٣٢٥ - والقواعد الخمس هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ءَلِكُتِبِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رُسُلِهِ ءَلِكُتِبِ الَّذِي نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَلْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾﴾ [النساء: ١٣٦]. والناظم أشار في الصواعق إلى أن أصول الإيمان خمسة (١/٣٦٥)، ولم يذكر الإيمان بالقدر وهو الركن السادس كما صُرح به في حديث جبريل المشهور، لأنه داخل تحت الإيمان بالله؛ لأن الإيمان بالقدر من لوازم الإيمان بالله ولا شك في ذلك. انظر: القضاء والقدر للدكتور عبدالرحمن المحمود، ص ٦٣.

١٣٢٨ - ح، ط: (لا أصول).

الهمداني: هو القاضي عبدالجبار بن أحمد بن عبدالجبار بن أحمد بن خليل، أبو الحسن الهمداني، العلامة في مذهبه، المتكلم، صاحب التصانيف، شافعي المذهب، شيخ المعتزلة، ولي قضاء الري وقزوین وغيرهما من الأعمال التي كانت لفخر الدولة ابن بويه بعناية الصاحب بن عباد، قال الخليلي: «كتبت عنه، وكان ثقة في حديثه ولكنه داع إلى البدعة لا تحل الرواية عنه» وكتابه الذي أشار إليه الناظم: «شرح الأصول الخمسة». كانت وفاته سنة ٤١٥ هـ. السير (١٧/٢٤٤)، لسان الميزان (٣/٣٨٦)، شذرات الذهب (٣/٢٠٢).

- ١٣٢٩ - تِلْكَ الْأُصُولُ لِلْإِعْتِرَالِ وَكَمْ لَهَا
 ١٣٣٠ - وَجُحُودُ أَوْصَافِ الْإِلَهِ وَنَفْيُهُمْ
 ١٣٣١ - وَكَذَلِكَ نَفْيُهُمْ لِرُؤْيَتِنَا لَهُ
 ١٣٣٢ [ب/٣٢] - /وَنَقَوْا قَضَاءَ الرَّبِّ وَالْقَدَرَ الَّذِي
 ١٣٣٣ - مِنْ أَجْلِ هَاتِيكَ الْأُصُولِ، وَخَلَّدُوا
 فَرَعَ فَمِنْهُ الْخَلْقُ لِلْقُرْآنِ
 لِعُلُوِّهِ وَالْفَوْقِ لِلرَّحْمَنِ
 يَوْمَ اللَّقَاءِ كَمَا يُرَى الْقَمَرَانِ
 سَبَقَ الْكِتَابُ بِهِ هُمَا حُثْمَانِ
 أَهْلَ الْكِبَائِرِ فِي لُظَى النُّيَرَانِ

- ١٣٢٩ - أصول المعتزلة الخمسة قد سبق ذكرها في التعليق على مقدمة المؤلف.
 - يقول القاضي: «وأما مذهبنا في ذلك فهو: أن القرآن كلام الله تعالى ووحيه وهو مخلوق محدث...». شرح الأصول الخمسة ص ٥٢٨.
 ١٣٣٠ - قوله: «وجحود أوصاف الإله»: انظر فيه شرح الأصول الخمسة ص ١٢٨، الملل والنحل (٤٤/١)، مقالات الإسلاميين (٣٣٥/١). أما نفي العلو فانظر فيه شرح الأصول الخمسة ص ٢١٩ - ٢٢٦، مجموع الفتاوى (١٢٢/٥)، درء التعارض (٢٢٧/٦)، مناهج الأدلة لابن رشد ص ١٧٧.
 ١٣٣١ - يقول القاضي: «ومما يجب نفيه عن الله: الرؤية...». شرح الأصول الخمسة ص ٢٣٢. وانظر: الأربعين للرازي (٢٦٦/١)، والمعتزلة يؤولون الرؤية بالعلم. انظر: بيان تلبيس الجهمية (٣٤٩/١، ٣٩٦/٢).
 ١٣٣٢ - والمعتزلة يقولون: إن أفعال العباد ليست مخلوقة لله، بل العباد هم الخالقون لها، حتى لا يعذبهم الله على أمر هو الذي خلقه فيهم، وعلى هذا فهم ينكرون مرتبة الخلق من مراتب القدر.
 انظر: شرح الأصول الخمسة ص ٣٢٣، شفاء العليل ص ١١٢ - ١١٦، القضاء والقدر ص ٢٠٤.
 حتمان: أي واجبان لازمان لا مفرّ منهما.
 ١٣٣٣ - الواو من «وخلدوا» ساقطة من (طه).
 يقول القاضي: «فالله أخبر أن العصاة يعذبون في النار ويخلدون فيها، والعاصي اسم يتناول الفاسق والكافر جميعاً فيجب حمله عليهما؛ لأنه تعالى لو أراد أحدهما دون الآخر لبيّنه». شرح الأصول الخمسة ص ٦٥٧، وانظر: الملل والنحل (٤٥/١).

١٣٣٤ - ولأجلِهَا نَفَوُ الشَّفَاعَةِ فِيهِمْ وَرَمَوْا رُوَاةَ حَدِيثِهَا بِطَعَانٍ

١٣٣٥ - ولأجلِهَا قَالُوا بَأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى إِصْلَاحِ ذِي الْعَصِيَانِ

١٣٣٦ - ولأجلِهَا قَالُوا بَأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى إِيْمَانِ ذِي الْكُفْرَانِ

١٣٣٤ - بناءً على أصلهم في تخليد أهل الكبائر في النار، وفي هذا يقول القاضي: «فحصل بهذه الجملة من العلم بأن الشفاعة ثابتة للمؤمنين دون الفساق من أهل الصلاة...». شرح الأصول الخمسة ص ٦٨٨ - ٦٩٠. وانظر: مقالات الإسلاميين (١٦٦/٢).

وأحاديث الشفاعة متواترة وثابتة ثبوتاً قطعياً، ولكن المعتزلة كابروا وعاندوا وادّعوا أنها أحاديث آحاد، والآحاد لا تفيد إلا الظن، ولا بد من القطع في أمور العقائد. وفي هذا يقول القاضي: «وقد تعلقوا - يعني مثبتة الشفاعة - بما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»، وقالوا: إن النبي ﷺ قد نص على صريح ما ذهبنا إليه، والجواب: أن هذا الخبر لم تثبت صحته أولاً، ولو صح فإنه منقول بطريق الآحاد عن النبي، ومسألتنا طريقها العلم فلا يصح الاحتجاج به». شرح الأصول الخمسة ص ٦٩٠، وانظر مجموع الفتاوى (١١٦/١، ١٤٨)، (١٨٤/١١).

١٣٣٦ - ومعنى هذا البيت والذي قبله أن المعتزلة يقولون: إن الله لا يقدر على هداية الضال ولا إضلال المهتدي بناءً على أن الله سبحانه لا يقدر - عند بعضهم - على الظلم، وأهل السنة يقولون: إن الله حرم على نفسه الظلم وهو منزّه عنه ولكنه قادر عليه، وقد نفى سبحانه الظلم عن نفسه، والشيء المنفي مقدور عليه؛ إذ المحال لا يُنْفَى.

ولهذا فإن المعتزلة «قالوا: إنه إذا أمر العبد ولم يعنه - بجميع ما يقدر عليه من وجوه الإعانة - كان ظالماً له، والتزموا أنه لا يقدر أن يهدي ضالاً كما أنه لا يقدر أن يضلّ مهتدياً». شرح حديث أبي ذر لشيخ الإسلام (ضمن مجموعة الرسائل المنيرية ٢٠٦/٣)، وانظر: جامع الرسائل (١٢٣/١)، ومنهاج السنة (٤٦١/١) وموقف ابن تيمية من الأشاعرة (١٣٢٤).

- ١٣٣٧ - ولأجلها حكموا على الرّخمين بالشّد
 ١٣٣٨ - ولأجلها هم يُوجِبُونَ رِعايَةً
 ١٣٣٩ - حقّاً على ربّ الوَرَى بعقولهم
 سُرْعِ المُحالِ شريعةِ البُهتَانِ
 للأصلحِ الموجودِ في الإمكانِ
 سُبْحانَكَ اللَّهُمَّ ذا الشُّبُحانِ



فصل

- ١٣٤٠ - هَذَا وَسَادِسَ عَشْرَها إِجماعاً أَهـ
 ١٣٤١ - مِنْ كُلِّ صَاحِبِ سُنَّةٍ شَهِدَتْ لَهُ
 ١٣٤٢ - لَا عِبْرَةَ بِمُخَالَفِ لَهُمْ وَلَوْ
 ١٣٤٣ - أَنَّ الَّذِي فَوْقَ السَّمَوَاتِ الْعُلَى
 لِ الْعِلْمِ أَغْنِي حُجَّةَ الْأَزْمَانِ
 أَهْلُ الْحَدِيثِ وَعَسْكَرُ الْقُرْآنِ
 كَانُوا عَدِيدَ الشَّاءِ وَالْبُعْرانِ
 وَالْعَرْشِ وَهُوَ مُبَايِنُ الْأَكْوَانِ

١٣٣٧ - وشريعة البهتان التي نسبوها إلى الله هي مضمون ما في البيتين السابقين وهو أن الله لا يقدر أن يهدي ضالاً ولا أن يضل مهتدياً.

١٣٣٨ - أي: ومن الأمور المتفرعة عن أصولهم الفاسدة: القول بوجوب فعل الأصلح على الله، وإلا كان الله ظالماً، بخيلاً - على حد زعمهم - وهم مختلفون: فمعتزلة بغداد يقولون بوجوب فعل الأصلح على الله في أمور الدين والدنيا، ومعتزلة البصرة يرون وجوب فعل الأصلح في أمور الدين فقط. وأهل السنة يقولون بأن الله يفعل وفق ما تقتضيه حكمته وأنه إنما أمر العباد بما فيه صلاحهم ونهاهم عما فيه فسادهم، وأن فعل المأمور مصلحة عامة، وأن إرساله الرسل مصلحة عامة، وإن كان فيه ضرر على بعض الناس لمعصيته. منهاج السنة (٤٦٢/١). وانظر: الملل والنحل (٥٤/١)، القضاء والقدر ص ١٧٦.

١٣٤١ - «من كل»: كذا في الأصل و(ط) وفي النسخ الأخرى التي بين أيدينا: «من كان» وأشير في حاشية (ف) إلى أن في نسخة: «كل» (ص).

١٣٤٢ - الشاء: جمع شاة، وهي الواحدة من الغنم، والبعران: جمع بعير.

- ١٣٤٤ - هُوَ رَيْنَا سُبْحَانَهُ وَبِحَمْدِهِ حَقّاً عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى الرَّحْمَنُ
 ١٣٤٥ - فَاسْمَعْ إِذَا أَقْوَالَهُمْ وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ بِغَدَاهَا بِالْكَفْرِ وَالْإِيمَانِ
 ١٣٤٦ - وَاقرأُ تَفَاسِيرَ الْأَثْمَةِ ذَاكِرِي أَلْ إِنْشَادِ فَهِيَ هِدَايَةُ الْحَيْرَانِ
 ١٣٤٧ - وَانْظُرْ إِلَى قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ بِتَفْ سِيرِ «اسْتَوَى» إِنْ كُنْتَ ذَا عِرْفَانِ
 ١٣٤٨ - وَانْظُرْ إِلَى أَصْحَابِهِ مِنْ بَغْدِهِ كُمُجَاهِدٍ وَمُقَاتِلٍ حَبْرَانِ

١٣٤٤ - حذفت الهمزة من «استواء» للضرورة، وهو مضاف إلى الرحمن. وفي النسخ: «استوى» غير مضبوط، ويجوز أن يكون «استوى» فعلاً ماضياً، و«الرحمن» بدلاً من ضمير الجرّ في «بحمده» (ص).

١٣٤٧ - تقدمت ترجمة ابن عباس عند البيت رقم (٨٨٢).
 - قال الإمام البغوي عند تفسير قوله تعالى: «﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾...» [البقرة: ٢٩]. قال ابن عباس، وأكثر مفسري السلف: أي ارتفع إلى السماء.
 معالم التنزيل (٧٨/١). وانظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٢٥٤/١)، وانظر: مجموع الفتاوى (٤٩٥/٥).

١٣٤٨ - تقدمت ترجمة مجاهد عند البيت رقم (١١٧٠). ونص مقاله: «استوى: علا على العرش» أخرجها البخاري في صحيحه تعليقاً في كتاب التوحيد - باب قول الله تعالى: «﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾». وقال الحافظ: «وصله الفريابي عن ورقاء عن أبي نجيح عنه». الفتح (٤١٦/١٣)، تغليق التعليق (٣٤٤/٥).
 مقاتل: هو مقاتل بن حيان أبو بسطام النبطي البلخي الخزاز، الإمام المحدث، الثقة، عالم خراسان. حدث عن الشعبي ومجاهد والضحاك وعكرمة. وعنه بكير بن معروف، وإبراهيم بن أدهم، وابن المبارك وغيرهم. كان صادقاً ناسكاً خيراً كبير القدر، صاحب سنة واتباع، (وهو غير مقاتل بن سليمان المفسر الذي ضعفه أهل العلم، وهو معاصر له، فليتنبه لذلك). توفي في حدود الخمسين ومائة.

انظر: السير (٣٤٠/٦)، تذكرة الحفاظ (١٧٤/١)، تهذيب التهذيب (٢٤٨/١٠)، طبقات المفسرين للداودي (٣٢٩/٢).

١٣٤٩ - وَانْظُرْ إِلَى الْكَلْبِيِّ أَيْضاً وَالَّذِي قَدْ قَالَهُ مِنْ غَيْرِ مَا نُكْرَانِ

١٣٥٠ - وَكَذَا رُفِيعُ التَّابِعِيِّ أَجْلُهُمْ ذَاكَ الرَّيَّاحِيُّ الْعَظِيمُ الشَّانِ

= ونص مقالته: قال البغوي عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْوَرْدِ﴾ [الأعراف: ٥٤]: «قال الكلبي ومقاتل: استقر» معالم التنزيل (٢٣٥/٣). وقال مقاتل أيضاً: «بلغنا - والله أعلم - في قوله عز وجل: هو الأول قبل كل شيء والآخر بعد كل شيء والباطن أقرب من كل شيء، وإنما يعني بالقرب بعلمه وقدرته، وهو فوق عرشه وهو بكل شيء عليم». أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٣٤٢/٢) برقم (٩١٠). وانظر: مجموع الفتاوى (٤٩٥/٥ - ٤٩٦)، واجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٣٠، ٢٥٩، وأخرجه الذهبي في العلو وقال عقب هذا الأثر: مقاتل هذا ثقة إمام معاصر للأوزاعي، ما هو بابن سليمان، ذلك مبتدع ليس بثقة. مختصر العلو ص ١٣٩.

١٣٤٩ - الكلبي: هو أبو النضر محمد بن السائب بن بشر الكلبي، المفسر، وكان رأساً في الأنساب إلا أنه شيعي متروك الحديث، روى عن أبي صالح وجريز والفرزدق وجماعة، وعنه الثوري وابنه هشام وغيرهما. قال الثوري: «عجبت لمن يروي عن الكلبي». وذكر أبو عاصم النبيل أن سفيان الثوري زعم أن الكلبي قال: «ما حدثتني عن أبي صالح عن ابن عباس فهو كذب فلا تروه». وقد كذبه غير واحد من الأئمة. السير (٢٤٨/٦)، الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (٢٧٠/٧).
- ب: «والقول الذي».

- قال البغوي عند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْوَرْدِ﴾ [الأعراف: ٥٤]: «قال الكلبي ومقاتل: استقر». معالم التنزيل (٢٣٥/٣). والكلبي وإن كان مضعفاً في الرواية ولكن أقواله في التفسير نقلها عنه الأئمة كابن جرير والبغوي، وقوله هذا وافق فيه أهل السنة.

١٣٥٠ - في حاشية الأصل: «رفيع هو أبو العالية» وهو رُفيع بن مهران، أبو العالية الرياحي البصري، الإمام المقرئ، الحافظ المفسر، كان مولى لامراًة من=

- ١٣٥١ - كُنْ صَاحِبِ الْقَى إِلَيْهِ عِلْمُهُ فَلِذَاكَ مَا اخْتَلَفَتْ عَلَيْهِ اثْنَانِ
 ١٣٥٢ - فَلَيْهِنَّ مَنْ قَدْ سَبَّهْ إِذْ لَمْ يُوَا فِقْ قَوْلُهُ تَحْرِيفَ ذِي الْبُهْتَانِ
 ١٣٥٣ - فَلَهُمْ عِبَارَاتٌ عَلَيْهَا أَرْبَعٌ قَدْ حُصِّلَتْ لِلْفَارِسِ الطَّعَّانِ
 ١٣٥٤ - وَهِيَ اسْتَقَرَّ وَقَدْ عَلَا وَكَذَلِكَ أَرِ تَفَعَّ الَّذِي مَا فِيهِ مِنْ نُكْرَانِ
 ١٣٥٥ - وَكَذَاكَ قَدْ صَعِدَ الَّذِي هُوَ رَابِعٌ وَأَبُو عُبَيْدَةَ صَاحِبُ الشَّيْبَانِي

= بني رياح بن يربوع ثم من بني تميم، أدرك زمان النبي ﷺ وهو شاب، وأسلم في خلافة أبي بكر الصديق، ودخل عليه، وسمع من عمر وعلي وأبي وأبي ذر وابن مسعود وعائشة وابن عباس وغيرهم - رضي الله عنهم - . وعنه خالد الحذاء، وداد بن أبي هند، وابن سيرين وغيرهم. وقال أبو عمرو الداني: «أخذ أبو العالية القراءة عرضاً على أبي وزيد وابن عباس، ويقال قرأ على عمر». كانت وفاته سنة تسعين وقيل ثلاث وتسعين. السير (٢٠٧/٤)، الإصابة (٥٢٨/١)، المغني في ضبط الأسماء ص ١١٢، للشيخ محمد طاهر الهندي.

قال أبو العالية: «استوى إلى السماء: ارتفع» أخرجه البخاري في صحيحه - تعليقاً - في كتاب التوحيد - باب قوله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾. الفتح (٤١٤/١٣). ووصله الحافظ في الفتح (٤١٦/١٣)، وفي تعليق التعليق (٣٤٤/٥). وعزاه في الموضعين إلى ابن جرير الطبري في التفسير. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٠٥/١)، وأورده السيوطي في الدر المنثور (١٠٧/١) وعزاه إلى ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي.

١٣٥١ - المعنى أن أبا العالية رحمه الله استفاد من عدد كبير من الصحابة رضي الله عنهم.

- كذا في الأصول، وفي طع: «ما اختلفا»، وهو تصرف من ناشر الكتاب تخلصاً من تأنيث الفعل للمذكر، (ص).

١٣٥٥ - أبو عبيدة: معمر بن المثنى التيمي، مولاها البصري النحوي، صاحب التصانيف، ولد سنة عشر ومائة في الليلة التي توفي فيها الحسن البصري، حدث عن هشام بن عروة وأبي عمرو بن العلاء. وحدث عنه علي بن =

١٣٥٦ - يَخْتَارُ هَذَا الْقَوْلَ فِي تَفْسِيرِهِ أَذْرَى مِنَ الْجَهْمِيِّ بِالْقُرْآنِ

=
المديني، وأبو عبيد القاسم بن سلام. قال عنه ابن المديني: «لا يحكي عن العرب إلا الشيء الصحيح»، وقيل: كان يرى رأي الخوراج. من مؤلفاته: مجاز القرآن، وغريب الحديث. مات سنة تسع ومائتين وقيل: عشر. السير (٤٤٥/٩)، إنباه الرواة للقفطي (٢٧٦/٣).

الشيبياني: إسحاق بن مزار - بكسر الميم - أبو عمرو الشيباني، اللغوي، وهو مولى لبني شيبان، لأنه كان يؤدب في أحيائهم فنسب إليهم بالولاء، ويقال بالمجاورة والتعليم لأولادهم، وكان من أعلم الناس باللغة، موثقاً فيما يحكيه. روى عن أبي عمرو بن العلاء وذَكَن الشامي، وعنه: أحمد بن حنبل وأبو عبيد القاسم بن سلام وابنه عمرو وغيرهم كثير. وقال أبو العباس ثعلب: «كان مع أبي عمرو من العلم والسمع عشرة أضعاف ما كان مع أبي عبيدة». وذكر عبدالله ابن الإمام أحمد: أن الإمام أحمد كان يلازم مجالس أبي عمرو الشيباني ويكتب عنه كثيراً. من مؤلفاته كتاب «الجيم» و«غريب القرآن». كانت وفاته سنة عشر ومائتين.

انظر: إنباه الرواة (٢٥٦/١)، تاريخ بغداد (٣٢٩/٦)، الفهرست لابن النديم ص ٧٤.

على هذا فإن أبا عمرو الشيباني كان معاصراً لأبي عبيدة، وقد تزاملا في الأخذ عن الشيوخ كأبي عمرو بن العلاء وكذلك كانت وفاتهما في وقت متساو تقريباً. انظر: شرح النونية لابن عيسى (٤٤١/١).

وفي حاشية ب: «هو القاسم بن سلام»، وعند كلمة الشيباني كتب: «هو الإمام أحمد». والصواب ما ذكرنا.

١٣٥٦ - ذكر البغوي في تفسيره «معالم التنزيل» (٢٣٥/٣) أنه قال أبو عبيدة إن معنى استوى: صعد. ولكن يشكل على ذلك أن المعنى الذي اختاره أبو عبيدة في مجاز القرآن هو المعنى الثاني أي «علا». قال: «استوى على العرش: ظهر على العرش وعلا عليه» انظر: المجاز (٢٧٣/١)، (١٥/٢، ٥٧).

وقد أورد الناظم هذا القول في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٦٤ وعزاه إلى ابن جرير.

- ١٣٥٧ - /والأشعريُّ يقولُ تَفْسِيرُ اسْتَوَى بِحَقِيقَةٍ اسْتَوَلَى مِنَ الْبُهْتَانِ [١/٣٣]
- ١٣٥٨ - هُوَ قَوْلُ أَهْلِ الْاِغْتِزَالِ وَقَوْلُ أَثَ بَاعَ لِحَبْهِمْ وَهُوَ ذُو بُطْلَانٍ
- ١٣٥٩ - فِي كُتُبِهِ قَدْ قَالَ ذَا مِنْ مُوجِزٍ وَإِبَانَةٍ وَمَقَالَةٍ بِبَيَانٍ

١٣٥٧ - تقدمت ترجمة الأشعري في حاشية البيت ٩٦٤.

١٣٥٨ - الجهم: تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (٤٠).

١٣٥٩ - الموجز: من مؤلفات أبي الحسن الأشعري، وهو لم يصل إلينا، وقد وصفه ابن عساكر في تبیین كذب المفتری ص ١٢٩ بقوله: «وذكر - أبو الحسن - بعده الكتاب الذي سَمَاهُ الموجز، وذلك أنه يشتمل على اثني عشر كتاباً على حسب تنوع مقالات المخالفين من الخارجين عن الملة والداخلين فيها وآخره كتاب الإمامة تكلم في إثبات إمامة الصديق - رضي الله عنه - وأبطل قول من قال بالنص وأنه لا بد من معصوم في كل عصر...» ا.هـ.

وقد صرح ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٨٦ بأنه اطلع عليه. وقال في الصواعق (١٢٣٤/٤): «... وهذا لفظه في كتاب الموجز إذ هو من أجل كتبه المتوسطات».

- الإبانة عن أصول الديانة: هو من أشهر كتبه، وجُلُّ العلماء نسبوه إليه، وممن أشار إليه: ابن النديم في الفهرست (وأسماء: التبیین في أصول الدين).

وكثيراً ما ينقل عنه شيخ الإسلام ويشير إليه، مجموع الفتاوى (٩٣/٥)، وكذلك ابن القيم، اجتماع الجيوش ص ٢٨٦، الصواعق (١٢٤٣/٤)، والذهبي في السير (٩٠/١٥)، والعلو (المختصر ص ٢٣٨).

والكتاب مطبوع عدة طبعات.

ونص مقالة الأشعري في كتاب الإبانة: «إن قال قائل: ما تقولون في الاستواء؟ قيل له: نقول إن الله عزَّ وجلَّ يستوي على عرشه استواءً يليق به من غير طول ولا استقرار... إلى أن قال - وقد قال قائلون من المعتزلة والجهمية والحرورية أن قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ أنه: استولى وملك وقهر، وأن الله عزَّ وجلَّ في كل مكان، وجحدوا أن =

١٣٦٠ - وَكَذَلِكَ الْبَغَوِيُّ أَيْضاً قَدْ حَكَا هُ عَنْهُمْ بِمَعَالِمِ الْقُرْآنِ

= يكون الله عزَّ وجلَّ على عرشه كما قال أهل الحق، وذهبوا في الاستواء إلى القدرة...». الإبانة ص ٩٧ - ١٠٣.

- قوله: «ومقالة» يعني به كتابه: مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين. وهو من أقدم الكتب في ذكر مقالات الفرق وطوائفها. يقول شيخ الإسلام مبيناً أهمية الكتاب: «وكتاب «المقالات» للأشعري أجمع هذه الكتب وأبسطها، وفيه من الأقوال وتحريرها ما لا يوجد في غيرها. وقد نقل مذهب أهل السنة والحديث بحسب ما فهمه، وظنه قولهم، وذكر أنه يقول بكل ما نقله عنهم...» منهاج السنة (٣٠٣/٦). وهو مطبوع.

وقد ركّز فيه الأشعري على أقوال المعتزلة وآرائهم ولا سيما شيخه أبي علي الجبائي. ويطلق على أهل السنة «أهل الحديث» ونص مقالته فيه (٣٤٥/١): «هذه حكاية جملة قول أصحاب الحديث وأهل السنة... وأن الله - سبحانه - على عرشه كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾...».

١٣٦٠ - البغوي: تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (١١٦٩).

- «عنهم»: أي: عن علماء أهل الحق المشتبين للعلو.

- «معالم القرآن»: يعني: تفسير البغوي (معالم التنزيل)، وقد أثنى عليه شيخ الإسلام مجموع الفتاوى (٣٨٦/١٣)، وابن القيم (اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٦٤).

ونص مقالته في العلو عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]: «قال الكلبي ومقاتل: استقر، وقال أبو عبيدة: صعد، وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء، وأما أهل السنة فيقولون: الاستواء على العرش صفة لله تعالى بلا كيف، يجب على الرجل الإيمان به ويكل العلم فيه إلى الله عزَّ وجلَّ -... ثم ذكر أثر الإمام مالك في الاستواء - وقال: وروي عن سفيان الثوري، والأوزاعي، والليث بن سعد، وسفيان بن عيينة، وعبدالله بن المبارك، وغيرهم من علماء السنة في هذه الآيات التي جاءت في الصفات المتشابهة: أمروها كما جاءت بلا كيف...» ١. ه مختصراً. معالم التنزيل (٢٣٥/٣). وانظر اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٩٩. وانظر أيضاً: معالم التنزيل (٧٨/١).

١٣٦١ - وَأَنْظُرْ كَلَامَ إِمَامِنَا هُوَ مَالِكٌ قَدْ صَحَّ عَنْهُ قَوْلُ ذِي إِثْقَانٍ
١٣٦٢ - فِي الْاِسْتِوَاءِ بِأَنَّهُ الْمَغْلُومُ لَا يَكُنْ كَيْفُهُ خَافٍ عَلَى الْأَذْهَانِ

١٣٦١ - مالك: هو الإمام مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي المدني، أبو عبدالله، إمام دار الهجرة، صاحب المذهب المعروف، روى عن نافع مولى ابن عمر، وسعيد المقبري، والزهرري، وغيرهم كثير. وعنه الشافعي، وابن المبارك، والقطان وجلس للإفادة وله إحدى وعشرون سنة، وكان إماماً في نقد الرجال حافظاً مجوداً متقناً، وامتنحن زمن أبي جعفر المنصور بسبب فتواه «أنه ليس على مستكره طلاق». وضرب بالسياط وطيف به في الأسواق، ولكنه لم يرجع عن قوله - رحمه الله - . كانت وفاته سنة ١٧٩هـ.

انظر: السير ٤٨/٨ (وفيه ترجمة مطولة له)، البداية والنهاية (١٨٠/١٠).

١٣٦٢ - في الأصل: «كيف هو» وهو متجه معنًى ووزناً، ولكن ما في غيره أظهر وأقرب إلى لفظ الإمام مالك. وأخشى أن يكون ما في الأصل تصحيفاً سماعياً (ص).

ونص قوله فيما روي: «أنه جاء رجل إلى مالك بن أنس فقال: يا أبا عبدالله، الرحمن على العرش استوى، كيف استوى؟ قال: فأطرق مالك رأسه حتى علاه الرُحْضَاءُ ثم قال: الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، وما أراك إلا مبتدعاً، فأمر به أن يخرج».

القصة أخرجها الدارمي في الرد على الجهمية برقم (١٠٤) ص ٥٥، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣٩٨/٣) برقم (٦٦٤)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٠٤/٢ - ٣٠٥) برقم (٨٦٦)، (٨٦٧)، وأبو نعيم في الحلية (٣٢٥/٦ - ٣٢٦)، وابن قدامة في إثبات صفة العلو برقم (٩٠)، (١٠٤) ص ١١٩، والصابوني في عقيدة السلف ص ١٨٠ - ١٨٣، وابن عبدالبر في التمهيد (١٥١/٧)، والذهبي في العلو (المختصر ص ١٤١)، وفي السير (٨٩/٨ - ٩٠)، (٩٥/٨).

قال الذهبي: «وهذا ثابت عن مالك» المختصر ص ١٤١، وقال الحافظ في الفتح (٤١٧/١٣): «وأخرج البيهقي بسند جيد عن عبدالله بن وهب ثم =

١٣٦٣ - وَرَوَى ابْنُ نَافِعٍ الصَّدُوقُ سَمَاعَهُ مِنْهُ عَلَى التَّحْقِيقِ وَالِإِثْقَانِ
١٣٦٤ - اللَّهُ حَقًّا فِي السَّمَاءِ وَعِلْمُهُ شُبْحَانُهُ حَقًّا بِكُلِّ مَكَانٍ

= ذكرها...»، وهنا في هذه الأبيات صححها الناظم. وأوردها شيخ الإسلام في الحموية كما في مجموع الفتاوى (٤٠/٥)، وكذلك (٣٦٥/٥)، وعزاها إلى أبي الشيخ الأصبهاني، وصححها كذلك الألباني كما في المختصر ص ١٤١.

١٣٦٣ - ابن نافع: هو عبدالله بن نافع الصائغ، وهو من موالي بني مخزوم، من كبار فقهاء المدينة، وحديثه مخرّج في الكتب الستة سوى البخاري، وقال الذهبي: «وليس هو بالمتوسع في الحديث جداً، بل كان بارعاً في الفقه». وقال ابن سعد: «لزم مالكا لزوماً شديداً، وكان لا يقدم عليه أحداً» ١. هـ. (وهو غير عبدالله بن نافع الزبيري كما نبه عليه الذهبي). وأما سماعه من مالك فقال ابن معين لما سئل: من الثبت في مالك؟ فذكرهم ثم قال: «وعبدالله بن نافع ثبت فيه». وقال الإمام أحمد: «كان عبدالله بن نافع أعلم الناس برأي مالك وحديثه، كان يحفظ حديث مالك كله ثم دخله بآخره شيء». وقال أبو داود: «وكان عبدالله عالماً بمالك». انظر: السير (٣٧١/١٠)، الجرح والتعديل (١٨٣/٥)، تهذيب التهذيب (٤٦/٦).

١٣٦٤ - وهذا القول هو ما رواه عبدالله بن نافع قال: قال مالك بن أنس: «الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو منه شيء، وتلا هذه الآية: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧]. أخرجه عبدالله بن الإمام أحمد في السنة (١٠٦/١) برقم (١١)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٠١/٣) برقم (٦٧٣)، والآجري في الشريعة - باب التحذير من مذاهب الحلولية ص ٢٥٦، وابن قدامة في صفة العلو برقم (٩٢) ص ١١٥، وابن عبد البر في التمهيد (١٣٨/٧)، والذهبي في العلو (مختصر العلو ص ١٤٠)، وصحح إسناده شيخ الإسلام (درء التعارض ٢٦١/٦ - ٢٦٢). وأورده الناظم في اجتماع الجيوش ص ١٤١، وصححه الألباني كما في المختصر ص ١٤٠.

- ١٣٦٥ - فَاَنْظُرْ إِلَى التَّفْرِيقِ بَيْنَ الذَّاتِ وَالْ
 ١٣٦٦ - فَالذَّاتُ خُصَّتْ بِالسَّمَاءِ وَإِنَّمَا الِ
 ١٣٦٧ - ذَا ثَابِتٌ عَنْ مَالِكٍ مَنْ رَدَّه
 ١٣٦٨ - وَكَذَلِكَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ بِجَامِعِ
 ١٣٦٩ - اللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ لَكِنْ عِلْمُهُ
 ١٣٧٠ - وَكَذَلِكَ أَوْزَاعِيهِمْ أَيْضاً حَكَى
 مَعْلُومٍ مِنْ ذَا الْعَالَمِ الرَّبَّانِي
 مَعْلُومٌ عَمَّ جَمِيعَ ذِي الْأَكْوَانِ
 فَلَسَوْفَ يَلْقَى مَالِكاً بِهَوَانٍ
 عَنْ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
 مَعَ خَلْقِهِ تَفْسِيرَ ذِي إِيْمَانٍ
 عَنْ سَائِرِ الْعُلَمَاءِ فِي الْبُلْدَانِ

١٣٦٧ - «مالك»: يعني ابن أنس.

«مالكاً»: يعني به خازن النار. انظر: شرح ابن عيسى (١/٤٤٤).

١٣٦٨ - الترمذي: هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، الضرير، ولد في حدود سنة عشر ومائتين، روى عن قتيبة بن سعيد، وإسحاق بن راهويه وعلي بن حجر وغيرهم، وعنه أبو بكر السمرقندي، وأبو حامد المروزي، وغيرهما. قال الذهبي: «جامعه قاض له بإمامته وحفظه وفقهه، ولكن يترخص في قبول الأحاديث، ولا يشدد، ونَفْسُهُ فِي التَّضْعِيفِ رَخْوٌ..». كانت وفاته سنة تسع وسبعين ومائتين بترمذ. السير (١٣/٢٧٠)، البداية والنهاية (١١/٧١).

١٣٦٩ - ومقالة الترمذي في جامعه في كتاب التفسير - باب سورة الحديد - عقب حديث أبي هريرة برقم (٣٢٩٨). قال أبو عيسى: «وفسر بعض أهل العلم هذا الحديث فقالوا: إنما هبط على علم الله وقدرته وسلطانه، علم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان، وهو على العرش كما وصف في كتابه». الجامع (٥/٣٧٧) [نقل ابن القيم عن شيخه أن تأويل حديث الإدلاء بالعلم من جنس تأويلات الجهمية. انظر مختصر الصواعق (ط أضواء السلف): ١٢٦٩، ومجموع الفتاوى ٥٧٤/٦].

١٣٧٠ - الأوزاعي: هو عبدالرحمن بن عمرو بن يَحْمَد، أبو عمرو الأوزاعي، عالم أهل الشام، روى عن عطاء ومكحول وقتادة وغيرهم، وعنه الزهري وشعبة والثوري وغيرهم كثير، ولد سنة ثمان وثمانين يتيماً في حجر أمه، وكان إماماً في العلم والزهد والرواية، بل كان أعلم أهل زمانه. كانت وفاته سنة سبع وخمسين ومائة. السير (٧/١٠٧)، البداية والنهاية (١٠/١٨).

- ف: (بالبلدان).

- ١٣٧١ - مِنْ قَرْزِهِ وَالتَّابِعُونَ جَمِيعُهُمْ مُتَوَافِرُونَ وَهُمْ أَوْلُو الْعِرْفَانِ
 ١٣٧٢ - إِيْمَانُهُمْ بِعُلُوِّهِ شُبْحَانَهُ فَوْقَ الْعِبَادِ وَفَوْقَ ذِي الْأَكْوَانِ
 ١٣٧٣ - وَكَذَلِكَ قَالَ الشَّافِعِيُّ حَكَاهُ عَنْهُ الْبَيْهَقِيُّ وَشَيْخُهُ الرَّبَّانِيُّ

١٣٧١ - قَرْزُهُ: أَي مِمَّنْ هُمْ فِي طَبَقَتِهِ وَفِي زَمَنِهِ.

- مَا عَدَا الْأَصْلَ وَ(ف): «وَالتَّابِعِينَ... مُتَوَافِرِينَ»، وَلَعَلَّهُ خَطَأً. (ص).

١٣٧٢ - وَنَصَ مَقَالَتَهُ: «كُنَّا وَالتَّابِعُونَ مُتَوَافِرُونَ نَقُولُ: إِنْ اللَّهُ - تَعَالَى ذَكَرَهُ - فَوْقَ عَرْشِهِ، وَنُؤْمِنُ بِمَا وَرَدَتْ السَّنَةُ بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ جَلٍّ وَعِلًّا». أَخْرَجَهَا الْبَيْهَقِيُّ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ (٣٠٤/٢) بِرَقْمِ (٨٦٥)، وَالذَّهَبِيُّ فِي السَّيْرِ (١٢٠/٧)، وَفِي تَذَكُّرَةِ الْحِفَازِ (١٨١/١ - ١٨٢)، وَفِي الْعُلُوِّ (المختصر ص ١٣٧)، وَأَوْرَدَهَا شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى (٣٩/٥)، وَفِي دَرِّهِ التَّعَارُضِ (٢٦٢/٦) وَصَحَّحَهَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ، وَأَوْرَدَهَا الْحَافِظُ ابْنَ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ (٤١٧/١٣) وَجَوَّدَ إِسْنَادَهَا، وَأَوْرَدَهَا النَّازِمُ فِي اجْتِمَاعِ الْجِيُوشِ ص ١٣١، وَفِي الصَّوَاعِقِ (١٢٩٧/٤)، وَقَالَ: «وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ...». وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ (مختصر الصَّوَاعِقِ ص ٣٥٩): «رَوَاتِهِ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ»، وَصَحَّحَهَا الذَّهَبِيُّ فِي تَذَكُّرَةِ الْحِفَازِ (١٨٢/١).

١٣٧٣ - الشَّافِعِيُّ: هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ بْنِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ شَافِعٍ، أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيُّ ثُمَّ الْمِطْلَبِيُّ الشَّافِعِيُّ الْمَكِّيُّ، صَاحِبُ الْمَذْهَبِ الْمَعْرُوفِ، إِمَامُ أَهْلِ زَمَانِهِ فِي الْفِقْهِ. رَوَى عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَمُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ، وَإِسْمَاعِيلَ بْنِ عُلَيَّةَ وَغَيْرِهِمْ. وَعَنْهُ الْحَمِيدِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ وَغَيْرِهِمْ. قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ عَنْ حَدِيثٍ: «إِنْ اللَّهُ يَبْعَثُ عَلَى رَأْسِ كُلِّ مِائَةِ سَنَةٍ مَنْ يَجِدُّدُ لَهَا أَمْرَ دِينِهَا»: فَعَمَرَ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَلَى رَأْسِ الْمِائَةِ الْأُولَى، وَالشَّافِعِيُّ عَلَى رَأْسِ الْمِائَةِ الثَّانِيَةِ.

مِنْ أَهَمِّ مَوْلَفَاتِهِ: «الرِّسَالَةُ» فِي أَصُولِ الْفِقْهِ، وَ«الْأَمُّ» فِي الْفِقْهِ. كَانَتْ وَفَاتِهِ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَمِائَتَيْنِ. السَّيْرُ (٥/١٠)، الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ (٢٦٢/١٠).

الْبَيْهَقِيُّ: هُوَ أَبُو بَكْرٍ أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ مُوسَى الْخَسْرُوجَرْدِيُّ الْخُرَّاسَانِيُّ، وَلَدَ سَنَةَ ٣٨٤ هـ، الْحَافِظُ الْعَلَّامَةُ، الثَّبَتُ، الْفَقِيهَ، الْمَحْدَثُ، =

- ١٣٧٤ - حَقّاً قَضَى اللّهُ الْخِلَافَةَ رَبُّنَا فَوْقَ السَّمَاءِ لِأُصْدَقِ الْعُبْدَانِ
١٣٧٥ - حِبُّ الرِّسُولِ وَقَائِمٌ مِنْ بَعْدِهِ بِالْحَقِّ لَا فِشْلٌ وَلَا مُتَوَانٍ
١٣٧٦ - فَاَنْظُرْ إِلَى الْمُقْضِي فِي ذِي الْأَرْضِ لـ كُنْ فِي السَّمَاءِ قَضَاءُ ذِي السُّلْطَانِ

= صاحب التصانيف كان مقبلاً على التأليف والجمع، وكان قانعاً بالسير، متجماً في زهده وورعه، من كبار أصحاب الحاكم أبي عبدالله صاحب المستدرك. من أهم مؤلفاته: السنن الكبرى، معرفة السنن والآثار، الأسماء والصفات، مناقب الشافعي. كانت وفاته سنة ٤٥٨هـ. السير (١٦٣/١٨)، طبقات الشافعية للسبكي (٨/٤).

- «شيخه الرباني»: هو الحاكم: أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن محمد حمدويه ابن البيّ، الضبي، النيسابوري، صاحب المستدرك على الصحيحين، وكان شافعي المذهب، ولد سنة ٣٢١هـ. روى عن ابن حبان، ومحمد بن يعقوب الأصم وغيرهما. وعنه الدارقطني والبيهقي وغيرهما. سمع من نحو ألفي شيخ، كان من بحور العلم ومن أئمة الجرح والتعديل والحديث. وأكثر من التصنيف، ومن أهم مصنفاته: المستدرك على الصحيحين، معرفة علوم الحديث، تاريخ نيسابور. كانت وفاته سنة ٤٥٥هـ. السير (١٦٢/١٧)، طبقات الشافعية للسبكي (١٥٥/٤).

١٣٧٤ - الْعُبْدَانِ: جمع عَبْد. ومقولة الشافعي نصها: «قال: خلافة أبي بكر رضي الله عنه - حقّ قضاها الله في سمائه وجمع عليها قلوب أصحاب نبيه ﷺ». أوردها ابن قدامة في صفة العلو برقم (١٠٩) ص ١٢٤، وشيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٥٣/٥)، والناظم في اجتماع الجيوش الإسلامية وصححها ص ١٦٥، وفي الصواعق (١٣٠٠/٤).

١٣٧٥ - «حِبُّ الرِّسُولِ»: كذا ضبط في الأصل بالرفع، ويجوز جرّه، (ص). - فِشْلٌ، كَفَرِحٌ، فهو فِشْلٌ: كَسِلَ وَضَعُفَ وَتَرَاخَى وَجُنْ. القاموس ص ١٣٤٦. - تَوَانِي فِي حَاجَتِهِ: قَصُرَ، مِنَ الْوَتَى وَهُوَ الضَّعْفُ وَالْفَتُورُ وَالْكَلالُ وَالْإِعْيَاءُ. الصحاح (٢٥٣١).

١٣٧٦ - يعني بالمقضي خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه. - ف: (ذي سلطان).

- ١٣٧٧ - وَقَضَاؤُهُ وَصَفَ لَهُ لَمْ يَنْفَصِلْ عَنْهُ، وَهَذَا وَاضِحُ الْبُرْهَانِ
 ١٣٧٨ - وَكَذَلِكَ الثُّغْمَانُ قَالَ وَيَعْدُهُ يَغْقُوبُ وَالْأَلْفَاظُ لِلثُّغْمَانِ
 ١٣٧٩ - مَنْ لَمْ يُقَرَّرْ بِعَرْشِهِ سُبْحَانَهُ فَوْقَ السَّمَاءِ وَفَوْقَ كُلِّ مَكَانٍ
 ١٣٨٠ - وَيُقَرَّرُ أَنَّ اللَّهَ فَوْقَ الْعَرْشِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ هَوَاجِسُ الْأَذْهَانِ
 ١٣٨١ - فَهُوَ الَّذِي لَا شَكَّ فِي تَكْفِيرِهِ لِلَّهِ دُرُكٌ مِنْ إِمَامِ زَمَانٍ

١٣٧٧ - قال الناظم في اجتماع الجيوش (ص ١٦٥): «ومعلوم أن المقضي في الأرض، والقضاء فعله سبحانه وتعالى المتضمن لمشيئته وقدرته» ا.هـ.

١٣٧٨ - النعمان: تقدمت ترجمته تحت البيت ٨٧٣.

يعقوب: هو أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن حبيش الأنصاري الكوفي، الإمام المجتهد، العلامة المحدث. صاحب أبي حنيفة وتلميذه، ولد سنة ١١٣هـ، روى عن هشام بن عروة ويحيى بن سعيد الأنصاري، وعنه يحيى بن معين وأحمد بن حنبل، قال أحمد: «أول ما كتبت الحديث اختلفت إلى أبي يوسف، وكان أميل إلى الحديث من أبي حنيفة ومحمد».

وقال ابن معين: «ما رأيت في أصحاب الرأي أثبت في الحديث ولا أحفظ ولا أصح رواية من أبي يوسف». وكان صاحب سنة. كانت وفاته سنة ١٨٢هـ. السير (٥٣٥/٨)، أخبار القضاة لو كيع (٢٥٤/٣).

١٣٨٠ - الهواجس: الخواطر.

١٣٨١ - ونص كلامه - رحمه الله - في الفقه الأكبر، قال: «... ومن قال لا أعرف ربي في السماء أم في الأرض فقد كفر، لأن الله تعالى يقول: ﴿الَّذِينَ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وعرشه فوق سبع سماوات، قلت: فإن قال إنه على العرش استوى، ولكنه يقول: لا أدري العرش في السماء أم في الأرض؟ قال: هو كافر لأنه أنكر أن يكون في السماء، لأنه تعالى في أعلى عليين، وأنه يُدْعَى من أعلى لا من أسفل...» شرح الفقه الأكبر لأبي الليث السمرقندي (المطبوع منسوباً لأبي منصور الماتريدي) ص ٢٥، وانظر: الفتوى الحموية - ضمن مجموع الفتاوى (٤٦/٥)، واجتماع=

- ١٣٨٢ - /هَذَا الَّذِي فِي الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ عَنْهُمْ وَلَهُ شُرُوحٌ عِدَّةٌ لِإِبْنِ [ب/٣٣]
 ١٣٨٣ - وَاَنْظُرْ مَقَالَهَ أَحْمَدٍ وَنُصُوصَهُ فِي ذَاكَ تَلَقَّاهَا بِلَا حُسْبَانٍ
 ١٣٨٤ - فَجَمِيعُهَا قَدْ صَرَّحَتْ بِعُلُوِّهِ وَبِالِاسْتِوَاءِ وَالْفَوْقِ لِلرَّحْمَنِ
 ١٣٨٥ - وَلَهُ نُصُوصٌ وَارِدَاتٌ لَمْ تَقَعْ لِسِوَاهُ مِنْ فُرْسَانِ هَذَا الشَّانِ

= الجيوش ص ١٣٩، وروى هذا الأثر الذهبي في العلو كما في المختصر ص ١٣٦، وانظر شرح الطحاوية (٣٨٧/٢). وأورده الناظم في الصواعق (١٢٩٧/٤ - ١٢٩٨)، وقال: «ذكره البيهقي وغيره».

١٣٨٢ - كتاب «الفقه الأكبر» من مؤلفات أبي حنيفة، ونسبه إليه غير واحد، منهم: ابن النديم في الفهرست ص ٢٥٦، وابن أبي العز الحنفي في شرح الطحاوية (٢٨٧/٢)، وشيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٤٦/٥)، والدرء (٢٦٣/٦)، وابن القيم في (اجتماع الجيوش ص ١٣٨)، وحاجي خليفة في كشف الظنون (١٢٨٧/٢).

وبعضهم يشكك في نسبته لأن سند الكتاب إلى أبي حنيفة فيه مقال. ولذلك ينسبه بعضهم إلى راويه أبي مطيع البلخي كما نص على ذلك الذهبي (مختصر العلو ص ١٣٦)، واللكوني في الفوائد البهية ص ٦٨. وانظر: ما كتبه الدكتور محمد الخميس في أصول الدين عند أبي حنيفة (١١٧/١ - ١٢٣) (رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في قسم العقيدة بجامعة الإمام).

وانظر شروح الفقه الأكبر في كشف الظنون (١٢٨٧/٢).

١٣٨٣ - تقدمت ترجمة الإمام أحمد في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٣٨٤ - في قوله: «بالاستوا» حذفت الهمزة لضرورة الشعر.

١٣٨٥ - نصوص الإمام أحمد كثيرة في إثبات العلو لله، منها على سبيل المثال قوله في كتابه الرد على الجهمية (ص ١٣٥): «... بيان ما أنكرت الجهمية أن يكون الله على العرش: قال: فقلنا: لم أنكرتم أن يكون الله على العرش، وقد قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ﴿٥﴾». وقال أبو يعلى في ترجمة يوسف بن موسى (الطبقات ٤٣١/١): «قيل لأبي عبدالله: والله =

١٣٨٦ - إِذْ كَانَ مُمْتَحَنًا بِأَعْدَاءِ الْحَدِيثِ - بِشَيْعَةِ التَّغْطِيلِ وَالْكُفْرَانِ
١٣٨٧ - وَإِذَا أَرَدْتَ نُصُوصَهُ فَانْظُرْ إِلَى مَا قَدْ حَكَى الْخَلَّالُ ذُو الْإِثْقَانِ

= فوق السماء السابعة على عرشه بائن من خلقه، وعلمه بكل مكان؟ قال:
نعم، على عرشه لا يخلو منه شيء من علمه» وانظر: اللالكائي (٤٠١/٣)
برقم (٦٧٤).

وانظر: كلامه في العلو في اجتماع الجيوش الإسلامية للناظم (ص ٢٠٠ -
٢١٣)، وكتاب «المسائل والرسائل المروية عن الإمام أحمد في العقيدة»
(٣١٨/١).

١٣٨٦ - يشير الناظم إلى ما حدث له في زمن المأمون والمعتصم والواثق من الفتنة
والمحنة بسبب عدم إجابته - رحمه الله - لهم إلى القول بخلق القرآن، وقد
صبر - رحمه الله -، وضرب وجلد حتى كاد يهلك، رحمه الله. انظر
تفاصيل المحنة في البداية والنهاية (٣٤٥/١٠)، مناقب الإمام أحمد لابن
الجوزي ص ٤١٦ وما بعدها.

١٣٨٧ - هو أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد البغدادي الخلال، العلامة
الفقيه، شيخ الحنابلة وعالمهم، ولد سنة ٢٣٤هـ، سمع من الحسن بن
عرفة وحرب الكرمانى ويعقوب الفسوي. وعنه غلامه أبو بكر عبدالعزيز
وأبو الحسين محمد بن المظفر وغيرهم كثير. من مصنفاته: السنة، والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر، والجامع في الفقه. كانت وفاته سنة ٣١١هـ.
السير ٢٩٧/١٤، طبقات الحنابلة ١٢/٢، تاريخ بغداد ١١٢/٥.

- يعني: ما حكاه في كتابه «السنة» والكتاب موجود نصفه وقد طبع. وقد
اشتهرت عناية الخلال بجمع أقوال الإمام أحمد في الأصول والفروع. قال
الذهبي: «وَأَلَّفَ كِتَابَ السَّنَةِ فِي أَلْفَاظِ أَحْمَدَ وَالِدِيلِ عَلَى ذَلِكَ مِنْ
الْأَحَادِيثِ فِي ثَلَاثِ مَجْلَدَاتٍ، تَدُلُّ عَلَى إِمَامَتِهِ وَسَعَةِ عِلْمِهِ، وَلَمْ يَكُنْ
لِلْإِمَامِ مَذْهَبٌ مُسْتَقِلٌّ حَتَّى تَتَّبِعَ هُوَ نَصُوصَ أَحْمَدَ وَدَوْنَهَا وَبَرَهْنَهَا بَعْدَ
الْثَلَاثِمِائَةِ». السير (٢٩٨/١٤). وقال الخطيب البغدادي (التاريخ ١١٢/٥):
«جَمَعَ الْخَلَّالُ عُلُومَ أَحْمَدَ وَتَطَلَّبَهَا، وَسَافَرَ لِأَجْلِهَا وَكَتَبَهَا وَصَنَفَهَا كُتُبًا، لَمْ
يَكُنْ - فِيمَنْ يَتَّبِعُ مَذْهَبَ أَحْمَدَ - أَحَدٌ أَجْمَعَ لَذَلِكَ مِنْهُ».

١٣٨٨ - وَكَذَلِكَ إِسْحَاقُ الْإِمَامُ فَإِنَّهُ قَدْ قَالَ مَا فِيهِ هُدَى الْحَيْرَانِ

١٣٨٩ - وَابْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ قَوْلًا شَافِيًا إِنَّكَ أَرَاهُ عَلَّمَ عَلَى الْبُهْتَانِ

١٣٩٠ - قَالُوا لَهُ مَا ذَاكَ نَعْرِفُ رَبَّنَا حَقًّا بِهِ لَنَكُونَ ذَا إِيْمَانٍ

١٣٨٨ - هو إسحاق بن إبراهيم بن مَخْلَد بن إبراهيم التميمي ثم الحنظلي، المروزي المعروف بـ «ابن راهويه» شيخ المشرق وسيد الحفاظ. حدث عن: ابن المبارك، والفضيل، ووكيع وغيرهم كثير. وعنه: أحمد بن حنبل، والبخاري ومسلم. قال عنه الإمام أحمد: «لا أعرف لإسحاق في الدنيا نظيراً»، وقال النسائي: «ابن راهويه أحد الأئمة، ثقة مأمون سمعت سعيد بن ذؤيب يقول: ما أعلم على وجه الأرض مثل إسحاق» ١. هـ. وقال عن نفسه: «أحفظ سبعين ألف حديث عن ظهر قلبي» مات سنة ٢٣٨ هـ. السير (٣٥٨/١)، طبقات الحنابلة (١٠٩/١).

- قال إسحاق: «قال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، إجماع أهل العلم أنه فوق العرش استوى، ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة...» أخرجه الذهبي في العلو (المختصر ص ١٩٤)، وأورده شيخ الإسلام في الدرء (٣٤/٢)، (٢٦٠/٦)، والناظم في اجتماع الجيوش ص ٢٢٦، وعزوه للخلال في الستة، وللهروي في ذم الكلام.

١٣٨٩ - هو عبدالله بن المبارك بن واضح، أبو عبد الرحمن الحنظلي مولاهم التركي ثم المروزي شيخ الإسلام، ولد سنة ١١٨ هـ حدث عن الأعمش وحמיד الطويل والثوري وغيرهم كثير. وعنه معمر وابن وهب وابن مهدي وغيرهم، وهو عالم زمانه. قال الذهبي: «وحدثه حجة بالإجماع»، وقال عنه ابن حجر في التقريب: «ثقة ثبت فقيه عالم جواد مجاهد، جُمِعَتْ فِيهِ خِصَالُ الْخَيْرِ». مات سنة ١٨١ هـ. السير (٣٧٨/٨)، التقريب ص ٣٢٠.

١٣٩٠ - كذا ورد البيت في الأصل والنسخ الأخرى غير (د). وقوله «ذا إيمان» قد سبق مثله في البيت ٩٥٩: «نحن ذو أذهان». وسيأتي في أبيات أخرى أيضاً. وفي (د): «تعرف ربنا... لتكون» ولا يرد عليه هذا الإشكال، ولكنه لا يوافق القصة، (ص).

- ١٣٩١ - فَأَجَابَ نَعْرُفُهُ بِوُضُفٍ عُلُوِّهِ فَوْقَ السَّمَاءِ مُبَايِنَ الْأَكْوَانِ
 ١٣٩٢ - وبأنه شُبْحَانُهُ حَقًّا عَلَى أَلْ عَرْشِ الرَّفِيعِ فَجَلَّ ذُو السُّلْطَانِ
 ١٣٩٣ - وَهُوَ الَّذِي قَدْ شَجَّعَ ابْنَ خُزَيْمَةَ إِذْ سَلَ سَيْفَ الْحَقِّ وَالْعِزِّ فَاِنْ
 ١٣٩٤ - وَقَضَى بِقَتْلِ الْمُنْكَرِينَ عُلُوُّهُ بَعْدَ اسْتِتَابَتِهِمْ مِنَ الْكُفْرَانِ
 ١٣٩٥ - وبأنهم يُلْقَوْنَ بَعْدَ الْقَتْلِ فَوْ قَ مَزَابِلِ الْمَيِّتَاتِ وَالْأَنْثَانِ
 ١٣٩٦ - فَشَفَى الْإِمَامُ الْعَالِمُ الْحَبْرُ الَّذِي يُدْعَى إِمَامَ أُمَّةِ الْأَرْمَانِ

١٣٩٢ - ونص المقالة عنه: أنه سُئِلَ وقيل له: بماذا نعرف ربنا؟ قال: «بأنه فوق سماواته على عرشه بائن من خلقه، ولا نقول كما تقول الجهمية: إنه هاهنا في الأرض» والأثر أخرجه عبدالله ابن الإمام أحمد في السنة (١١١/١)، (١٧٥، ٣٠٧)، والدارمي في الرد على الجهمية ص ٣٩، برقم (٦٧)، والبخاري في خلق أفعال العباد ص ١٥، برقم (١٣)، والذهبي في العلو كما في المختصر ص ١٥١، والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٣٥/٢)، (٦٣٦).

وقد صححه شيخ الإسلام كما في الحموية ضمن مجموع الفتاوى (٥١/٥) - ٥٢، (١٨٤)، وابن القيم كما في اجتماع الجيوش ص ٢١٣ - ٢١٤ حيث قال: «وقد صح عنه صحة قريبة من التواتر...». وكذلك الذهبي في العلو كما في المختصر ص ١٥١.

١٣٩٣ - ابن خزيمة: هو محمد بن إسحاق بن خزيمة بن المغيرة بن صالح بن بكر أبو بكر السلمي النيسابوري، الشافعي، الحافظ الحجة، إمام الأئمة، ولد سنة ٢٢٣هـ. روى عن محمد بن بشار وعلي بن حُجْر وغيرهما. وعنه البخاري ومسلم وغيرهما. كان صاحب سُنَّةٍ واتباع، وهو صاحب الصحيح، وكتاب التوحيد الذي قرر فيه منهج السلف - رحمهم الله - بأسانيده، رحمه الله، كانت وفاته سنة ٣١١هـ. السير (٣٦٥/١٤)، طبقات الشافعية للسبكي (١٠٩/٣). ومراد الناظم أن مما شجع ابن خزيمة للتصدي لمنكري العلو ما صرح به ابن المبارك من إثبات علو الله على عرشه.

١٣٩٧ - وَلَقَدْ حَكَاةُ الْحَاكِمِ الْعَدْلُ الرِّضَا فِي كُتُبِهِ عَنْهُ بِإِلَّا تُكْرَانِ
١٣٩٨ - وَحَكَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي تَمْهِيدِهِ وَكِتَابِ الْإِسْتِذْكَارِ غَيْرَ جَبَانٍ

١٣٩٧ - تقدمت ترجمة الحاكم تحت البيت رقم (١٣٧٣).

- قال الإمام محمد بن إسحاق ابن خزيمة رحمه الله: «من لم يُقَرَّ بأن الله تعالى على عرشه قد استوى فوق سبع سماواته فهو كافر بربه يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه وألقي على بعض المزابيل حيث لا يتأذى المسلمون والمعاهدون ببتن ريح جيفته، وكان ماله فيئاً لا يرثه أحد من المسلمين إذ المسلم لا يرث الكافر كما قال ﷺ...». أخرجه الحاكم في معرفة علوم الحديث ص ٨٤. وأخرجه الصابوني في عقيدة السلف كما في مجموعة الرسائل المنيرية (١١١/١)، وأخرجه ابن قدامة في إثبات صفة العلو ص ١٢٦ - ١٢٧، برقم (١١٢)، وذكره الذهبي في العلو كما في المختصر ص ٢٢٥، وقد صحح هذا الأثر شيخ الإسلام كما في الحموية ضمن مجموع الفتاوى (٥٢/٥)، وذكره كذلك في الدرء (٦/٢٦٤)، وكذلك الذهبي في تذكرة الحفاظ (٧٢٨/٢)، وأورده الناظم في الصواعق (١٣٠٣/٤) وعزاه إلى تاريخ نيسابور للحاكم وقال: «وذكره أبو عثمان النيسابوري في رسالته المشهورة...»، وفي اجتماع الجيوش ص ١٩٤.

١٣٩٨ - ابن عبد البر: هو أبو عمر، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم الثمري، الأندلسي، القرطبي، المالكي، الإمام العلامة، حافظ المغرب، صاحب التصانيف الفائقة، ولد سنة ٣٦٨هـ، سمع من أبي محمد بن محمد بن عبد المؤمن، وخلف بن القاسم بن سهل الحافظ وغيرهما. وعنه أبو محمد بن حزم والحافظ أبو علي الغساني وأبو عبد الله الحميدي وغيرهم. قال الذهبي: «كان إماماً ديناً، ثقة متقناً، علامة، متبحراً، صاحب سنة واتباع...». من أجل مصنفاته: التمهيد، والاستذكار، وجامع بيان العلم وفضله. كانت وفاته سنة ٤٦٣هـ. السير (١٥٣/١٨)، ومقدمة التمهيد المطبوع.

- ونصه في التمهيد (١٢٨/٧ - ١٥٩) عند شرحه لحديث النزول قال: «... وفيه دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش من فوق سبع =

- ١٣٩٩ - إجماع أهل العلم أن الله فَوْق العرش لم يُنكره ذو إيمان
 ١٤٠٠ - وأتى هناك بما شفى أهل الهدى
 ١٤٠١ - وكذا عليُّ الأشعريُّ فإنه
 ١٤٠٢ - من مُوجِّزٍ وإبانةٍ ومقالةٍ
 ١٤٠٣ - وأتى بتقرير استواء الربِّ فَوْق العرش بالإيضاح والبُرْهَانِ
 ١٤٠٤ - وأتى بتقرير العلوِّ بأحسن التَّ

= سماوات كما قالت الجماعة...» ثم ذكر الأدلة من القرآن والرد على المعتزلة إلى أن قال: «...ومن الحجة أيضاً في أنه عزَّ وجلَّ على العرش فوق السماوات السبع: أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كربهم أمر أو نزلت بهم شدة رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون الله تبارك وتعالى... إلخ» ١. ه مختصراً. وانظر اجتماع الجيوش ص ١٤٣، والحموية ضمن مجموع الفتاوى (٨٦/٥)، ومختصر العلو ص ٢٦٨.

- ونصه في الاستذكار (١٤٨/٨) بعد ذكر حديث النزول قال: «وفي هذا الحديث دليل على أن الله عزَّ وجلَّ في السماء على العرش من فوق سبع سماوات، وعلمه في كل مكان كما قالت الجماعة أهل السنة أهل الفقه والأثر» وذكر الأدلة على ذلك من القرآن، وذكر كلاماً مشابهاً لما في التمهيد.

١٣٩٩ - طت، طه: (العرش بالإيضاح والبرهان).

١٤٠١ - تقدمت ترجمة الأشعري تحت البيت رقم (٩٦٤).

١٤٠٢ - وهي مطبوعة بعنوان «رسالة إلى أهل الثغر». وممن نص على أنه من مؤلفاته: ابن عساكر في تبیین كذب المفتري ص ١٣٦ حيث قال: «...وجواب مسائل كتب بها إلى أهل الثغر في تبیین ما سأله من مذهب أهل الحق...»، وشيخ الإسلام في درء التعارض (١٨٦/٧). أما الكتب الأخرى التي ذكرت هنا فتقدم الكلام عليها تحت البيت (١٣٥٩).

١٤٠٤ - وقد تقدم نقل نصوصه في الاستواء والعلو، ولكن بقي أن نذكر نصه في رسالته إلى أهل الثغر حيث قال: «الإجماع التاسع: وأجمعوا على أنه=

- ١٤٠٥ - وَاللَّهِ مَا قَالَ الْمُجَسِّمُ مِثْلَ مَا قَدْ قَالَهُ ذَا الْعَالَمِ الرَّبَّانِي
 ١٤٠٦ - فَازْمُوهُ وَيَحْكُمُ بِمَا تَزْمُوهُ بِهِ هَذَا الْمُجَسِّمُ يَا أُولِي الْعُدْوَانِ
 ١٤٠٧ - / أَوْ لَا فَقُولُوا إِنَّ ثَمَّ حَزَاةً وَتَنَفُّسَ الصُّعْدَاءِ مِنْ حَرَانٍ [١/٣٤]
 ١٤٠٨ - فَسَلُّوا إِلَالَةَ شِفَاءِ ذَا الدَّاءِ الْعُضَا لِ مُجَانِبِ الْإِسْلَامِ وَالْإِيمَانِ
 ١٤٠٩ - وَانْظُرْ إِلَى حَزْبٍ وَإِجْمَاعٍ حَكِي لِّلَّهِ دَرْكٌ مِنْ فَتَى كِرْمَانِي

= عزَّ وجلَّ يَرْضَى عن الطائعين له » إلى أن قال: « وأنه تعالى فوق سماواته على عرشه دون أرضه، وقد دلَّ على ذلك بقوله: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْآرْضُ﴾ [تبارك: ١٦]، وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، وقال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وليس استواؤه على العرش استيلاءً كما قال أهل القدر، لأنه عزَّ وجلَّ لم يزل مستولياً على كل شيء » ١. هـ باختصار من رسالة إلى أهل الثغر ص ٢٣١ - ٢٣٤.

١٤٠٥ - يعني أنَّ ما قاله أهل السنة من إثبات العلو ليس بأقل مما قرره إمامكم يا معشر الأشعرية فلماذا ترمون المثبت بالتجسيم، ولا ترمون الأشعري بهذا اللقب مع أنه قال أكثر مما قاله المثبت.

١٤٠٦ - الأصل أن يقول: «بما ترمون به» ولكن حذف النون لضرورة الشعر.

١٤٠٧ - الحزاة: وجع في القلب من غيظ ونحوه، قال زفر بن الحارث الكلابي: وقد ينبت المرعى على دَمَنِ الثرى وتبقى حزازات النفوس كما هيا قال أبو عبيدة: ضربه مثلاً لرجل يظهر مودة وقلبه نَغْلٌ بالعداوة. الصحاح ص ٨٧٣.

تنفس الصُّعْدَاءِ (كالبُرْحَاءِ): تنفس طويلٌ ممدود. القاموس ص ٣٧٤، الصحاح ٤٩٨.

الحرَّان: ملتهب الصدر من الغيظ والحرقه. انظر اللسان ١٧٨/٤.

١٤٠٩ - هو حرب بن إسماعيل الكرماني، أبو محمد، الفقيه العلامة، تلميذ الإمام أحمد بن حنبل. روى عن أبي داود الطيالسي وأبي بكر الحميدي وأبي عبيد وغيرهم. وعنه أبو حاتم الرازي، وأبو بكر الخلال وغيرهما. من =

١٤١٠ - وانظر إلى قول ابن وهبٍ أوحدٍ الـ عُلماءِ مثلَ الشَّمسِ في المِيزانِ

= أشهر كتبه «المسائل» وهو من أنفس كتب الحنابلة، وهو كبير في مجلدين، كما نص على ذلك الذهبي. كانت وفاته سنة ثمانين ومائتين. السير (٢٤٤/١٣)، طبقات الحنابلة (١٤٥/١).

- قال حرب: «... والماء فوق السماء السابعة والعرش على الماء والله على العرش...» قال ابن القيم معقباً على كلامه في اجتماع الجيوش (ص ٢٣٤): «قلت هذا لفظه من مسائله وحكاه إجماعاً لأهل السنة من سائر أهل الأمصار». وقال شيخ الإسلام في بيان تلبيس الجهمية (٤٢٩/١): «... وقد ذكر حرب بن إسماعيل في آخر كتابه في المسائل كلها: هذا مذهب أئمة العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المعروفين بها المقتدى بهم فيها... إلى أن قال: وخلق الله سبع سماوات بعضها فوق بعض إلى أن قال: «لأن الله تبارك وتعالى على العرش فوق السماء السابعة العليا يعلم ذلك كله، وهو بائن من خلقه، لا يخلو من علمه مكان، والله عرش، وللعرش حملة يحملونه... إلخ كلامه». وانظر كذلك: مختصر العلو للذهبي ص ٢١٣.

- «فتى كرماني»: كذا في الأصل، وضبط «فتى» بالتنوين. وفي غيره: «كرمان»، (ص).

١٤١٠ - هو عبدالله بن وهب بن مسلم الفهري مولاهم، أبو محمد المصري، الحافظ، ولد سنة ١٢٥هـ. روى عن مالك والليث وغيرهما كثير وعنه ابن مهدي ويحيى بن يحيى الليثي وغيرهما كثير، وكان ثقة فاضلاً، قال ابن عدي: «هو من الثقات لا أعلم له حديثاً منكراً، إذا حدث عنه ثقة». مات سنة ١٩٧هـ. السير (٢٢٣/٩)، غاية النهاية لابن الجزري (٤٦٣/١).

- ولم أجد له نصاً في العلو، ولكن روى عن مالك كلامه في الاستواء لمن سأل عنه، قال الذهبي في العلو (مختصر ص ١٤١): «وساق البيهقي بإسناد صحيح عن أبي الربيع الرشدين عن ابن وهب قال: «كنت عند مالك فدخل رجل فقال يا أبا عبدالله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ﴿٥﴾ كيف استوى؟...» القصة بطولها.

- ١٤١١ - وانظُرْ إِلَى مَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فِي تِلْكَ الرِّسَالَةِ مُفْصِحاً بِبَيَانٍ
 ١٤١٢ - مِنْ أَنَّهُ تُبْحَانُهُ وَبِحَمْدِهِ بِالذَّاتِ فَوْقَ الْعَرْشِ وَالْأَكْوَانِ
 ١٤١٣ - وانظُرْ إِلَى مَا قَالَهُ الْكَرْجِيُّ فِي شَرْحِ لِتَضْنِيفِ امْرِئِ رَبَّانِي

- ١٤١١ - هو عبدالله بن أبي زيد بن عبدالرحمن القيرواني، المالكي، أبو محمد، فقيه، مفسر، كان يدعى بـ «الإمام مالك الصغير». قال عياض: «حاز رئاسة الدين والدنيا، ورحل إليه من الأقطار». روى عن العسال وأبي سعيد بن الأعرابي وغيرهما. وعنه خلق كثير منهم: الفقيه عبدالرحيم السبتي، وأبو بكر الخولاني وغيرهما. أكثر من التصنيف ومن أهم مصنفاته: الرسالة، والجامع. قال الذهبي: وكان - رحمه الله - على طريقة السلف في الأصول، لا يدري الكلام ولا يتأول. كانت وفاته سنة ٣٨٦هـ. السير (١٧/١٠)، شجرة النور الزكية (٩٦/١).
- «الرسالة» من أشهر مؤلفات ابن أبي زيد، وهو كتاب في تقرير مسائل مذهب مالك، وجعل مقدمته في تقرير عقيدة السلف بشكل موجز ومختصر.
- ١٤١٢ - قال ابن أبي زيد في مقدمته للرسالة (ص ٥٦ - ٥٧): «... العالم الخبير المدبر القدير السميع البصير العلي الكبير وأنه فوق عرشه المجيد بذاته وهو في كل مكان بعلمه... على العرش استوى وعلى الملك احتوى...» وانظر كتابه الجامع ص ١٤١.
- ١٤١٣ - كذا في ب. وفي غيرها: «الكرخي» بالخاء، تصحيف، وهو محمد بن عبدالملك بن محمد بن عمر الكرّجي - بفتح الكاف والراء - أبو الحسن بن أبي طالب، ولد سنة ٤٥٨هـ سمع من مكي بن علان الكرّجي، وأبي القسام الرزاز، عنه ابن المسعاني وأبو موسى المديني، وكان شافعي المذهب، صاحب سُنَّةٍ واتباع، وكان شديداً على أهل البدع وخاصة الأشعرية، من تصانيفه: الذرائع في علم الشرائع، والفصول في اعتقاد الأئمة الفحول، وقصيدة في السُنَّة، كانت وفاته سنة ٥٣٢هـ. طبقات الشافعية للسبكي (١٣٧/٦)، البداية والنهاية (٢٢٩/١٢)، شذرات الذهب (١٠٠/٤).
- وكتاب الكرّجي هو «الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول إلزاماً لذوي البدع والفضول». وقد قرر فيه مذهب أهل السنة. وممن نص على نسبته للكرّجي: شيخ الإسلام مجموع الفتاوى ١٧٥/٤، درء التعارض (٩٥/٢)، ابن كثير البداية=

والنهاية (٢٢٩/١٢)، وابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب (١٠٠/٤).

وذكر شيخ الإسلام أنه اقتصر في هذا الكتاب في النقل عن عشرة من السلف هم: «أحمد ومالك والشافعي والثوري والبخاري وسفيان بن عيينة وابن المبارك والأوزاعي والليث وإسحاق بن راهويه». انظر مجموع الفتاوى (١٧٥/٤ - ١٧٧)، درء التعارض (٩٥/٢).

ونص مقالته الدالة على علو الله: «... وأنه تعالى في السماء، وأنه على عرشه بائن من خلقه كما قال مالك: إن الله في السماء وعلمه في كل مكان...». مجموع الفتاوى (١٨١/٤).

وله قصيدة في السنة واعتقاد السلف بعنوان: «عروس القوائد في شمس العقائد» وهي بائية تزيد على (٢٠٠) بيت ومن أبياتها:

عقيدة أصحاب الحديث فقد سمت بأرباب دين الله أسنى المراتب
عقائدهم أن الإله بذاته على عرشه مع علمه بالغوايب
وأن استواء الرب يعقل كونه ويجهل فيه كيف جهل الشهاب
انظر طبقات السبكي (١٤١/٦، ١٤٣)، العلو للذهبي ١٣٦١/٢.

- لعله يريد بالتصنيف: «التعليقة الكبرى» لأبي حامد الإسفراييني شيخ الشافعية في وقته، حتى قيل عنه الشافعي الثاني، ومما يوحي بأنه يقصد تعليقة أبي حامد: أن شيخ الإسلام ذكر عن الكرجي عدة نقول ينسبها إلى أبي حامد، فمثلاً: قال شيخ الإسلام، مجموع الفتاوى (١٧٨/٤): قال - يعني الكرجي -: «إن قيل فمن أين وقعت على هذا التفصيل والبيان في اندراج مذاهب هؤلاء تحت مذاهب الأئمة؟ قلت من التعليقة للشيخ أبي حامد الإسفراييني التي هي ديوان الشرائع وأم البدائع في بيان الأحكام ومذاهب العلماء والأعلام وأصول الحجج العظام في المختلف والمؤتلف» أ.هـ. وكذلك ذكر ابن القيم أن أبا حامد الإسفراييني كان من كبار أئمة السنة المثبتين للصفات. وكذلك ذكر شيخ الإسلام نقولات للكرجي عن الإسفراييني في بعض مسائل الاعتقاد.

انظر: درء التعارض (٩٥/٢ - ٩٨)، ومجموع الفتاوى (١٧٨/٤)، اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٩٢، مجموعة الرسائل المنيرية (٨٣/٢)، البداية والنهاية (٤/١٢).

١٤١٤ - وانظر إلى الأصل الذي هو شرحه فهُمَا الْهُدَى لِمُلَدِّدٍ حَيْرَانٍ

١٤١٥ - وانظر إلى تفسير عبد ما الذي فيه من الآثار في ذا الشأن

١٤١٤ - لعلّه كما ذكرنا «التعليقة الكبرى» لأبي حامد الإسفراييني (المحقق). قلت:

تعليقة أبي حامد في فقه المذهب الشافعي في نحو من خمسين مجلداً، السير (١٩٤/١٧) وكتاب الكرجي في الاعتقاد، فلعل أبا حامد عقد فصلاً في أول الكتاب أو آخره في الاعتقاد، كما فعل ابن حزم في «المحلى» وابن أبي موسى في «الإرشاد» وغيرهم (ص).

- في حاشية ف أن في نسخة: «لمبلد». و«تلدد»: تلقت يميناً وشمالاً، وتحير متبلداً، وتلبث. القاموس ص ٤٠٥، أما لدّه بمعنى حيره فلم ينص عليه أصحاب المعاجم (غير المعجم الوسيط). ولكن استعمله الشعراء المتأخرون قياساً على تحير وحير. فقال مهيار الديلمي (ت ٤٢٨هـ):

ويوماه إمّا لاصطباح سلافية تصفق أو داعي صباح ملدد
وقد تكررت الكلمة في هذه المنظومة. انظر مثلاً الأبيات (٣٠٣٤، ٣٥٤٢، ٤١٨٧)، (ص).

١٤١٥ - هو عبد بن حميد بن نصر الكسي، ويقال له: الكشي - بالفتح والإعجام، أبو

محمد، ويقال اسمه: عبد الحميد، إمام حافظ حجة جوال. حدث عن يزيد بن هارون وعبد الرزاق وغيرهما. وعنه مسلم البخاري - تعليقاً - وغيرهما، كان من الأئمة الثقات. من أجل مصنفاته: المسند، والتفسير. كانت وفاته سنة ٢٤٩هـ. السير (٢٣٥/١٢)، شذرات الذهب (١٢٠/٢).

أما تفسيره فهو من التفاسير المأثورة عن النبي ﷺ والصحابة والتابعين، وقد أورد فيه كثيراً من النقول والآثار عن السلف، وقد أحال عليه شيخ الإسلام في «الدرء» (٢١/٢، ٢٢) حينما تكلم عن قيام الأفعال الاختيارية بالله وذكر منها الاستواء على العرش.

ومما ورد في هذا التفسير من الآثار الدالة على العلو:

- حديث الأوعال الذي رواه العباس (وسياتي تخريجه في آخر فصل من

مبحث أدلة العلو). عزاه إليه السيوطي في الدر المنثور (١٠٧/١ - ١٠٨)

عند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ...﴾ [البقرة: ٢٩]. =

١٤١٦ - وَأَنْظُرْ إِلَى تَفْسِيرِ ذَلِكَ الْفَاضِلِ الثَّ - جَبَّتِ الرُّضَا الْمَتَضَّلِعَ الرَّبَّانِي

١٤١٧ - ذَلِكَ الْإِمَامُ ابْنُ الْإِمَامِ وَشَيْخُهُ وَأَبُوهُ سُنِّيَّانِ رَازِيَّانِ

= - وكذلك أورد السيوطي أثراً عند تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤] (٤٧٤/٣) عن أبي عيسى يحيى التيمي قال: «إن ملكاً لما استوى الرب على عرشه سجد لم يرفع رأسه ولا يرفع رأسه حتى تقوم الساعة...»، وعزاه إلى عبد بن حميد.

وهذا الأثر أخرجه: أبو الشيخ في العظمة (٦٣٩/٢) برقم (٢٥٤)، وابن المبارك في الزهد ص ٧٥، برقم (٢٢٤)، وقال ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٦١: «وهذا الإسناد كلهم أئمة ثقات، ورواه أبو أحمد العسال في كتاب المعرفة».

١٤١٦ - يعني «تفسير ابن أبي حاتم» قال الذهبي عنه في السير (٢٦٣/١٣): «وله تفسير كبير في عدة مجلدات عامته آثار بأسانيده من أحسن التفاسير».

وعن هذا التفسير ينقل غالب المفسرين ممن يعنون بالآثار كالبغوي وابن كثير والسيوطي في الدر المنثور، وينقل عنه شيخ الإسلام كذلك، درء التعارض (٢٢/٢، ٢٦٥/٦)، وبيان تلبس الجهمية (٤٤٠/١).

- ب، ظ، طت: (المتطلع)، د: (المتضلع). والمتضلع من تضلّع: امتلأ شعباً ورياً حتى بلغ الماء أضلاعه، القاموس ٩٥٨. والمقصود هنا المتضلع من العلم.

١٤١٧ - «الإمام ابن الإمام»: هو أبو محمد عبدالرحمن بن الحافظ الكبير أبي حاتم

محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي، الرازي، الحافظ الناقد الإمام، ولد سنة أربعين ومائتين. سمع من أبيه وأبي زرعة الرازي وأكثر عنهما والحسن بن عرفة وغيرهم كثير. وعنه أبو الشيخ بن حيان وأبو أحمد الحاكم وغيرهما، قال الخليلي: «كان بَحراً في العلوم ومعرفة الرجال»، وقال الذهبي: «وكتابه الجرح والتعديل يقضي له بالرتبة المنيفة في الحفظ». من مصنفاته: التفسير، والجرح والتعديل، ومصنف كبير في الرد على الجهمية. كانت وفاته سنة سبع وعشرين وثلاثمائة. السير (٢٦٣/١٣)، تذكرة الحفاظ (٨٢٩/٣)، طبقات الشافعية للسبكي (٣٢٤/٣)، طبقات الحنابلة (٥٥/٢).

= - «شيخه»: هو أبو زرعة عبيدالله بن عبدالكريم بن يزيد بن فروخ الرازي، ولد سنة مائتين، سمع من أحمد بن حنبل ومحمد بن سابق وغيرهما. وعنه مسلم والنسائي والطبري وغيرهم، كان آية في الحفظ والإتقان. قال ابن أبي شيبة: «ما رأيت أحفظ من أبي زرعة». كانت وفاته سنة أربع وستين ومائتين. ينقل عنه ابن أبي حاتم غالباً مقروناً بوالده. السير (٦٥/١٣)، الجرح والتعديل (٣٢٨/١).

- «أبوه»: هو أبو حاتم محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي الرازي، الإمام الحافظ، شيخ المحدثين، سمع من عبيدالله بن موسى ومحمد بن عبدالله الأنصاري وغيرهما كثير. وعنه ابنه وأبو زرعة والبخاري وغيرهم كثير. قال عنه الخليلي إنه سمع من أكثر من ثلاثة آلاف شيخ، وكان من بحور العلم، طوّف البلاد، وبرع في المتن والإسناد، وجمع وصنف وجرّح وعُدّل، وصحّح وعُلّل. قال لابنه عبدالرحمن: «يا بني مشيت على قدمي في طلب الحديث أكثر من ألف فرسخ». كانت وفاته سنة سبع وسبعين ومائتين. الجرح والتعديل لابنه (٣٤٩/١)، السير (٢٤٧/١٣).

- «سُنيان»: في د، ح، ط: (سفيان) وهو تحريف، ويقصد أن أباه وشيخه كانا على طريقة أهل السنة في الاعتقاد (المحقق). قلت: ولعلّ سبب تأكيد سنيتهما - ولا سيما والده - أيضاً أن لأبيه معاصراً إسماعيلياً يشاركه في الكنية والنسبة، وهو أبو حاتم الرازي المتوفى سنة ٣٢٢ هـ صاحب كتاب الزينة، (ص).

- ط: (فرازيان)، وفي حاشية «طع»: (في الأصل: فانظر ذان).

- وأما نص مقالة العلو لابن أبي حاتم فقد قال في كتابه «أصل السنة واعتقاد الدين»: «سألت أبي وأبا زرعة - رضي الله عنهما - عن مذاهب أهل السنة وما أدركا عليه العلماء في جميع الأمصار وما يعتقدان في ذلك؟ فقالا: أدركنا العلماء في جميع الأمصار - حجازاً، وعراقاً، ومصرّاً، وشاماً، ويمناً فكان من مذاهبهم: . . . وأن الله عزّ وجلّ على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسول الله ﷺ بلا كيف . . .» ١. هـ مختصراً من أصل السنة ص ٣٥، (مطبوع ضمن كتاب =

١٤١٨ - وانظر إلى النسائي في تفسيره هُوَ عِنْدَنَا سِفْرٌ جَلِيلٌ مَعَانِ

= عقيدة أبي حاتم وأبي زرعة الرازي. جمع محمود الحداد. وأخرج هذا الأثر، اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٧٦/١) برقم (٣٢١)، وابن قدامة في إثبات صفة العلو برقم (١١٠) ص ١٢٥، والذهبي في العلو (المختصر ص ٢٠٤)، وأورده شيخ الإسلام في الدرء (٢٥٧/٦)، والناظم في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٣٣، والصواعق ١٢٩٠/٤، وصحح إسناده الألباني (المختصر ص ٢٠٤ - ٢٠٥)، ولهم نصوص أخرى في إثبات العلو. انظر: اللالكائي برقم (٣٢٣)، والعلو للذهبي (مختصر ص ٢٠٣).

١٤١٨ - «النسائي»: كذا في جميع النسخ، ولا يستقيم الوزن إلا بحذف الألف. والنسبة إلى نسا: نَسَائِيَّ وَنَسَوِيَّ ولو اختار الناظم هذه الثانية لاستقام له وزن البيت، ولكن لعله خشي تحريفها بالفسوي. وفي طت: «النساء»، ولعل ذلك لإقامة الوزن، (ص). هو أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر الخراساني، النسائي، صاحب السنن، ولد سنة ٢١٥هـ، سمع من إسحاق بن راهويه، وهشام بن عمار وغيرهما كثير. وعنه أبو بشر الدولابي وأبو جعفر الطحاوي وغيرهما كثير. وكان من بحور العلم مع الفهم والإتقان والبصر ونقد الرجال وحسن التأليف، قال الدارقطني: «أبو عبدالرحمن مقدم على كل من يذكر بهذا العلم من أهل عصره» من أهم مصنفاته: السنن، والضعفاء، والتفسير، كانت وفاته سنة ٣٠٣هـ. السير ١٢٥/١٤، البداية والنهاية ١٣١/١١، الشذرات ٢٣٩/٢.

- «تفسيره»: وهو مطبوع، أما مقالته فقد ذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [فصلت: ١١] حديث الجارية، ثم ذكر حديث عبدالله بن عمر «أن رسول الله ﷺ كان إذا استوى على بغيره خارجاً إلى سفر كبر ثلاثاً وقال: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لِمُفَرِّقِينَ﴾ (١٣) وَلَئِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ (١٤) [الزخرف: ١٣، ١٤]. والحديث أخرجه مسلم في كتاب الحج برقم (١٣٤٢). انظر تفسير النسائي ٢٥٩/٢.

١٤١٩ - واقرأ كتاب العرش تصنيف الرضا نجل الصدوق إمامنا عثمان
١٤٢٠ - وأخوه صاحب مسند ومصنف أترأهما نجمين بل شمسان

١٤١٩ - «كتاب العرش»: واسمه: «كتاب العرش وما روي فيه» للحافظ محمد بن عثمان بن أبي شيبة العبسي. ونص مقاله: «وذكروا أن الجهمية يقولون أن ليس بين الله عز وجل وبين خلقه حجاب. وأنكروا العرش وأن يكون هو فوقه وفوق السماوات، وقالوا إن الله في كل مكان... بل هو فوق العرش كما قال، محيط بالعرش متخلص من خلقه بين منهم علمه في خلقه لا يخرجون من علمه... إلخ» ١. هـ مختصراً. العرش ص ٤٩ - ٥٠، وانظر نص المقالة في: مختصر العلو للذهبي ص ٢٢٠.

- وهو محمد بن عثمان ابن أبي شيبة العبسي، الكوفي، أبو جعفر، سمع من أبيه وعميه: أبي بكر والقاسم وغيرهم. وعنه ابن صاعد والسمك وغيرهما، كان حافظاً من أوعية العلم، قال الخطيب: كان كثير الحديث واسع الرواية ذا معرفة وفهم، وله تاريخ كبير في معرفة الرجال. كانت وفاته سنة ٢٩٧ هـ. السير (٢١/١٤)، تاريخ بغداد (٤٢/٣).
- كذا ورد البيت في الأصل وف، د (مع تحريف فيها). وفي غيرها: «... العرش للعبسي وهو محمد المولود من عثمان».

١٤٢٠ - كذا في الأصل وف، د، وفي غيرها: «واقرأ لمسند عمه ومصنف».

- «أخوه» يعني: أخا عثمان. هو أبو بكر عبدالله بن محمد بن إبراهيم ابن أبي شيبة الكوفي، سيد الحفاظ. سمع من ابن المبارك وابن عيينة وغيرهما كثير. وعنه أبو زرعة، وبقي بن مخلد وغيرهما كثير، قال عمرو بن علي الفلاس: «ما رأيت أحداً أحفظ من أبي بكر ابن أبي شيبة» من مصنفاته: المسند، والمصنف، والتفسير، كانت وفاته سنة ٢٣٥ هـ. السير (١٢٢/١١)، الشذرات (٨٥/٢).

وكتابه المسند كان مفقوداً، وقد وجد أخيراً بعض الأجزاء منه. وأما كتابه «المصنف في الأحاديث والآثار» فهو مطبوع. وقد أخرج فيه (٥٠٧/٨) بسنده عن حبيب بن أبي ثابت أن حسان بن ثابت أشد النبي ﷺ:

شهدت بإذن الله أن محمداً رسول الذي فوق السماوات من عل وأن أبا يحيى ويحيى كلاهما له عمل في دينه متقبَّل=

- ١٤٢١- واقرأ كتاب الاستقامة للرضا ذاك ابن أصرم حافظ رباني
١٤٢٢- واقرأ كتاب الحافظ الثقة الرضا في السنة العليا فتى الشيباني

= فقال النبي ﷺ : «وأنا أشهد».

وأخرجه كذلك ابن قدامة في إثبات صفة العلو ص ٦٧ - ٦٨ ، برقم (٣٧) ،
والذهبي في العلو كما في المختصر ، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد
(٢٤/١) ، وذكرها ابن القيم في اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١١٧ ، وابن
أبي العز الحنفي في شرح الطحاوية (٣٧٦/٢) .

١٤٢١ - كتاب «الاستقامة» لابن أصرم : قال الذهبي : «يرد فيه على أهل البدع» . تذكرة
الحفاظ ٥٥١/٢ ، وانظر : السير ٢٥٠/١٢ . وقال الحافظ ابن حجر : «وَأَلَّفَ كِتَابَ
الاستقامة في الرد على أهل الأهواء» ، تهذيب التهذيب (١٢٣/٣) . ويطلق عليه
شيخ الإسلام وابن القيم - رحمهما الله - كتاب السنة . انظر : الدرء (١٠٨/٧) ،
اجتماع الجيوش ص ١٠٩ . وأما نص مقالته فلم أجده ، ولكن ذكر شيخ الإسلام
أنه قرر العلو ضمن كتابه «السنة» كما في الدرء (١٠٨/٧ - ١٠٩) .

ابن أصرم : هو خشيش بن أصرم بن الأسود أبو عاصم ، النسائي الحافظ .
روى عن روح بن عباد ، وعبدالله بن بكر السهمي وغيرهما . وعنه أبو داود
والنسائي وغيرهما ، حافظ حجة ، كان صاحب سنة واتباع . كانت وفاته سنة
٢٥٣هـ . السير (٢٥٠/١٢) ، تهذيب التهذيب (١٢٣/٣) .

١٤٢٢ - كتاب «السنة» لعبدالله ابن الإمام أحمد مطبوع ولم يعقد فيه فصلاً أو باباً
مستقلاً للكلام عن مسألة العلو ، ولكن ذكر في بداية الكتاب عن مالك بن
أنس - رحمه الله - قوله : «الله عز وجل في السماء وعلمه في كل مكان لا
يخلو منه شيء...» . السنة (١٠٧/١) ، برقم (١١) . وتقدم الكلام على
هذا الأثر عند البيت رقم (١٣٦٤) .

وكذلك نقل عن ابن المبارك قوله حينما سُئل كيف ينبغي لنا أن نعرف
ربنا؟ قال : «على السماء السابعة على عرشه ولا نقول كما قالت الجهمية
إنه هاهنا في الأرض» ا.هـ ، كتاب السنة (١١١/١) برقم (٢٢) ، وقد تقدم
الكلام على هذا الأثر تحت البيت رقم (١٣٨٩) . ونقل آثاراً أخرى أيضاً
ولكن لم يفرد لها باباً مستقلاً كما ذكرنا آنفاً .

- ١٤٢٣ - ذَاكَ ابْنُ أَحْمَدَ أَوْحَدُ الْحُقَاطِ قَدْ شَهِدَتْ لَهُ الْحُقَاطُ بِالْإِثْقَانِ
 ١٤٢٤ - وَاقْرَأْ كِتَابَ الْأَثَرِ الْعَدْلِ الرِّضَا فِي السُّنَّةِ الْأُولَى إِمَامِ زَمَانٍ
 ١٤٢٥ - وَكَذَا الْإِمَامُ بْنُ الْإِمَامِ الْمَرْتَضَى حَقّاً أَبِي دَاوُدَ ذِي الْعِرْفَانِ

= - هو عبدالله ابن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، الإمام الحافظ الناقد، محدث بغداد، أبو عبدالرحمن. روى عن أبيه شيئاً كثيراً وعن يحيى بن معين وخلاتق لا يحصون. وعنه النسائي والبغوي والإسفرائيني وغيرهم كثيراً. ولد سنة ٢١٣هـ. قال الذهبي: «وكان صينياً ديناً صادقاً، صاحب حديث واتباع وبصر بالرجال». من مصنفاته: السنة، والعلل، وهو راوي كتاب أبيه المسند وله زيادات من رواياته عن غير أبيه. كانت وفاته سنة ٢٩٠هـ. السير (٥١٦/١٣)، طبقات الحنابلة (١٨٠/١).

١٤٢٤ - الأثرم: هو أبو بكر أحمد بن محمد بن هانئ الإسكافي، وقيل: الكلبي، تلميذ الإمام أحمد، العلامة الحافظ. سمع من الإمام أحمد ومسدد بن مسرهد وغيرهما وعنه النسائي والزنجاني وغيرهما، وقال الخلال: «كان الأثرم جليل القدر، حافظاً»، وكان ذكياً فيه تيقظ عجيب. من مصنفاته: كتاب السنن، وكتاب العلل في الحديث، وكتاب السنة. كانت وفاته سنة إحدى وستين ومائتين أو في حدودها. السير (٦٢٣/١٢)، طبقات الحنابلة (٦٦/١)، الفهرست ص ٣٨٥.

كتابه «السنة» نص عليه شيخ الإسلام في «الحموية» ضمن مجموع الفتاوى (٢٤/٥، ٤٢)، وفي الدرء (٢٣/٢، ١٠٨/٧)، وسمّاه «كتاب السنة والرد على الجهمية»، وهو مفقود، ولكن ذكر شيخ الإسلام أنه قرر مسألة العلو في كتابه. الدرء (١٠٨/٧ - ١٠٩)، والناظم في اجتماع الجيوش ص ٢٦٩.

١٤٢٥ - ابن أبي داود: هو أبو بكر عبدالله ابن الإمام الحافظ أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني صاحب السنن. ولد سنة ثلاثين ومائتين، روى عن أبيه ومحمد بن بشار وغيرهما، وعنه خلق كثير منهم ابن حبان وأبو أحمد الحاكم والدارقطني وغيرهم، صاحب التصانيف، كان من بحور العلم، وقال عن نفسه: «حدثت من حفظي بأصبهان بستة وثلاثين ألفاً، أُلزموني الوهم فيها في سبعة أحاديث، فلما انصرفت، وجدت في كتابي خمسة منها»

- ١٤٢٦ - تَصْنِيفُهُ نَثْرًا وَنَظْمًا وَاضِحٌ فِي السُّنَّةِ الْمُثَلَّى هُمَا نَجْمَانِ
١٤٢٧ - وَاقْرَأْ كِتَابَ السُّنَّةِ الْأُولَى الَّذِي أَبْدَاهُ مُضْطَلِعٌ مِنَ الْإِيمَانِ

= على ما كنت حدثتهم به» ا.هـ، من مصنفاته المسند والسنن والتفسير ومنظومة في اعتقاد أهل السنة حائية، كانت وفاته سنة ٣١٦هـ. السير (٢٢١/١٣)، طبقات الحنابلة (٥١/٢)، والفهرست ص ٢٨٨.

- كذا «ذي العرفان» في الأصل وط وحاشية ف. وفي غيرها: «ذو العرفان»، يعني: ابن أبي داود، (ص).

١٤٢٦ - تصنيفه في النظم قصيدته الحائية في عقيدة أهل السنة، وهي متواترة عنه وقد اعتنى بها العلماء وممن شرحها: الآجري، وابن البنا الحنبلي، والسفاري في كتاب «لوائح الأنوار السنية» وهو مطبوع، والقصيدة في أربعين بيتاً، وقد طبعت مفردة أيضاً.

وذكر ابن بطة أن أبا بكر بن أبي داود قال عقب هذه القصيدة: «هذا قولِي وقول أبي وقول أحمد بن حنبل، وقول من أدركنا من أهل العلم وممن لم ندرك ممن بلغنا عنه فمن قال غير هذا فقد كذب». انظر: مختصر العلو ص ٢٢٨، طبقات الحنابلة (٥٣/٢)، شرح ابن عيسى (٤٥٩/١)، مقدمة محقق لوائح الأنوار ص ٩٠.

ومما جاء فيها:

تمسك بحبل الله واتبع الهدى ولا تك بدعياً لعلك تفلح
إلى أن قال:

وقل ينزل الجبار في كل ليلة بلا كيف جل الواحد المتمدح
إلى طبق الدنيا يمن بفضله فتفرج أبواب السماء وتفتح
١٤٢٧ - كتاب «السنة» لابن أبي عاصم من كتب السنة التي أورد فيها المؤلف الأحاديث بسنده وهو في تقرير عقيدة أهل السنة، والكتاب مطبوع.

وقد عقد المؤلف فيه «باب ما ذكر أن الله تعالى في سمائه دون أرضه»... ثم ذكر حديث الجارية ثم قال: «باب ذكر نزول ربنا تبارك وتعالى إلى السماء...»، ثم ذكر أحاديث النزول ص ٢١٥ - ٢٢٤. وانظر: مختصر العلو للذهبي ص ٢١٧.

١٤٢٨ - ذَاكَ النَّبِيلُ ابْنُ النَّبِيلِ كِتَابُهُ أَيْضاً نَبِيلٌ وَاضِحُ الْبُرْهَانِ

= طت، طه: (التي)، وهو خطأ.

- طع: (الذي أرواه).

- يقال: فلان مضطلع بهذا الأمر، أي قوي عليه، ولكن الناظم أراد معنى المتضلع، من تضلع الرجل: امتلأ شعباً ورياً. انظر الصحاح ص ١٢٥١.

١٤٢٨ - «النبييل ابن النبييل»: هو أبو بكر أحمد بن عمرو بن الضحاك بن مخلد الشيباني، ابن أبي عاصم، ولد سنة ٢٠٦هـ، سمع من أبي سلمة التبوذكي وهُدْبَةَ بن خالد وغيرهما، وعنه: العسال وابن حيان وغيرهما، وكان فقيهاً ظاهري المذهب ولي قضاء أصبهان، وكان زاهداً حافظاً، من مصنفاته: المسند الكبير، والآحاد والمثاني، والسنة، كانت وفاته سنة ٢٨٧هـ. السير (٤٣٠/١٣)، شذرات الذهب (١٩٥/٢).

- أبوه أبو عاصم النبييل، الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم بن الضحاك، الشيباني مولاهم، الإمام الحافظ شيخ المحدثين، ولد سنة ١٢٢هـ، حدث عن: ابن عجلان والأوزاعي وسفيان وغيرهم. وعنه البخاري (وهو أجل شيوخه وأكبرهم)، وبندار وابن المثنى وغيرهم، كانت وفاته سنة ٢١٤هـ على الراجح. السير (٤٨٠/٩)، شذرات الذهب (٢٨/٢)، الجرح والتعديل (٤٦٣/٤).

ذكر الذهبي في سبب تسميته بـ «النبييل» ثلاثة أقوال:

١ - قيل: إن فيلاً قدم البصرة فذهب الناس ينظرون إليه فقال له ابن جريج: ما لك لا تنظر؟ قال: لا أجد منك عوضاً قال: أنت نبيل.

٢ - وقيل: لأنه كان يلبس الخز وجيد الثياب، وكان إذا أقبل قال ابن جريج: «جاء النبييل».

٣ - وقيل: لأن شعبة حلف ألا يحدث أصحاب الحديث شهراً فقصده أبو عاصم، فدخل مجلسه، وقال: «حدثت وغلامي العطار حرّاً لوجه الله كفارة عن يمينك» فأعجبه ذلك.

والنبييل: من «النَّيْل». وهو الذكاء والنجابة والفضل، وقد نُبِّل بالضم فهو نبيلٌ. اللسان ٦٤٠/١١.

١٤٢٩ - وانظر إلى قول ابن أسباط الرضا وانظر إلى قول الرضا سفيان

١٤٢٩ - ابن أسباط: هو يوسف بن أسباط بن واصل الشيباني الكوفي، الزاهد، الواعظ، روى عن سفيان الثوري وعامر بن شريح وغيرهما، وعنه أبو الأحوص ومحمد بن موسى وغيرهما، قال ابن معين: «ثقة»، وقال العجلي: «صاحب سنة وخير». قال ابن حبان: «كان من عباد أهل الشام، وقرائهم» كانت وفاته سنة ١٩٥هـ. تهذيب التهذيب (٣٥٨/١١)، السير (١٦٩/٩)، حلية الأولياء (٢٣٧/٨).

ولم أجد أحداً نصّ على مقالة له في العلو، ولكن أخرج أبو الشيخ في العظمة (٩٢٢/٣) برقم (٥١٤) بسنده عن يوسف بن أسباط قوله: «تجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الظهر وصلاة العصر، فترفع ملائكة الليل وتبقى ملائكة النهار.. الأثر بطوله». وهذا معنى حديث أبي هريرة وقد تقدم تخريجه عند البيت رقم (١١٩٢).

ومما يدل على أنه كان من أئمة السنة، ما رواه قوام السنة أبو القاسم الأصبهاني في كتابه الحجة (١٤٠/٢) بسنده عن المسيب بن واضح قال: «أتيت يوسف بن أسباط فقلت له: يا أبا محمد: إنك بقية من معنا من العلماء، وأنت حجة على من لقيت، وأنت إمام سنة، ولم آتك أسمع منك الأحاديث ولكن أتيت أسألك عن تفسيرها وقد جاء هذا الحديث: (وذكر حديث الافتراق وسيأتي تخريجه عند البيت رقم (١٧٧٠) فما هذه الفرق حتى نجتنبهم؟ قال: «أصلها أربعة: القدرية والمرجئة والشيعة والخوارج، فثمانية عشر منها في الشيعة».

سفيان: لعله سفيان الثوري، وهو الذي نقل عنه بعض الأقوال في العلو بخلاف ابن عيينة فلم أجد له نصّاً صريحاً في ذلك. والثوري هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبدالله الكوفي، إمام أهل الدنيا في زمانه جمع بين العلم والزهد والعمل، يقال بلغ عدد شيوخه ستمائة شيخ، وبلغ عدد الذين روى عنه قريب الألف. كانت وفاته سنة ١٦١هـ. السير (٢٢٩/٧)، حلية الأولياء (٣٥٦/٦)، تاريخ بغداد (١٥١/٩).

ومما نقل عنه أنه سئل عن قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ =

١٤٣٠ - وَانْظُرْ إِلَى قَوْلِ ابْنِ زَيْدٍ ذَاكَ حَمْدٌ - حَمْدُ وَحَمَادِ الْإِمَامِ الثَّانِي

رَأَيْتُهُمْ . . . قَالَ: «هو على عرشه وعلمه معهم أينما كانوا». أخرجه عبدالله بن أحمد في السنة (٣٠٧/١) برقم (٥٩٧)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٣٤١/٢) برقم (٩٠٨)، والآجري في الشريعة، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٠١/٣) برقم (٦٧٢)، وابن قدامة في صفة العلو برقم (٨٩، ٩٤) ص ١١٣، ١١٥، وابن عبدالبر في التمهيد (١٤٢/٧)، والذهبي في العلو (المختصر ١٣٩) وقال: «هذا ثابت عن معدان».

١٤٣٠ - ابن زيد: هو حماد بن زيد بن درهم، أبو إسماعيل الأزدي، البصري، من أقران الإمام مالك، ولد سنة ثمان وتسعين، روى عن عمرو بن دينار وعاصم بن أبي النجود وداود بن أبي هند وغيرهم كثير، وعنه سفيان وشعبة وابن المبارك وغيرهم كثير، العلامة الثبت، إمام أهل زمانه، قال يحيى بن معين: «ليس أحد أثبت من حماد بن زيد» وقال أحمد بن حنبل: «حماد بن زيد من أئمة المسلمين من أهل الدين هو أحب إلي من حماد بن سلمة». وقال فيه ابن المبارك:

«أَيُّهَا الطَّالِبُ عِلْمًا إِيَّتِ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ
تَقْتَبِسُ حِلْمًا وَعِلْمًا ثُمَّ قِيْدَهُ بِقِيْدِ
لَا كَثُورٍ وَكَجَنِّهِمْ وَكَعَمْرٍو بْنِ عَبِيدٍ»
وكانت وفاته سنة ١٧٩هـ. السير ٤٥٦/٧، شذرات الذهب ٢٩٢/١.

ونص مقالته: عن سليمان بن حرب قال: سمعت حماد بن زيد يقول: «الجهمية إنما يحاولون أن يقولوا ليس في السماء شيء». أخرجه عبدالله بن الإمام أحمد في السنة (١١٧/١ - ١١٨) برقم (٤١)، والبخاري في خلق أفعال العباد ص ١٤، برقم (١٠)، وذكره ابن قدامة في صفة العلو من رواية الأثرم عنه ص ١١٨، برقم (١٠٢)، وذكره الذهبي في العلو كما في المختصر ص ١٤٦، والناظم في اجتماع الجيوش ص ١٣٦، وص ٢١٤، وشيخ الإسلام في الحموية كما في مجموع الفتاوى (١٣٨/٥، ١٨٣ - ١٨٤).

وقد صححه شيخ الإسلام كما في المصدر السابق، والألباني كما في المختصر ص ١٤٧.

١٤٣١ - وَأَنْظُرْ إِلَى مَا قَالَهُ عِلْمُ الْهُدَى عُمَانُ ذَاكَ الدَّارِمِي الرَّبَّانِي
١٤٣٢ [٣٤ب] - /فِي نَقْضِهِ وَالرَّدِّ يَا لَهُمَا كِتَابًا بِأُسْنَةٍ وَهُمَا لَنَا عِلْمَانِ

= - كذا ضبط «حماد» بالكسر في ف، وهو معطوف على ابن زيد (ص).
وهو حماد بن سلمة بن دينار أبو سلمة البصري، من أقران حماد بن زيد،
روى عن ثابت البناني وقتادة وغيرهما. وعنه ابن جريج وابن المبارك
 وغيرهما، قال عنه الذهبي: «كان بحراً من بحور العلم... وكان رأساً في
 السنة». كانت وفاته سنة ١٦٧هـ. السير (٤٤٤/٧)، تهذيب التهذيب
 (١١/٣).

ونص مقالته: قال الذهبي في العلو: «روى عبدالعزيز بن المغيرة، حدثنا
 حماد بن سلمة بحديث نزول الرب جلّ جلاله فقال: من رأيتموه ينكر هذا
 فاتهموه» مختصر العلو ص ١٤٤.

وكذلك نقل عنهما (أي ابن سلمة وابن حماد) أبو نصر السجزي أنهما
 يثبتان العلو لله سبحانه. انظر: اجتماع الجيوش ص ٢٤٦، مجموع الفتاوى
 (١٩٠/٥)، درء التعارض (٢٥٠/٦)، السير للذهبي (٦٥٦/١٧).

١٤٣١ - «الدارمي»: بإسكان الياء للوزن. وقد تقدمت ترجمته تحت البيت (٨٨٥).

١٤٣٢ - الكتاب الأول: «نقض عثمان بن سعيد على بشر المريسي الجهمي العنيد،
 فيما افتري على الله في التوحيد». وهو من الكتب التي ردت على شبهات
 المعطلة وخاصة المعتزلة والجهمية، والكتاب مطبوع.

أما مقالته في العلو في هذا الكتاب فقد عقد فيه باباً بعنوان: «باب
 النزول» وقرر فيه علو الرب ونزوله إلى السماء الدنيا ص ١٩، وعقد
 باباً بعنوان «باب الحد والعرش» ص ٢٣، ومما قاله رحمه الله: «وقد
 اتفقت كلمة المسلمين والكافرين أن الله في السماء وحدّوه بذلك إلا
 المريسي الضال وأصحابه حتى الصبيان الذين لم يبلغوا الحنث قد
 عرفوه بذلك إذا حزب الصبي شيء يرفع يديه إلى ربه يدعوه
 في السماء دون ما سواه فكل أحد بالله وبمكانه أعلم من الجهمية»
 ص ٢٥.

واسم الكتاب الثاني: كتاب الرد على الجهمية. وهو أيضاً مطبوع. وقد=

١٤٣٣ - هَدَمَتْ قَوَاعِدَ فِرْقَةٍ جَهْمِيَّةٍ فَخَوَتْ سُقُوفَهُمْ عَلَى الْحَيْطَانِ
١٤٣٤ - وَانْظُرْ إِلَى مَا فِي صَحِيحِ مُحَمَّدٍ ذَاكَ الْبُخَارِيُّ الْعَظِيمُ الشَّانِ

= عقد فيه باباً بعنوان: «باب استواء الرب تبارك وتعالى على العرش وارتفاعه إلى السماء وَبَيَّنَّوْته من الخلق» ص ٣٣، وذكر فيه الآيات والأحاديث والآثار الدالة على العلو ومما قال: «والأحاديث عن رسول الله وأصحابه والتابعين ومن بعدهم في هذا أكثر من أن يحصيها كتابنا هذا غير أنا قد اختصرنا من ذلك ما يستدل به أولو الألباب، أن الأمة كلها والأمم السالفة قبلها لم يكونوا يشكون في معرفة الله تعالى أنه فوق السماء بائن من خلقه...» ص ٥٣ - ٥٤.

- قال الناظم في اجتماع الجيوش ص ٢٣١ عن هذين الكتابين: «... وكتابه من أجل الكتب المصنفة في السنة وأنفعها، وينبغي لكل طالب سنة مراده الوقوف على ما كان عليه الصحابة والتابعون والأئمة أن يقرأ كتابيه. وكان شيخ الإسلام يوصي بهذين الكتابين أشد الوصية ويعظمهما جداً، وفيهما من تقرير التوحيد والأسماء والصفات بالعقل والنقل ما ليس في غيرهما».

١٤٣٣ - قوله: «هدمت»: يعني أن السنة التي تضمنها الكتابان هدمت قواعد فرقة... (ص).

- سبق تعريف الجهمية في التعليق على مقدمة المؤلف.

- ط، طه: (فخرت)، تحريف. وفي طع: (خرت) وهو تصرف من الناشر. يقال: خوت الدار خواءً، إذا سقطت. ومنه قوله تعالى: ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ أي: ساقطة على سقوفها. الصحاح ص ٢٣٣٢.

١٤٣٤ - البخاري: هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة، البخاري، أبو عبدالله، أمير المؤمنين في الحديث وشيخ الحفاظ صاحب الصحيح ولد سنة أربع وتسعين ومائة، وكان رأساً في الذكاء ورأساً في العلم، ورأساً في الورع، وسمع من نحو ألف شيخ منهم ابن المديني، وبندار وغيرهم كثير، وعنه خلق كثير منهم الترمذي ومسلم وغيرهما، قال ابن خزيمة: «ما تحت أديم السماء أعلم بالحديث من البخاري» ا. هـ. كانت وفاته سنة ست وخمسين ومائتين. السير (٣٩١/١٢)، تهذيب التهذيب (٤١/٩)، البداية والنهاية (٢٧/١١).

- ١٤٣٥ - مِنْ رَدِّهِ مَا قَالَهُ الْجَهْمِيُّ بِاللَّ - قُلِ الصَّحِيحُ الْوَاضِحُ الْبُرْهَانُ
 ١٤٣٦ - وَاَنْظُرْ إِلَى تِلْكَ التَّرَاجِمِ مَا الَّذِي فِي ضِمْنِهَا إِنْ كُنْتَ ذَا عِرْفَانٍ
 ١٤٣٧ - وَاَنْظُرْ إِلَى مَا قَالَهُ الطَّبْرِيُّ فِي الشَّ - سَوْحِ الَّذِي هُوَ عِنْدَكُمْ سِفْرَانِ

١٤٣٥ - عقد الإمام البخاري في آخر صحيحه كتاباً أسماه «كتاب التوحيد»، وذكر فيه وقرر اعتقاد أهل السنة مؤيداً بالآيات والأحاديث وأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم، ورتبه على أبواب. وكان من ضمن أبوابه وتراجمه أبواب أشار فيها إلى مسألة العلو والاستواء منها: الباب رقم (٢٢) باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، والباب رقم (٢٣) باب قول الله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾. انظر فتح الباري (١٣/٤١٤ - ٤٢٧).

وأما قول الناظم: «من رده ما قاله الجهمي...» فهو يشير إلى عنوان كتاب التوحيد في صحيح الإمام البخاري. ففي رواية المستملي: «كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم»، قال الحافظ: «ووقع لابن بطال وابن التين «كتاب رد الجهمية». انظر فتح الباري (١٣/٣٥٧) في بداية كتاب التوحيد. وانظر اجتماع الجيوش ص ٢٣٥ - ٢٣٦. وقال الذهبي في العلو: «قال الإمام البخاري في آخر الجامع الصحيح في كتاب الرد على الجهمية...» انظر: المختصر ص ٢٠٢.

١٤٣٧ - هو هبة الله بن الحسن بن منصور الرازي الطبري اللالكائي، أبو القاسم، ومحدث بغداد الإمام الحافظ، الفقيه الشافعي سمع من عيسى الوزير وأبي طاهر المخلص وعنه الخطيب البغدادي، وابنه محمد بن هبة الله، قال الخطيب: «كان يفهم ويحفظ، صنف كتاباً في السنة وعاجلته المنية» ١. هـ. وكانت وفاته سنة ٤١٨ هـ. السير (١٧/٤١٩)، تاريخ بغداد (١٤/٧٠).

- قوله: «الشرح» يعني كتابه المسمى «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة». والكتاب مطبوع. ونص مقالته: «سياق ما روي في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾»، وأن الله على عرشه في السماء، وقال عز وجل: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾، وقال: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ﴾ وقال: ﴿وَهُوَ الْفَاحِشُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ =

- ١٤٣٨ - أَغْنَى الْفَقِيهَ الشَّافِعِيَّ اللَّالِكَا يَيُّ الْمُسَدَّدَ نَاصِرَ الْإِيمَانِ
١٤٣٩ - وَانْظُرْ إِلَى مَا قَالَهُ عَلَّمُ الْهُدَى النَّ يَمِيَّ فِي إِضْاحِهِ وَبَيَانِ
١٤٤٠ - ذَاكَ الَّذِي هُوَ صَاحِبُ التَّرْغِيبِ وَالتَّ زُهَيْبٍ مَمْدُوحٍ بِكُلِّ لِسَانٍ

= وَرِيسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً، فدللت هذه الآيات أنه تعالى في السماء وعلمه بكل مكان من أرضه وسمائه وروى ذلك من الصحابة: عمر، وابن مسعود، وابن عباس، وأم سلمة، ومن التابعين..... إلخ» شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٨٧ - ٣٨٨)، وانظر اجتماع الجيوش ص ١٩٨.

١٤٣٩ - التيمي: هو أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي التيمي، ثم الطلحي، الأصبهاني، الملقب بقوام السنة صاحب الترغيب والترهيب، سمع أبا عمرو عبد الوهاب بن منده وسليمان الحافظ وغيرهما، وعنه: أبو سعد السمعاني وأبو العلاء الهمداني وغيرهما، ولد سنة سبع وخمسين وأربعمائة، صاحب التصانيف، قال أبو موسى المدني: «أبو القاسم إسماعيل الحافظ إمام وقته، وأستاذ علماء عصره، وقدوة أهل السنة في زمانه...»، وقال عبد الجليل كوتاه: «سمعت أئمة بغداد يقولون: ما رحل إلى بغداد بعد الإمام أحمد أفضل ولا أحفظ من إسماعيل» من مصنفاته الحجة، والترغيب والترهيب، ودلائل النبوة، توفي سنة خمس وثلاثين وخمسمائة. انظر: السير (٨٠/٢٠)، شذرات الذهب (٤/١٠٥). ويعني هنا كتابه: «الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة»، وهو مطبوع.

ونص مقالته: «باب بيان استواء الله عز وجل على العرش: قال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾... إلى أن قال: «قال أهل السنة: الله فوق السماوات لا يعلوه خلق من خلقه، ومن الدليل على ذلك: أن الخلق يشيرون إلى السماء بأصابعهم ويدعونهم ويرفعون إليه أبصارهم... إلى أن قال: فصل في بيان أن العرش فوق السماوات وأن الله عز وجل فوق العرش...» وذكر الأحاديث والآثار في مسألة العلو الحجة (٢/٨١ - ١٢٧).

١٤٤٠ - يعني كتابه: «الترغيب والترهيب» وهو أيضاً مطبوع.

١٤٤١ - وانظر إلى ما قاله في السنة الـ كبرى سليمان هو الطبراني
١٤٤٢ - وانظر إلى ما قاله شيخ الهدى يدعى بطلمكيهم ذو شان

١٤٤١ - كتاب «السنة» للطبراني لم يصل إلينا. وممن نص عليه شيخ الإسلام في الحموية ضمن مجموع الفتاوى (٢٤/٥)، والدرء (١٠٨/٧)، ومنهاج السنة (٣٦٥/٢)؛ والذهبي في السير (١٣٨/١٦)، وتذكرة الحفاظ (٩١٤/٣)، والعلو كما في المختصر ص ٢٤٦. ويقع الكتاب في مجلد، نص على ذلك الذهبي.

ونص مقالته في كتابه السنة: «قال: «باب ما جاء في استواء الله تعالى على عرشه، باثن من خلقه - فساق في الباب حديث أبي رزين العقيلي، وحديث عبدالله بن خليفة عن عمر في علو الله على عرشه، وحديث الأوعال وأن العرش على ظهورهن، وأن الله فوقه، وقول مجاهد في المقام المحمود» مختصر العلو للذهبي ص ٢٤٦.

والطبراني: هو سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي الطبراني، أبو القاسم، ولد سنة ٢٦٠هـ. الإمام الحافظ صاحب المعاجم الثلاثة، جمع وصنف وعمّر دهرًا طويلاً. سمع من نحو ألف شيخ أو يزيدون، سمع من هاشم الطبراني وأحمد والخياط وغيرهما. وعنه: ابن منده والحافظ ابن عقدة وأبو بكر بن مردويه. من مصنفاته: السنة، والدعاء، ومسند الشاميين، ودلائل النبوة وغيرها كثير. كانت وفاته سنة ٣٦٠هـ. انظر: السير (١١٩/١٦)، شذرات الذهب (٣٠/٣).

١٤٤٢ - هو أحمد بن محمد بن عبدالله بن أبي عيسى المعافري الأندلسي، الطلمنكي (بفتح اللام، وأسكنت في البيت للضرورة)، أبو عمر، الحافظ المقرئ، نزيل قرطبة، كان عالماً بالتفسير والحديث، أصله من طلمنكة من ثغر الأندلس الشرقي، من أئمة المالكية في زمانه. قال عنه ابن بشكوال: «كان سيفاً مجرداً على أهل الأهواء والبدع، قامعاً لهم غيوراً على الشريعة شديداً في ذات الله...». من مصنفاته: تفسير القرآن، والوصول إلى معرفة الأصول. كانت وفاته سنة ٤٢٩هـ. السير (٥٦٦/١٧)، شذرات الذهب (٢٤٣/٣).

١٤٤٣ - وانظر إلى قول الطحاوي الرضا وأجره من تحريف ذي بهتان
١٤٤٤ - وكذلك القاضي أبو بكر هو ابن الباقلاني قائد الفرسان

= ونص مقالته في كتابه «الوصول إلى معرفة الأصول»: «أجمع المسلمون من أهل السنة على أن الله استوى على عرشه بذاته»، وقال أيضاً: «أجمع أهل السنة على أن الله على العرش على حقيقته لا على المجاز...»، وقال أيضاً: «وأجمع المسلمون من أهل السنة على أن معنى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ ونحو ذلك من القرآن أن ذلك علمه، وأن الله فوق السماوات بذاته مستو على عرشه كيف شاء...». انظر: اجتماع الجيوش ص ١٤٢، والصواعق المرسلة (٤/١٢٨٤)، ومجموع الفتاوى (٥/١٨٩)، والدرء (٢/٣٥)، (٦/٢٥٠)، والعلو للذهبي كما في المختصر ص ٢٦٤.

١٤٤٣ - الطحاوي: هو أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي المصري، الطحاوي، الحنفي، أبو جعفر. الإمام العلامة الحافظ الكبير، ولد سنة ٢٣٩هـ، محدث الديار المصرية، وفقهها، صاحب التصانيف من أهل قرية «طحا» من أعمال مصر. سمع من يونس بن عبد الأعلى، ويزيد بن سنان البصري وغيرهما. وعنه أبو القاسم الطبراني ومحمد بن المظفر الحافظ وغيرهما كثير. وكان شافعيًا ثم تحول إلى المذهب الحنفي وصار إماماً فيه. قال الذهبي عنه: «من نظر في تواليف هذا الإمام علم محله من العلم، وسعة معارفه» من مصنفاته: أحكام القرآن، ومعاني الآثار، ومشكل الآثار، كانت وفاته سنة ٣٢١هـ. السير (١٥/٢٧)، البداية والنهاية (١١/١٨٦).

ونص مقالته في العلو في رسالته المختصرة: «... وهو مستغن عن العرش، وما دونه محيط بكل شيء وفوقه، وقد أعجز عن الإطالة خلقه» إلخ كلامه. شرح الطحاوية (٢/٣٧٢)، وانظر: اجتماع الجيوش ص ٢٤٧ - ٢٤٨، العلو للذهبي (المختصر) ص ٢٣٥ - ٢٣٦.

وقول الناظم: (وأجره من تحريف ذي بهتان) إشارة إلى من حرّف كلامه من شراح الماتريديّة.

١٤٤٤ - هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر، ابن الباقلاني (بتخفيف اللام، وبعضهم يشدّها)، العلامة، صاحب التصانيف، وله سنة ٣٣٨هـ، =

١٤٤٥ - قَدْ قَالَ فِي تَمْهِيدِهِ وَرَسَائِلٍ وَالشَّرْحِ مَا فِيهِ جَلِيٌّ بَيَانٍ

= من كبار أئمة الأشاعرة، سمع من أبي بكر القطيعي راوي المسند وأبي عبدالله محمد بن خفيف الصوفي وغيرهما. وعنه أبو ذر الهروي، وأبو عبدالرحمن السلمي الصوفي وغيرهما. من مصنفاته: التمهيد، والإنصاف، والانتصار للقرآن، وكان ممن يثبت الاستواء والعلو لله سبحانه، كانت وفاته سنة ٤٠٣هـ. السير (١٧/١٩٠)، تاريخ بغداد (٥/٣٧٩)، وفيات الأعيان (٤/٢٦٩).

١٤٤٥ - اسم الكتاب «تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل» وقد ألفه الباقلاني لابن عضد الدولة وولي عهده لما طلب منه أن يعلمه مذهب أهل السنة، ويعتبر هذا الكتاب من أهم كتب الأشاعرة وهو يشتمل على ردود مطولة عقلية على المنجمين، والثنوية، والديصانية، والمجوس، والبراهمة، واليهود، والنصارى، مع أبواب أخرى في تفصيل مسائل الصفات والقدر على وفق مذهب الأشاعرة. والكتاب له عدة طبعات:

منها طبعة سنة ١٩٥٧م بتصحيح «رتشارد يوسف مكارثي اليسوعي» (وهو رجل نصراني) - نشر المكتبة الشرقية، بيروت، منشورات جامعة الحكم في بغداد. وهذه الطبعة هي الطبعة الكاملة والتي فيها النص على إثبات العلو والاستواء - كما سيأتي - بخلاف الطبعات الأخرى فقد سقط منها هذا النص.

وهناك طبعة سنة ١٣٦٦هـ، بتحقيق محمود الخضيرى، ومحمد أبو ريدة. وهذه الطبعة فيها نقص كبير وحذف يزيد على عشرين باباً، والعجب أن محققي الكتاب - والكوثري معهما - اتهما ابن القيم وشيخ الإسلام بأنهما أضافا نص الاستواء الذي أثبته الباقلاني من عند أنفسهما (انظر ص ٢٦٥ من هذه الطبعة).

وهناك طبعة بتحقيق: عماد الدين حيدر، ط. مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، وهذه الطبعة هي المتوفرة المنتشرة الآن في المكتبات، وهي مليئة بالسقط كسابقتها، وحذف أيضاً منها النص الذي فيه إثبات الاستواء، وقد تهجم في حواشي الكتاب على شيخ الإسلام وابن القيم =

- ١٤٤٦ - فِي بَعْضِهَا حَقًّا عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى لَكِنَّهُ اسْتَوَى عَلَى الْأَكْوَانِ
 ١٤٤٧ - وَأَتَى بِتَقْرِيرِ الْعُلُوِّ وَأَبْطَلَ «ال- لَام» الَّتِي زِيدَتْ عَلَى الْقُرْآنِ
 ١٤٤٨ - مِنْ أَوْجِهٍ شَتَّى وَذَا فِي كُتُبِهِ بَادٍ لِمَنْ كَانَتْ لَهُ عَيْنَانِ

= - رحمهما الله - لأنهما يخالفان مذهبه في الاعتقاد.

انظر: ما كتبه د. عبدالرحمن المحمود في «ابن تيمية وموقفه من الأشاعرة» ص ٥٥٧ - ٥٥٨، ص ٥٦٧ - ٥٦٨ (مطبوعة على الآلة الكاتبة).

- قوله: «ورسائل» منها «رسالة الحرة» المطبوعة باسم «الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به» بتحقيق عماد الدين حيدر، نشر عالم الكتب، ط. الأولى سنة ١٤٠٧هـ، وممن نص عليها باسم «الحرة» القاضي عياض في ترتيب المدارك (٧٠/٧)، وقد وقع في اجتماع الجيوش ص ٣٠٣ «الحيرة»، وفي تهذيب السنن (١٠٣/٧): «الحيدة»، وكلاهما تحريف. وله كتب أخرى تبلغ (٥٥) مؤلفاً (انظر: ترتيب المدارك ٦٩/٧ - ٧٠، مقدمة إعجاز القرآن للسيد أحمد صقر ص ٣٧). وانظر ما كتبه د. عبدالرحمن المحمود في ابن تيمية وموقفه من الأشاعرة ص ٥٥٧ وما بعدها.

- يعني بالشرح كتابه: «شرح اللمع لأبي الحسن الأشعري» وهذا الكتاب لم يصل إلينا، ولكن نقل منه شيخ الإسلام في عدة مواضع، انظر الدرء (٣٠٤/٧)، (٣١٥/٨)، (٣٣٤).

١٤٤٦ - كما صرح بذلك في الرسالة الحرة (المطبوعة بعنوان الإنصاف ص ٣٦) حيث قال: «... وأن الله جلَّ ثناؤه مستو على العرش ومستول على جميع خلقه كما قال تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، بغير مماسة وكيفية ولا مجاورة وأنه في السماء إله وفي الأرض إله كما أخبر بذلك».

١٤٤٧ - يعني تأويلهم له «استوى» بـ «استولى». فاللام الزائدة في كلمة «استولى» ليست في كتاب الله.

١٤٤٨ - قال في كتابه التمهيد (ص ٢٦٠ - ٢٦٢، ط. مكارثي اليسوعي): «فإن قالوا: فهل تقولون إنه في كل مكان؟ قيل: معاذ الله، بل هو مستو على العرش، كما أخبر في كتابه فقال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وقال=

١٤٤٩ - وانظر إلى قول ابن كلاب وما يَفْضِي بِهِ لِمُعْطَلِ الرَّحْمَنِ

= تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠]، وقال: ﴿أَمْنٌ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾ [الملك: ١٦].... ولا يجوز أن يكون معنى استوائه على العرش هو استيلاؤه عليه كما قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq
لأن الاستيلاء هو القدرة والقهر، والله تعالى لم يزل قادراً قاهراً عزيزاً مقتدراً...» ١. ه مختصراً.

انظر اجتماع الجيوش ص ٢٩٩ - ٣٠٠، مجموع الفتاوى (٩٩/٥)، الدرر (٢٠٦/٦)، العلو للذهبي (المختصر ص ٢٥٨).

وقال في كتاب «الذب عن أبي الحسن الأشعري»: «... وكذلك قولنا في جميع المروي عن رسول الله ﷺ في صفات الله - إذا صح - من إثبات اليدين والوجه والعينين، ونقول إنه يأتي يوم القيامة في ظلل من الغمام، وأنه ينزل إلى السماء الدنيا كما في الحديث، وأنه مستوٍ على عرشه...». العلو للذهبي (المختصر ص ٢٥٩).

وقرر نفس المعنى في كتابه «الإبانة». انظر مجموع الفتاوى (٩٩/٥)، اجتماع الجيوش ص ٣٠٣، العلو للذهبي (المختصر ص ٢٥٨).

١٤٤٩ - هو عبدالله بن سعيد ابن كلاب القطان البصري، أبو محمد، ويلقب «كلاباً» - مثل خُطَّاف - وزناً ومعنى، لأنه كان لقوته في المناظرة يجتذب من يناظره ويجره إليه كما يجتذب الكلاب الشيء، صاحب التصانيف في الرد على المعتزلة، رأس المتكلمين بالبصرة في زمانه، قال الذهبي: «وصنف في التوحيد، وإثبات الصفات وأن علو الباري على خلقه معلوم بالفطرة والعقل على وفق النص»، وهو إمام الفرقة المعروفة المنسوبة إليه: «الكلابية». من مصنفاته: الصفات، وخلق الأفعال، والرد على المعتزلة. قال الذهبي: «لم أقع بوفاة ابن كلاب، وقد كان باقياً قبل الأربعين ومائتين». السير للذهبي ١٧٤/١١، الفهرست ص ٢٣٠، لسان الميزان ٢٩٠/٣.

- ١٤٥٠- أخرج من الثقل الصحيح وعقله مَنْ قَالَ قَوْلَ الزُّورِ والبُهْتَانِ
 ١٤٥١- ليس الإله بداخل في خلقه أَوْ خَارِجٍ عَنْ جُمْلَةِ الْأَكْوَانِ
 ١٤٥٢- وانظر إلى ما قاله الطبري في التفسير والتأنيب قول معان

١٤٥١ - طع: (خارج من).

- ونص مقالته التي أشار إليها الناظم: «وأخرج من النظر والخبر قول من قال: (لا في العالم ولا خارج منه)، فنفاه نفياً مستوياً، لأنه لو قيل له: صفة بالعدم، ما قدر أن يقول فيه أكثر منه، ورد أخبار الله نصاً وقال في ذلك ما لا يجوز في خبر ولا معقول...». درء التعارض ١١٩/٦، واجتماع الجيوش للناظم ص ٢٨٢ - ٢٨٣. ولوامع الأنوار للسفاريني ٢٠٩/١.

وله نصوص أخرى في إثبات العلو: انظر: الدرء ١٩٣/١، اجتماع الجيوش ص ٢٨٢ - ٢٨٤.

١٤٥٢ - الطبري: هو محمد بن جرير بن كثير الطبري، أبو جعفر، الإمام الحافظ، المؤرخ، شيخ المفسرين على الإطلاق، ولد سنة ٢٢٤هـ، سمع من ابن أبي الشوارب وهناد بن السري وخلاتق. وعنه أبو القاسم الطبراني وأبو عمران بن حمدان، وغيرهم كثير. جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره كما ذكر ذلك الخطيب البغدادي، له مصنفات كثيرة منها التفسير والتاريخ وتهذيب الآثار. كانت وفاته سنة ٣١٠هـ. تذكرة الحفاظ ٧١٠/٢، تاريخ بغداد ١٦٢/٢.

ونص مقالته في التفسير عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩]، قال: «وأولى المعاني بقول الله جل ثناؤه: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ علا عليهن وارتفع فدبرهن بقدرته وخلقهن سبع سموات». جامع البيان ١٩٢/١، وانظر: ٩٨/٢٤، وانظر اجتماع الجيوش ص ١٩٤. ومختصر العلو ص ٢٢٤.

- التهذيب: اسمه «تهذيب الآثار، وتفصيل معاني الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار» وهو كتاب حديث يذكر فيه الأحاديث بسنده على ترتيب =

١٤٥٣ - وَأَنْظُرْ إِلَى مَا قَالَهُ فِي سُورَةِ الْ - أَغْرَافِ مَعَ طَه وَمَعَ سُبْحَانَ

= مسانيد الصحابة. وقد وجدت منه ثلاثة مسانيد، وطبعت في ستة أجزاء بتحقيق الشيخ محمود شاكر. ثم وجد جزء آخر يحتوي على مسانيد أخرى، وطبع أيضاً.

- كذا ضبط «مُعان» بضم الميم في ف ولكن كتبت بالياء «معاني»، ولعل الصواب بدونها «مُعان»، اسم مفعول من الإعانة، يعني أن قول الطبري قول رجل أعانه الله ووفقه، (ص).

١٤٥٣ - وهو قوله في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]: «وقد ذكرنا معنى الاستواء واختلاف الناس فيه فيما مضى قبل بما أغنى عن إعادته». جامع البيان ٢٠٥/٨. وقد تقدم قوله - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٩] إذ ذكر أن أولى المعاني بقوله: ﴿أَسْتَوَىٰ﴾: علا وارتفع. التفسير ١٩٢/١.

- وقال - رحمه الله - عند قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ﴾ [طه: ٥]: «يقول تعالى ذكره: الرحمن على عرشه ارتفع وعلا». جامع البيان ١٣٨/١٥.

- وقال - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَيْلَ فَتَهَجَدْ بِهِ، نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]. ما ملخصه:

«ثم اختلف أهل التأويل في معنى ذلك المقام المحمود، فقال أكثر أهل العلم: ذلك هو المقام الذي هو يقومه ﷺ يوم القيامة للشفاعة للناس ليريحهم ربهم من عظيم ما هم فيه...» ثم ذكر القول الآخر وهو عن مجاهد أن المقام المحمود هو أن يجلسه معه على عرشه. ثم رجح القول الأول وقال: «وهذا وإن كان هو الصحيح من القول في تأويل الآية - يعني القول الأول - فإن ما قاله مجاهد قول غير مدفوع صحته لا من جهة خبر ولا نظر»، إلى أن قال: «فقد تبين إذاً بما قلنا أنه غير محال في قول أحد ممن يتمثل الإسلام ما قاله مجاهد من أن الله تبارك وتعالى يقعد محمداً على عرشه». انظر: جامع البيان ١٤٣/١٥ - ١٤٨، وأشار إلى هذا الناظم في اجتماع الجيوش ص ١٩٤، وسوف يشير إليه أيضاً في البيت (١٧٥٧). =

- ١٤٥٤ - وانظر إلى ما قاله البغوي في تفسيره والشرح بالإحسان
 ١٤٥٥ - في سورة الأعراف عند الاستيوا فيها وفي الأولى من القرآن
 ١٤٥٦ - وانظر إلى ما قاله ذو سُنَّةٍ وقراءة ذاك الإمام الداني

= وللطبري نصوص أخرى قرر فيها العلو كما جاء في كتابه صريح السنة ص ٢٧ برقم (٣٥).

وكذلك في كتابه «التبصير في معالم الدين». انظر: العلو للذهبي (المختصر ص ٢٢٣ - ٢٢٥).

١٤٥٤ - البغوي: تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (١١٦٩).

يعني بالشرح كتابه: شرح السنة. قال رحمه الله في كتاب الإيمان - باب الرد على الجهمية بعدما أورد حديث الأعرابي الذي قال: «إنا نستشفع بالله عليك... وجاء فيه: إنه لفوق سماواته على عرشه» قال معلقاً: «والواجب في هذا وأمثاله: الإيمان بما جاء في الحديث، والتسليم وترك التصرف فيه بالنقل، والله الموفق». شرح السنة ١/١٧٧.

١٤٥٥ - «في سورة الأعراف»: يعني تفسير البغوي لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ٥٤] وقد سبق نقله تحت البيت (١٣٦٠).

- «في الأولى»: يعني سورة البقرة، وقال - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩]: «قال ابن عباس وأكثر مفسري السلف: أي ارتفع إلى السماء». معالم التنزيل ١/٧٨.

١٤٥٦ - الداني: هو أبو عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان بن سعيد بن عمر الأموي، مولاهم الأندلسي، القرطبي ثم الداني، ويعرف قديماً «بابن الصيرفي»، الإمام الحافظ المجود المقرئ، عالم الأندلس، ولد سنة ٣٧١هـ، سمع من أبي مسلم الكاتب وعبد الرحمن القشيري الزاهد وغيرهما. وعنه أبو القاسم ابن العربي وأبو عبدالله التجيبي وغيرهما، قال المغامي: «كان أبو عمرو مجاب الدعوة، مالكي المذهب». قال الذهبي: «إلى أبي عمرو المنتهى في تحرير علم القراءات، وعلم المصاحف، مع البراعة في علم الحديث والتفسير والنحو، وغير ذلك» وكان سنياً على مذهب السلف. من مصنفاته: التيسير، وجامع البيان في السبع، والأرجوزة=

١٤٥٧ [١/٣٥] - /وكذلك سنة جعفر يُكنى أبا الشَّ - شيخ الرضا المُستَلِّ مِنْ حَيَّانِ

= في أصول الديانة، بلغت تواليفه مائة وعشرين كتاباً، كانت وفاته سنة ٤٤٤هـ. السير ٧٧/١٨، إنباه الرواة ٣٤١/٢، شجرة النور الزكية ١١٥/١. ومقالته التي يشير إليها الناظم هي ضمن أرجوزته المسماة: «عقود الديانة» وجاء فيها:

كَلَّمَ موسى عبده تَكْلِيماً ولم يزل مدبراً حَكِيماً
كلامه وقوله قديم وهو فوق عرشه العظيم
إلى أن قال:

ومن صحيح ما أتى به الخبر وشاع في الناس قديماً وانتشر
نزول ربنا بلا امتراء في كل ليلة إلى السماء
وانظر: سير أعلام النبلاء ٨٢/١٨، ومختصر العلو ص ٢٦٧.

١٤٥٧ - كتاب «السنة» لأبي الشيخ ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في (منهاج السنة ٣٦٥/٢، ٤٧/٧)، والذهبي في السير (٢٧٨/١٦)، وفي العلو (مختصر ص ٢٤٨)، والكتاب مفقود.

ولأبي الشيخ نص يفيد إثبات العلو لله عزَّ وجلَّ، وهو ما جاء في كتاب العظمة (٥٤٣/٢ - ٦٥٣) قال: «ذكر عرش الرب تبارك وتعالى وكرسيه وعظم خلقهما، وعلو الرب تبارك وتعالى فوق عرشه...» ثم ذكر الأحاديث والآثار في ذلك. وانظر: اجتماع الجيوش ص ٢٤٥، ومختصر العلو ص ٢٤٧.

- كذا ورد البيت في الأصل، ف، د. وفي غيرها: «سنة الأصبهاني أبي الشيخ».
- هو أبو الشيخ عبدالله بن محمد بن جعفر بن حيَّان الأنصاري، أبو محمد، الإمام الحافظ، الصادق، محدث أصفهان، ولد سنة ٢٧٤هـ، مُسْنِدُ زمانه، صاحب التصانيف، وكان صاحب سنة واتباع، من مصنفاته: السنة، العظمة، أخلاق النبي ﷺ، كانت وفاته سنة ٣٦٩هـ. السير ٢٧٦/١٦، تذكرة الحفاظ ٩٤٥/٣، شذرات الذهب ٦٩/٣.

- «المستَلِّ من حيَّان»، يعني: من نسله، وهو جدُّ أبي الشيخ وينسب إليه فيقال: «الحيَّاني». الأنساب للسمعاني ٢٦٩/٢، تبصير المنتبه لابن حجر ٢٩٠/١.

١٤٥٨ - وانظر إلى ما قاله ابن سريج أـ بحر الخضم الشافعي الثاني
 ١٤٥٩ - وانظر إلى ما قاله علم الهدى أغني أبا الخير الرضا العمراني

١٤٥٨ - ابن سريج: هو أبو العباس أحمد بن عمر بن سريج البغدادي، القاضي الشافعي، الإمام، فقيه العراقيين، ولد سنة بضع وأربعين ومائتين، سمع من الحسن بن محمد الزعفراني وأبي داود السجستاني وغيرهما، وعنه أبو القاسم الطبراني وأبو أحمد الغطريف الجرجاني وغيرهما، وكان يفضل على جميع أصحاب الشافعي، وكان يقال له: «الباز الأشهب». بلغت مصنفاته أربعمائة مصنف منها: الرد على داود في القياس، التقريب بين المزماني والشافعي، كانت وفاته سنة ست وثلاثمائة. السير ٢٠١/١٤، طبقات السبكي ٢١/٣، الفهرست ٢٦٦.

- كذا في الأصل، ح، طت، طه. وفي ف، د: «ذاك البحر يدعى». وفي ب، ظ، طع: «ذاك البحر الخضم» كأنه خلط بين نسختين فأخل بالوزن، (ص).

- ونص مقالته في العلو: أنه لما سئل عن صفات الله تعالى قال جواباً جاء فيه: «... وقد صح وتقرر واتضح عند جميع أهل الديانة والسنة والجماعة والسلف الماضين... أن جميع الآي الواردة عن الله في ذاته وصفاته... يجب على المرء المؤمن الموقن بالإيمان بكل واحد منه كما ورد، وتسليم أمره إلى الله سبحانه كما أمر، مثل قوله تعالى... وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ونظائرها مما نطق به القرآن كالفوقية والنفس واليدين... وصعود الكلام وعروج الملائكة والروح إليه» ا.هـ. مختصراً، نقله عنه الزنجاني. انظر اجتماع الجيوش ص ١٧٠، مختصر العلو ص ٢٢٦.

١٤٥٩ - أبو الخير: كذا في جميع النسخ، وكذا في نسخة برلين من اجتماع الجيوش، والمقصود: ابن أبي الخير (ص) وهو أبو الحسين يحيى بن أبي الخير بن سالم بن أسعد العمراني، من عمران قرية باليمن، شيخ الشافعية باليمن، ولد سنة تسع وثمانين وأربعمائة، كان إماماً زاهداً ورعاً خيراً، عارفاً بالفقه وأصوله، من أعرف أهل الأرض بتصانيف أبي إسحاق الشيرازي كما قال ابن العماد. من أجل مصنفاته: «البيان» في=

١٤٦٠ - وَكِتَابُهُ فِي الْفِقْهِ وَهُوَ بَيَانُهُ يُبْدِي مَكَائِثَهُ مِنَ الْإِيمَانِ
 ١٤٦١ - وَانْظُرْ إِلَى الشُّنَنِ الَّتِي قَدْ صَنَّفَ أَلْ عُلَمَاءُ بِالْآثَارِ وَالْقُرْآنِ
 ١٤٦٢ - زَادَتْ عَلَى الْمِائَتَيْنِ مِنْهَا مُفْرَدًا أَوْفَى مِنَ الْخَمْسِينَ فِي الْحُسْبَانِ
 ١٤٦٣ - مِنْهَا لِأَحْمَدَ عِدَّةٌ مُوجُودَةٌ فِينَا رَسَائِلُهُ إِلَى الْإِخْوَانِ

= نحو عشر مجلدات، قال ابن العماد: «كان حنبلي العقيدة شافعي الفروع
 - كما قال ابن الأهدل - كالأجري صاحب الشريعة». وله كتاب
 «الانتصار في الرد على القدرية الأشرار» كانت وفاته سنة ٥٥٨هـ. طبقات
 السبكي ٣٣٦/٧، شذرات الذهب ١٨٥/٤، تهذيب الأسماء واللغات
 للنووي ٢٧٨/٢.

- ط، ط: (الرضا النعمان)، تحريف.

١٤٦٠ - يعني «كتاب البيان» لأبي الخير وهو شرح لكتاب المذهب للشيرازي في
 الفقه الشافعي. ذكره السبكي في الطبقات (٣٣٧/٧) وقال: «وابتدأ بتصنيف
 «البيان» في سنة ثمان وعشرين وخمسمائة، وفرغ من تصنيفه سنة ثلاث
 وثلاثين وخمسمائة»، وقد طبع أخيراً. وذكر الناظم في اجتماع الجيوش
 ص ١٨٧ أن له كتاباً لطيفاً في السنة على مذهب أهل الحديث صرح فيه
 بمسألة الفوقية والعلو والاستواء حقيقة.

١٤٦٢ - يقصد المؤلف أن السنن المفردة في مسائل الاعتقاد زادت على (٢٥٠)
 مصنفاً غير ما ذكره الأئمة ضمن مصنفاتهم الحديثية التي فيها أبواب الاعتقاد
 وغيرها من مسائل الدين. وانظر لشيخ الإسلام كلاماً مشابهاً في (الحموية
 ضمن مجموع الفتاوى ٢٤/٥).

١٤٦٣ - «منها»: أي من ضمن المؤلفات التي قرر فيها مسائل الاعتقاد ما ألفه الإمام
 أحمد بن حنبل وهي:

- كتاب الرد على الزنادقة والجهمية، والمسائل التي رواها عنه تلامذته:
 - مسائل أحمد رواية ابنه عبدالله، مسائل أحمد رواية ابنه صالح، مسائل
 أحمد رواية ابن هانئ، مسائل أحمد رواية أبي داود السجستاني، مسائل
 أحمد رواية الكوسج.

- ١٤٦٤ - واللآءِ فِي ضَمْنِ التَّصَانِيفِ الَّتِي
 ١٤٦٥ - فَكَثِيرَةٌ جِدًّا فَمَنْ يَكُ رَاغِبًا
 ١٤٦٦ - أَصْحَابُهَا هُمْ حَافِظُو الْإِسْلَامِ لَا
 ١٤٦٧ - وَهُمْ التُّجُومُ لِكُلِّ عَبْدٍ سَائِرٍ
 ١٤٦٨ - وَسِوَاهُمْ وَاللَّهُ قُطَّاعُ الطَّرِيقِ
 ١٤٦٩ - مَا فِي الَّذِينَ حَكَيْتُ عَنْهُمْ أَنْفَاءً
- شُهِرَتْ فَلَمْ تَخْتَجِ إِلَى حُسْبَانٍ
 فِيهَا يَجِدُ فِيهَا هُدَى الْحِيرَانِ
 أَصْحَابُ جَهْمٍ حَافِظُو الْكُفْرَانِ
 يَبْغِي الْإِلَهَ وَجَنَّةَ الْحَيَوَانِ
 قِيَّ أَيْمَةً تَدْعُو إِلَى النَّيِّرَانِ
 مِنْ حَنْبَلِيٍّ وَاحِدٍ بِضَمَانِ

= قوله: «رسائله إلى الإخوان»: يشير به إلى رسائل الإمام أحمد وهي:
 رسالة الإمام أحمد إلى مسدد بن مسرهد: (طبقات الحنابلة ١/٣٤١، مناقب
 أحمد لابن الجوزي ص ٢٢٤).
 رسالة أحمد إلى عبدوس بن مالك: (طبقات الحنابلة ١/٢٣٠).
 رسالة أحمد إلى الحسن بن إسماعيل الربيعي: (مناقب أحمد ص ٢٤١).
 رسالة أحمد إلى محمد بن يونس السرخسي أو محمد بن حبيب الأندرائي:
 (طبقات الحنابلة ١/٣٢٩، المناقب ص ٢٢٢).
 رسالة أحمد بن جعفر الإصطخري: (الطبقات ١/٢٤، المنهج الأحمد
 للعليمي ١/٣٥٣، المدخل لابن بدران ص ٢٦).
 رسالة إلى محمد بن عوف الطائي: (الطبقات ١/٣١١، المنهج الأحمد
 ١/٣٢٤).
 رسالة الصلاة رواية مهنا بن يحيى: (الطبقات ١/٣٤٨).

- ١٤٦٥ - طع: (الحيوان)، تحريف.
 ١٤٦٨ - (أئمة): ساقطة من: س.
 ١٤٦٩ - استشكل هذا البيت الشيخ ابن عيسى، فإن الأثرم والخلال وحرباً الكرمانى
 وغيرهم من الحنابلة (طع ١/٤٧٩). ولكن الناظم قال: «أنفأ» فهو يعني
 آخر من ذكرهم من الأحناف والمالكية والشوافع. وفي هذا المعنى يقول
 الناظم في الصواعق: (١٣٠٥/٤) - بعد نقله عن الأئمة في العلو -: «وهذه
 النقول التي حكيناها قليل من كثير، وقد ذكرنا أضعاف أضعافها في كتاب
 «اجتماع العساكر الإسلامية على غزو الفرقة الجهمية» وهي تبين كذب من=

- ١٤٧٠ - بَلِّ كُتْلُهُمْ وَاللَّهُ شِيعَةً أَحْمَدٍ
 ١٤٧١ - وَبِذَاكَ فِي كُتْبٍ لَهُمْ قَدْ صَرَّحُوا
 ١٤٧٢ - أَتَظُنُّهُمْ لَفْظِيَّةً جَهْلِيَّةً
 ١٤٧٣ - حَاشَاهُمْ مِنْ ذَاكَ بَلِّ وَاللَّهِ هُمْ
 ١٤٧٤ - فَاَنْظُرْ إِلَى تَفْرِيرِهِمْ لِعُلُوِّهِ
 ١٤٧٥ - عَقْلَانِ عَقْلٌ بِالنُّصُوصِ مُؤَيَّدٌ
 فَأُصُولُهُ وَأُصُولُهُمْ سَيِّانٍ
 وَأَخُو الْعَمَايَةِ مَالَهُ عَيْنَانِ
 مِثْلَ الْحَمِيرِ تُقَادُ بِالْأَرْسَانِ
 أَهْلُ الْعُقُولِ وَصِحَّةُ الْأَذْهَانِ
 بِالنَّقْلِ وَالْمَعْقُولِ وَالْبُرْهَانِ
 وَمُؤَيَّدٌ بِالْمَنْطِقِ الْيُونَانِي

= قال إنه لم يقل بذلك إلا الكرامية والحنبلية...».

وكان الناظم يعرض بالرازي الذي كانت له مواقف ومناظرات وردود على الكرامية في عصره، والله أعلم.

١٤٧٠ - يقول شيخ الإسلام: «وصار الإمام أحمد علماً لأهل السنة الجائين بعده من جميع الطوائف. كلهم يوافقونه في جمل أقواله، وأصول مذهبهم، لأنه حفظ على الأمة الإيمان الموروث، والأصول النبوية ممن أراد أن يحرفها ويبدلها، ولم يشرع ديناً لم يأذن الله به. والذي قاله هو الذي يقوله سائر الأئمة الأعيان، حتى إن أعيان أقواله منصوبة عن أعيانهم لكن جمع متفرقها، وجاهد مخالفها، وأظهر دلالة الكتاب والسنة عليها، ومقالاته ومقالات الأئمة قبله وبعده في الجهمية كثيرة مشهورة». مجموع الفتاوى ٣٥٨/١٢.

١٤٧٢ - ظ: (لطيفة) مكان «لفظية»، وهو خطأ.

- يريد الناظم أن يقرر أن علماء أهل السنة ليسوا ممن يرددون ألفاظ نصوص الكتاب والسنة مع الجهل بمعانيها وعدم الفقه فيها، بل هم يشتون الألفاظ والنصوص، ويؤمنون بها مع معرفة معانيها التي تفهم منها. وأكبر دليل أو شاهد على ذلك هو تقريرهم للعلو ولغيره من مسائل الاعتقاد بالنقل والنصوص وكذلك بالأدلة العقلية. فهم ليسوا ممن يؤمن بالألفاظ دون معرفة المعاني كما يزعم من خالفهم من أهل التأويل الباطل.

الأرسان: جمع رَسَن - محرّكة -، وهو الحبل، وما كان من زمام على أنف الدابة، القاموس ص ١٥٤٩.

- ١٤٧٦ - وَاللَّهِ مَا اسْتَوِيَا وَلَنْ يَتَلَاقِيَا
 ١٤٧٧ - أَفْتَقْدِفُونَ أَوْلَاءَ بَلْ أَضْعَافُهُمْ
 ١٤٧٨ - بِالْجَهْلِ وَالتَّشْبِيهِ وَالتَّجْسِيمِ وَالتَّـ
 ١٤٧٩ - يَا قَوْمَنَا اللَّهُ فِي إِسْلَامِكُمْ
 ١٤٨٠ - يَا قَوْمَنَا اغْتَبِرُوا بِمَضْرَعٍ مَنْ خَلَا
 ١٤٨١ - لَمْ يُغْنِ عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَمِحَالُهُمْ
 ١٤٨٢ - /كَلَّا وَلَا التَّلْوِيسُ وَالتَّذْلِيلُ عِنْدَ
 ١٤٨٣ - وَبَدَا لَهُمْ عِنْدَ انْكِشَافِ غِطَائِهِمْ
 ١٤٨٤ - وَبَدَا لَهُمْ عِنْدَ انْكِشَافِ حَقَائِقِ الْـ
 ١٤٨٥ - مَا عِنْدَهُمْ وَاللَّهُ غَيْرُ شَكَايَةٍ
 ١٤٨٦ - مَا يَشْتَكِي إِلَّا الَّذِي هُوَ عَاجِزٌ
 ١٤٨٧ - ثُمَّ اسْمِعُوا مَاذَا الَّذِي يَقْضِي لَكُمْ
- حَتَّى تَشِيبَ مَفَارِقَ الْغُرَبَانِ
 مِنْ سَادَةِ الْعُلَمَاءِ كُلِّ زَمَانٍ
 بَدِيعِ وَالتَّضْلِيلِ وَالبُهْتَانِ
 لَا تُفْسِدُوهُ لِنُخْوَةِ الشَّيْطَانِ
 مِنْ قَبْلِكُمْ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ
 وَقَتَالَهُمْ بِالزُّورِ وَالبُهْتَانِ
 بَدَ النَّاسِ وَالحُكَّامِ وَالشُّلْطَانِ [ب/٣٥]
 مَا لَمْ يَكُنْ لِلْقَوْمِ فِي حُسْبَانِ
 إِيْمَانٍ أَنَّهُمْ عَلَى الْبُطْلَانِ
 فَأَتُوا بِعِلْمٍ وَأَنْطَقُوا بِبَيَانِ
 فَاشْكُوا لِنَعْذِرْكُمْ إِلَى الْقُرْآنِ
 وَعَلَيْكُمْ فَالْحَقُّ فِي الْفُرْقَانِ

١٤٧٦ - المفارق: جمع مَفْرَقٍ وَمَفْرَقٍ - بكسر الراء وفتحها - وهو وسط الرأس وهو الذي يُفَرِّقُ فيه الشعر، الصحاح ص ١٥٤٠. ومراد الناظم: أن التقاء منهج أهل الحق وأهل الباطل مستحيل كاستحالة بياض شعر الغراب.

١٤٧٩ - يعني: «اتقوا الله».

- طع: (بنخوة). والنخوة: الكبر والعظمة. وقد سبق تفسيرها في البيت (٢٤٧).

١٤٨١ - المحال: الكيد والمكر، وقد تقدم في البيت (١٠١٩).

١٤٨٢ - ماعدا الأصل: «التدليس والتلويص».

١٤٨٦ - والمعنى: إن أردتم أن تسمع شكاكم وتُعْذِرُونِ فيما وقعتم به فلا تشتكوا ولا تحتكموا إِلَّا إِلَى الْقُرْآنِ. وجملة «لنعذرکم» اعتراضية.

١٤٨٧ - «يقضي لكم» يعني: القرآن الذي سوف تتحاكمون إليه. وفي ب: «والحق».

- ١٤٨٨ - لَبَسْتُمْ مَعْنَى التَّصَوُّصِ وَقَوْلُنَا
 ١٤٨٩ - مَنْ حَرَفَ النَّصَّ الصَّرِيحَ فَكَيْفَ لَا
 ١٤٩٠ - يَا قَوْمُ وَاللَّهِ الْعَظِيمِ أَسَأْتُمْ
 ١٤٩١ - مَا ذَنْبُهُمْ وَنَبِيُّهُمْ قَدْ قَالَ مَا
 ١٤٩٢ - مَا الذَّنْبُ إِلَّا لِلتَّصَوُّصِ لَدَيْكُمْ
 ١٤٩٣ - مَا ذَنْبٌ مَنْ قَدْ قَالَ مَا نَطَقْتُ بِهِ
 ١٤٩٤ - هَذَا كَمَا قَالَ الْحَبِيثُ لَصَحْبِهِ
 ١٤٩٥ - لَمَّا أَفَاضُوا فِي حَدِيثِ الرَّفُضِ عِنْدَ
 ١٤٩٦ - يَا قَوْمِ أَضِلُّ بِلَائِكُمْ وَمُضَابِكُمْ
 فَعَدَا لَكُمْ لِلْحَقِّ تَلْيِيسَانِ
 يَأْتِي بِتَحْرِيفٍ عَلَى إِنْسَانِ
 بِأَيِّمَةِ الْإِسْلَامِ ظَنَّ الشَّانِي
 قَالُوا، كَذَلِكَ مُنَزَّلُ الْقُرْآنِ
 إِذْ جَسَمَتْ بَلْ شَبَّهَتْ صِنْفَانِ
 مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا عُذْوَانِ
 كَلْبُ الرَّوَافِضِ أَخْبَثُ الْحَيَوَانِ
 لَدَ الْقَبْرِ لَا يَحْشَوْنَ مِنْ إِنْسَانِ
 مِنْ صَاحِبِ الْقَبْرِ الَّذِي تَرَيَانِ

١٤٨٨ - أشار في حاشية ف إلى أن في نسخة: «في الحق».

١٤٩٠ - الشانئ: اسم فاعل من شأنه: أبغضه (ص).

١٤٩١ - ب، ظ، د، ط: (الفرقان).

١٤٩٢ - أي أن النصوص التي فيها إثبات الصفات صنفان صنف قلتم إن إثباته تجسيم، وصنف إثباته تشبيه.

١٤٩٤ - الروافض: تقدم التعريف بهم في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٤٩٥ - لم أهتم إلى اسم هذا الرافضي، ولا أصل هذه القصة ولكن يمكن أن نورد هنا نصاً للرافضة في هذا المعنى فمن ذلك: ما قاله نعمة الله الجزائري: «...إنا لم نجتمع معهم - يعني أهل السنة - على إله، ولا على نبي، ولا على إمام، وذلك أنهم يقولون: إن ربهم هو الذي كان محمد ﷺ - نبيه وخليفته بعده أبو بكر، ونحن لا نقول بهذا الرب، ولا بذلك النبي؛ بل نقول: إن الرب الذي خليفة نبيه أبو بكر ليس ربنا ولا ذلك النبي نبينا». الأنوار النعمانية (٢٧٨/٢) نعوذ بالله من هذا الكفر البواح.

١٤٩٦ - يعني به النبي ﷺ.

- خاطب القوم ثم جاء بضمير الاثنين. وقد سبق مثال لهذا الالتفات في البيت (٣٠٧)، وسيأتي مرة أخرى في البيت (٣٠٤٨)، (ص).

- ١٤٩٧ - كَمْ قَدَّمَ ابْنَ أَبِي فُحَافَةَ بَلْ غَدَا
 ١٤٩٨ - وَيَقُولُ فِي مَرَضِ الْوَفَاةِ يَوْمُكُمْ
 ١٤٩٩ - وَيُظَلُّ يَمْنَعُ مِنْ إِمَامَةٍ غَيْرِهِ
 ١٥٠٠ - وَيَقُولُ لَوْ كُنْتُ الْخَلِيلَ لَوَاحِدٍ
 ١٥٠١ - لَكُنَّه الْأَخُ وَالرَفِيقُ وَصَاحِبِي
 يُثْنِي عَلَيْهِ ثَنَاءَ ذِي شُكْرَانٍ
 عَنِّي أَبُو بَكْرٍ بَلَا رَوَّعَانٍ
 حَتَّى يُرَى فِي صُورَةِ الْعَضْبَانِ
 فِي النَّاسِ كَانَ هُوَ الْخَلِيلَ الدَّانِي
 وَلَهُ عَلَيْنَا مِثْلُ الْإِحْسَانِ

١٤٩٧ - يعني أبا بكر الصديق رضي الله عنه.

١٤٩٩ - يشير إلى الحديث الصحيح عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «لما مرض النبي ﷺ مرضه الذي مات فيه أتاه بلال يؤذنه بالصلاة فقال: «مروا أبا بكر فليصل بالناس». قلت: إن أبا بكر رجل أسيف، إن يقيم مقامك يبكي فلا يقدر على القراءة. قال: «مروا أبا بكر فليصل بالناس». فقلت مثله. فقال في الثالثة أو الرابعة: «إنكن صواحب يوسف، مروا أبا بكر فليصل بالناس». فصلى، وخرج النبي ﷺ يهادى بين رجلين... الحديث». أخرجه البخاري في كتاب الأذان باب من أسمع الناس تكبير الإمام برقم (٧١٢)، (٧١٣)، (٧١٦)، ومسلم في كتاب الصلاة برقم (٤١٨) مكرر رقم (٩٤)، (٩٥)، (١٠١)، وأحمد في المسند (٣٦١/٥)، (٩٦/٦).

١٥٠٠ - س: (الخليل الثاني).

١٥٠١ - في ف، د، ح: «الأخ الرفيق» وضبط (الأخ) في ف بتشديد الخاء، وهي لغة، (ص).

يشير الناظم في هذا البيت والذي قبله إلى الحديث الصحيح عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: خطب النبي ﷺ وقال: «إن الله خير عبداً بين الدنيا وبين ما عنده، فاختار ذلك العبد ما عند الله»، قال: فبكى أبو بكر، فعجبنا لبكائه أن يخبر الرسول ﷺ عن عبد خير، فكان رسول الله ﷺ هو المخير، وكان أبو بكر أعلمنا، فقال رسول الله ﷺ: «إن أمن الناس علي في صحبته وماله أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر، ولكن أخوة الإسلام ومودته، لا يبقين في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر». أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة - باب قول النبي ﷺ: «سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر» برقم (٣٦٥٤)، (٤٦٦)، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة برقم (٢٣٨٢) واللفظ للبخاري.

- ١٥٠٢ - ويقول للصدّيق يوم الغار لا تحزن فنحن ثلاثة لا اثنان
 ١٥٠٣ - الله ثالثنا وتلك فضيلة
 ١٥٠٤ - يا قوم ما ذنب النواصب بعد ذا
 ١٥٠٥ - فتفرقت تلك الروافض كلهم
 ١٥٠٦ - وكذلك الجهمي ذاك رضيعهم
 فما حازها إلا فتى عثمان
 لم يذهكم إلا كبير الشأن
 قد أطبقت أسنانه الشفتان
 فهما رضيعا كفرهم بلبان

١٥٠٢ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا...﴾ [التوبة: ٤٠]. وكذلك جاء في الحديث الصحيح عن أنس - رضي الله عنه - أن أبا بكر الصديق - رضي الله عنه - حدثه قال: «نظرت إلى أقدام المشركين على رؤوسنا ونحن في الغار فقلت: يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه أبصرنا تحت قدميه فقال: «يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما». أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة - باب مناقب المهاجرين برقم (٣٦٥٣)، ومسلم في كتاب فضائل الصحابة برقم (٢٣٨١)، واللفظ له.

١٥٠٣ - قوله «فتى عثمان»: يعني أبا بكر رضي الله عنه فإن والده عثمان. أي أن ما نزل في شأن النبي ﷺ وأبي بكر حينما كانا في الغار هو من فضائله - رضي الله عنه -، بل لم يشركه أحد في هذه الفضيلة. ألا وهي معية الله عز وجل لهما بالتأييد والنصرة المتضمنة بأن الله موافق لهما بالمحبة والرضا فيما فعلاه. انظر: منهاج السنة (٣٨١/٨)، (١٢١/٦).

١٥٠٤ - تقدم التعريف بالنواصب في التعليق على مقدمة المؤلف.
 - يقول هذا الرافضي: لم يصبكم بهذه الداهية وهي تقديم أبي بكر وما ذكر من فضائل إلا كبير الشأن وهو صاحب القبر يعني النبي ﷺ.

١٥٠٥ - أي: تفرقوا وكلهم يعض بأسنانه على شفتيه من شدة الغيظ والحقد.

١٥٠٦ - اللبان - بكسر اللام - كالرضاع وزناً ومعنى.

- ومراد الناظم أن مصدر اعتقاد الجهمية والرافضة واحد، كأنهما رضعاً من ثدي واحد، لأن كلتا الطائفتين اشتركتا في ردّ النصوص، فالجهمية ردت نصوص الصفات، والعلو، والرافضة ردت نصوص فضائل الشيخين.

- ١٥٠٧ - /ثَوْبَانٍ قَدْ نَسَجَا عَلَى الْمِنْوَالِ يَا عُريَانُ لَا تَلْبَسْ فَمَا ثَوْبَانٍ ١١٨٣٦
 ١٥٠٨ - وَاللَّهُ شَرُّ مِنْهُمَا فَهُمَا عَلَى أَهْلِ الضَّلَالَةِ وَالشَّقَا عِلْمَانِ

فصل

- ١٥٠٩ - هَذَا وَسَابِعَ عَشْرَهَا إخبَارُهُ سُبحَانَهُ فِي مُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 ١٥١٠ - عَنْ عَبْدِهِ مُوسَى الْكَلِيمِ وَخَزِيرِهِ فِرْعَوْنَ ذِي التَّكْذِيبِ وَالطُّغْيَانِ
 ١٥١١ - تَكْذِيبِهِ مُوسَى الْكَلِيمَ بِقَوْلِهِ اللَّهُ رَبِّي فِي السَّمَاءِ نَبَّانِي
 ١٥١٢ - وَمِنْ الْمَصَائِبِ قَوْلُهُمْ إِنَّ اعْتَقَا ذَ الْفُوقِ مِنْ فِرْعَوْنَ ذِي الْكُفْرَانِ

١٥٠٧ - المنوال: الخشب الذي يُلَفُّ عليه الحائك الثوب، ومن ذلك يقال للقوم إذا استوت أخلاقهم: هم على منوال واحد. الصحاح ص ١٨٣٦. يقول الناظم إن الرفض والتجهم كثويين نسجا على منوال واحد.

١٥٠٨ - أي أن شرَّ اعتقاد يعتقده الإنسان هو مذهب الجهمية والرافضة فمن تلبس بهما دخل في زمرة أهل الضلال والشقاء، والعياذ بالله.

١٥١١ - «نبناني» بتسهيل الهمزة لضرورة الشعر. يشير الناظم إلى ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيَهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقَدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَل لِّي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَهِ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٢٨] القصص: ٣٨.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمَنُ ابْنُ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ﴾ [٣٦] أسبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعُ إِلَهِ إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧].

١٥١٢ - يشير إلى قول الرازي ومن وافق من نفاة العلو الذين احتجوا بهذه الآية على نفي العلو، وهي في الحقيقة دليل لأهل السنة لا لهم، وفي هذا يقول الرازي: «احتج الجمع الكثير من المشبهة بهذه الآية في إثبات أن الله في السماوات وقرروا ذلك من وجوه - (ثم ذكرها) - والجواب: أن هؤلاء الجهال كيفهم في كمال الخزي والضلال أن جعلوا فرعون اللعين حجة =

- ١٥١٣ - فلِإِذَا اعتَقَدْتُمْ ذَا فَاشْيَاغْ لَهُ
 ١٥١٤ - فَاسْمَعْ إِذَا مَنْ ذَا الَّذِي أُولَى بِفِرْ
 ١٥١٥ - وَاَنْظُرْ إِلَى مَا جَاءَ فِي الْقَصَصِ الَّتِي
 ١٥١٦ - وَاللَّهُ قَدْ جَعَلُوا الضَّلَالَةَ قُدُوةً
 ١٥١٧ - فَلِإِمَامٍ كُلِّ مُعْطَلٍ فِي نَفْسِهِ
 أَنْتُمْ وَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْبُهْتَانِ
 عَوْنُ الْمُعْطَلِ جَا حِدِ الرَّحْمَنِ
 تَحْكِي مَقَالَ إِمَامِهِمْ بِبَيَانِ
 بِأَثْمَةٍ تَدْعُو إِلَى النَّيْرَانِ
 فِرْعَوْنُ مَعَ نُمْرُودَ مَعَ هَامَانَ

= لهم على صحة دينهم... إلى أن قال: فمن قال بالأول (يعني بالعلو) كان على دين فرعون، ومن قال بالثاني (يعني نفي العلو) - كان على دين موسى...» ا.هـ مختصراً. مفاتيح الغيب ٦٥/٢٧.

وانظر: مفاتيح الغيب ٢٥٢/٢٤ - ٢٥٣، الكشف للزمخشري ١٦٩/٣، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣١٤/١٥.

١٥١٤ - سيتكرر هذا البيت بنصه برقم (١٩٣٦).

١٥١٥ - يعني: فرعون. والآية الكريمة رقم (٣٨) من سورة القصص نقلناها آنفاً تحت البيت (١٥١١).

١٥١٦ - «والله قد جعلوا» كذا في الأصل، وأشار إلى هذه النسخة في حاشية ف، وضبط لفظ الجلالة على أن الواو للقسم. وفي غير الأصل: «قد جعل» مع ضبط لفظ الجلالة كما سبق. وقد فسر هراس البيت على أن لفظ الجلالة مبتدأ، (ص).

١٥١٧ - أما اختيار الناظم لهؤلاء الثلاثة فلأن فرعون وهامان من صريح الآية قد كذباً موسى في اعتقاده أن الله في السماء فطلبوا الصعود إليه وقال فرعون: «واني لأظنه كاذباً» فهما قدوة لكل معطل.

وأما نمروود: فيقول الدارمي: «وكذلك نمروود - فرعون إبراهيم - اتخذ التابوت والنسور، ورام الاطلاع إلى الله لما كان يدعوهم إبراهيم إلى معرفته في السماء». الرد على الجهمية ص ٣٧. ويقول الثعلبي في كتاب العرائس ص ٥٧: «أن النمروذ الجبار لما حاجه إبراهيم - عليه السلام - في ربه قال: «إن كان ما يقول إبراهيم حقاً فلا أنتهي حتى أعلم من في السماء فبنى صرحاً عظيماً عالياً ببابل ورام منه الصعود إلى السماء ينظر إلى إلهه»

- ١٥١٨ - طَلَبَ الصُّعُودَ إِلَى السَّمَاءِ مُكَذِّبًا مُوسَى وَرَامَ الصَّرْحَ بِالْبُئْيَانِ
 ١٥١٩ - بَلْ قَالَ: مُوسَى كَاذِبٌ فِي زَعْمِهِ فَوْقَ السَّمَاءِ الرَّبُّ ذُو السُّلْطَانِ
 ١٥٢٠ - فابْتُئِلَ الصَّرْحَ الرَّفِيعَ لِعَلَّنِي أَرْقَى إِلَيْهِ بِحِيلَةِ الْإِنْسَانِ
 ١٥٢١ - وَأَظُنُّ مُوسَى كَاذِبًا فِي قَوْلِهِ اللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ ذُو سُلْطَانِ
 ١٥٢٢ - وَكَذَلِكَ كَذَّبَهُ بِأَنَّ إِلَهَهُ نَادَاهُ بِالتَّكْلِيمِ دُونَ عِيَانِ

= إبراهيم (وذكروا أنه أخذ أربعة نسور ومعها تابوت وصعد فيها يريد السماء فأهلكه الله) ١. هـ بتصرف.

فهؤلاء الثلاثة هم القدوة لكل معطلٍ نافٍ للعلو، وانظر ما سبق في البيتين (٧٠) و(٤٧٩).

١٥٢١ - ظ، طت، طه: «السلطان». ويشير الناظم إلى ما تقدم من الآيات في سورة القصص وغافر. ووجه الاستدلال: أن فرعون كذب موسى في مقالته، وما هي هذه المقالة؟ هي ما صرح به فرعون بقوله: ﴿فَأَطْلِعْ إِلَيَّ يَا مُوسَى﴾ فَطَلَبَ فرعون للصعود دليل على أن موسى أخبره أن الله في السماء، ولكن فرعون كذب موسى في هذه المقالة كما قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ لَاقَيْنَا كَذِبًا﴾. فأهل الحق قدوتهم موسى، وأهل الباطل نفاة العلو قدوتهم فرعون. والأئمة إذا جاؤوا ليستدلوا لمسألة العلو يذكرون هذا الدليل وانظر على سبيل المثال:

الرد على الجهمية للدارمي ص ٣٧، الإبانة لأبي الحسن الأشعري ص ٩٧، جامع البيان للطبري (٤٣/٢٤)، (٤٩/٢٠)، التوحيد لابن خزيمة ٢٦٤/١، إثبات الاستواء والفوقية للجويني (مجموعة الرسائل المنيرية ١/١٧٧)، الحجة في بيان المحجة للأصبهاني ١١٥/٢، إثبات صفة العلو للمقدسي ص ٤٤، والحموية لشيخ الإسلام (ضمن مجموع الفتاوى ١٣/٥). والذهبي في العلو (مختصر ص ٨٠)، شرح الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ٣٨٥/٢.

١٥٢٢ - أما إنكار فرعون للتكليم فلأنه جحد رسالة موسى وكذب بها، والرسالة إنما مبنها على تكليم الله لمن يرسله. انظر الصواعق ص ٤٠٧.

- ١٥٢٣ - هُوَ أَنْكَرُ التَّكْلِيمِ وَالْفَوْقِيَّةِ الْـ مُعْلِيَا كَقَوْلِ الْجَهْمِ ذِي صَفْوَانٍ
 ١٥٢٤ - فَمَنْ الَّذِي أَوْلَى بِفِرْعَوْنَ إِذَا مِنَّا وَمِنْكُمْ بَعْدَ ذَا التَّبْيَانِ
 ١٥٢٥ - يَا قَوْمَنَا وَاللَّهِ إِنَّ لِقَوْلَنَا مِائَةً تَدُلُّ عَلَيْهِ بَلْ مِائَتَانِ
 ١٥٢٦ - عَقْلًا وَنَقْلًا مَعَ صَرِيحِ الْفِطْرَةِ الْـ أَوْلَى وَذَوْقِ حَلَاوَةِ الْقُرْآنِ

١٥٢٣ - تقدمت ترجمة الجهم بن صفوان تحت البيت (٤٠).

١٥٢٥ - طع: (والله العظيم لقولنا...).

- «مائة... بل مائتان» كذا في الأصل و(ف)، ولم يشر في حاشيتهما إلى رواية أخرى، فأثبتنا نصهما مع ميلنا إلى ما ورد في غيرهما وهو: (ألف... بل ألفان) لما يؤيده قول الناظم في الصواعق وغيره كما في التعليق الآتي. وقد ضبط (مائة) في (ف) بالنصب ويجوز ضبطه بالرفع على أن اسم «إن» ضمير محذوف، (ص).

- وقد صرح الناظم في الصواعق (٣٦٨/١) بأنها تقارب الألف، وقال في اجتماع الجيوش ص ٣٣١: «ولو شئنا لأتينا على هذه المسألة - يعني العلو - بألف دليل...». ويقول شيخ الإسلام (مجموع الفتاوى ١٢١/٥): «والاستواء والفوقية في كتاب الله في آيات كثيرة حتى قال بعض أكابر أصحاب الشافعي: في القرآن ألف دليل أو أزيد تدل على أن الله تعالى عال على خلقه وأنه فوق عباده». وانظر مجموع الفتاوى ١٢/٥، ودرء التعارض ٢٦/٧، ويقول الآلوسي في روح المعاني (١١٤/٧): «وأنت تعلم أن مذهب السلف إثبات الفوقية كما نص عليه الإمام الطحاوي وغيره واستدلوا لذلك بنحو ألف دليل». ويوضح هذا المعنى الناظم في الصواعق (١٢٧٩/٤) بقوله: «وقال بعض من تتبع النصوص النبوية في ذلك والآثار السلفية: إنه وجدها تزيد على ألف، وقال غيره: إنها تزيد على مائة ألف، ولا تنافي بينهما فإن الأول أراد ما يدل على نصوص العلو والاستواء والثاني أراد ما يدل على المباينة وأن الله سبحانه بائن من خلقه».

١٥٢٦ - طع: (حلاوة الإيمان).

- ١٥٢٧ - كُلُّ يَدُلُّ بِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ فَوْقَ السَّمَاءِ مُبَايِنُ الْأَكْوَانِ
 ١٥٢٨ - أَتَرَوْنَ أَنَّا تَارِكُو ذَا كُلِّهِ لِحِجَا جَعِ التَّغْطِيلِ وَالْهَذْيَانِ
 ١٥٢٩ - يَا قَوْمُ مَا أَنْتُمْ عَلَى شَيْءٍ إِلَى أَنْ تَرْجِعُوا لِلْوَحْيِ بِالْإِذْعَانِ
 ١٥٣٠ - وَتَحْكُمُوهُ فِي الْجَلِيلِ وَدِقِّهِ تَحْكِيمَ تَسْلِيمٍ مَعَ الرِّضْوَانِ
 ١٥٣١ - قَدْ أَقْسَمَ اللَّهُ الْعَظِيمُ بِنَفْسِهِ قَسَمًا يُبَيِّنُ حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ
 ١٥٣٢ - / أَنْ لَيْسَ يُؤْمِنُ مَنْ يَكُونُ مُحْكَمًا غَيْرَ الرَّسُولِ الْوَاضِحِ الْبُرْهَانِ [ب/٣٦]
 ١٥٣٣ - بَلْ لَيْسَ يُؤْمِنُ غَيْرُ مَنْ قَدْ حَكَّمَ أَلْ وَحْيَيْنِ حَسْبُ فِذَاكَ ذُو إِيْمَانٍ

١٥٢٨ - ب: (البهتان). وسبق تفسير الجعجعة في البيت (٦٤٠).

١٥٢٩ - الإذعان: الخضوع والذل والانقياد. القاموس ص ١٥٤٧.

١٥٣١ - يشير - رحمه الله - في هذا البيت إلى نهاية البيت رقم (١٥٣٥) إلى قوله

تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء: ٦٥].

فهذه الآية تضمنت ثلاث مراتب: التحكيم، وسعة الصدر بانتفاء الحرج، والتسليم، فالله عز وجل قد أقسم بنفي الإيمان عمن لم يلتزم تحكيم الله ورسوله، بل عمن لم يرض وضاق صدره، بل عمن لم يسلم أمره إلى الله عز وجل تسليماً كاملاً.

ويقول شيخ الإسلام: «... والمقصود هنا أن يقال لهؤلاء الذين ينفون العلو ويثبتون بعض الصفات نحن لا نرضى أن نجيبكم بما تجيبون به أنتم نفاة الصفات... وتبين أيضاً أن حجة الرسول ﷺ قائمة على من بلغه ما جاء به، ليس لأحد أن يعارض شيئاً من كلامه برأيه وهواه، بل على كل أحد أن يكون معه كما قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ...﴾ الآية...». الدرء ١٣٩/٧ - ١٤٠. ويقول ابن كثير - رحمه الله -:

«يقسم تعالى بنفسه الكريمة المقدسة أنه لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول ﷺ في جميع الأمور فما حكم به فهو الحق الذي يجب الانقياد له باطناً وظاهراً...» ١. ه تفسير ابن كثير ٥٢٠/١. وانظر: مدارج السالكين ١٥٢/٢، منهاج السنة ١٣١/٥ - ١٣٢.

- ١٥٣٤ - هَذَا وَمَا ذَاكَ الْمُحَكَّمُ مُؤْمِنًا
 ١٥٣٥ - هَذَا وَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ حَتَّى يُسَلِّدَ
 ١٥٣٦ - يَا قَوْمُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ نَشَدْتُكُمْ
 ١٥٣٧ - هَلْ حَدَّثْتُكُمْ قَطُّ أَنْفُسَكُمْ بِذَا
 ١٥٣٨ - لَكِنَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ وَجُنْدَهُ
 ١٥٣٩ - هُمْ يَشْهَدُونَ بِأَتَكُمْ أَعْدَاءُ مَنْ
 ١٥٤٠ - وَلَأَيَّ شَيْءٍ كَانَ أَحْمَدُ خَصْمُكُمْ
 ١٥٤١ - وَلَأَيَّ شَيْءٍ كَانَ بَعْدُ خُصُومُكُمْ
 ١٥٤٢ - وَلَأَيَّ شَيْءٍ كَانَ أَيْضًا خَصْمُكُمْ
- إِنْ كَانَ ذَا حَرْجٍ وَضِيقٍ بِطَانٍ
 سَمَ لِلَّذِي يَقْضِي بِهِ الْوَحْيَانِ
 وَبِخُرْمَةِ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ
 فَسَلُّوا نَفُوسَكُمْ عَنِ الْإِيمَانِ
 وَرَسُولَهُ الْمَبْعُوثَ بِالْقُرْآنِ
 ذَا شَأْنُهُ أَبَدًا بِكُلِّ زَمَانٍ
 أَغْنِي ابْنَ جَنْبِلِ الرِّضَا الشَّيْبَانِي
 أَهْلَ الْحَدِيثِ وَعَسْكَرَ الْقُرْآنِ
 شَيْخَ الْوُجُودِ الْعَالِمَ الْحَرَّانِي

١٥٣٤ - ضيق البطان: ضيق الصدر. انظر ما سبق في البيت (٣٠٤)، (ص).

١٥٣٧ - اسم الإشارة «ذا» يعود على تحكيم الوحيين والرضا بحكمهما مع عدم الضيق والحرَج، والتسليم.

١٥٤٠ - ضبط «خصمكم» في (ف) بالنصب في هذا البيت والبيتين التاليين، و«أهل» و«عسكر» بالرفع في البيت الثاني، ولكن السياق يقتضي العكس، لأن الكلام على من يعادي أهل السنة، لا من يعادونه. فيقول لهم الناظم: لماذا عاديتم أحمد وأهل الحديث وأبا العباس؟ وما ذنب أبي العباس غير تجريد التوحيد عن الشرك؟ (ص).

- كان السلف يعدُّون الذي يحب الإمام أحمد من أهل السنة والذي يبغضه من أهل البدع، لأنه هو الذي أظهر السنة، وثبت وقت المحنة، وصدع باعتقاد أهل السنة، ورد على شبهات أهل البدع. ومن ذلك ما قاله أبو داود رحمه الله: «إذا رأيت الرجل يحب أحمد بن حنبل فاعلم أنه صاحب سنة». مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ص ١٨٤.

١٥٤٢ - يعني شيخ الإسلام ابن تيمية. ولقد كثر خصومه - رحمه الله - من المتقدمين ممن عاصروه أو من المتأخرين، لأنه - كما ذكرنا - فضح باطلهم وكشف عوارهم وهتك أستارهم، فلذلك جردوا سيوف أقلامهم للنيل منه ولكن هيهات. =

- ١٥٤٣ - أعني أبا العباس ناصِرَ سُنَّةِ الْـ مختارِ قَامِعِ سُنَّةِ الشَّيْطَانِ
 ١٥٤٤ - وَاللَّهِ لَمْ يَكْ ذَنْبُهُ شَيْئاً سِوَى تَجْرِيدِهِ لِحَقِيقَةِ الْإِيْمَانِ
 ١٥٤٥ - إِذْ جَرَّدَ التَّوْحِيدَ عَنْ شِرْكَ كَذَا تَجْرِيدُهُ لِلوُحْيِ عَنْ بُهْتَانِ
 ١٥٤٦ - فَتَجَرَّدَ الْمُقْصُودُ مَعَ قَصْدِهِ لَهُ فَلِذَاكَ لَمْ يَنْضَفْ إِلَى إِنْسَانٍ

= ومن أشهر من عرف بعوائه لشيخ الإسلام: تقي الدين السبكي «شيخ الأشعرية والشافعية في وقته». وقد جرت له مع شيخ الإسلام مواقف يطول ذكرها حول مسائل في الاعتقاد وفي بعض الأحكام الفرعية.

ومنهم القاضي المالكي «ابن مخلوف» حيث قال عن شيخ الإسلام: «هذا عدوي...»، ولما بلغه أن الناس يترددون إليه في السجن قال: «يجب التضييق عليه إن لم يقتل، وإلا فقد ثبت كفره...».

انظر البدر الطالع ٦٧/١، البداية والنهاية ١٤١/١٤، وأوراق مجموعة من حياة شيخ الإسلام للشيباني ص ١٤٢، ١٦٦، ١٦٩.

وفي قسم العقيدة بجامعة الإمام رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه حول دعاوى المناوئين لشيخ الإسلام تقدم بها أخونا الشيخ عبدالله بن صالح الغصن.

١٥٤٦ - «مع قصد»: كذا في جميع الأصول، وفي ط: «عن قصد» (ص).

- «لم ينصف» كذا بالضاد المعجمة في جميع الأصول، وفي ط، طه: «يُنْصَفُ» بالمهملة من الإنصاف، وعلى هذا شرح البيت في طه مع استشكله إياه. (ص).

- يحتمل هذا البيت معنيين:

أ- أن يكون المراد أنه حينما جرَّد التوحيد لله من شوائب الشرك كانت الثمرة أن العبادة والتوحيد لم تضاف إلى أحد من البشر بل هي خالصة لله وحده سبحانه.

فعلى هذا يرجع الضمير في قوله: «لم ينصف» إلى المقصود وهو التوحيد والعبادة.

ب - أو يكون المراد أنه لما جرَّد التوحيد عن الشرك تجرد المقصود

وهو الله سبحانه - عن الشريك والمثيل مع قصد له وهي العبادة التي يقصد

بها الله تعالى فأصبحت خالصة له سبحانه، فلم ينصف يعني القصد والعبادة

إلى أي أحد سوى الله عزَّ وجلَّ.

- ١٥٤٧ - مَا مِنْهُمْ أَحَدٌ دَعَا لِمَقَالَةٍ
 ١٥٤٨ - فَالْقَوْمُ لَمْ يَدْعُوا إِلَى غَيْرِ الْهُدَى
 ١٥٤٩ - شَتَّانَ بَيْنَ الدَّعْوَتَيْنِ فَحَسْبُكُمْ
 ١٥٥٠ - قَالُوا لَنَا لَمَّا دَعَوْنَاهُمْ إِلَى
 ١٥٥١ - ذَهَبَتْ مَقَادِيرُ الشُّيُوخِ وَحُزْمَةُ الْ
 ١٥٥٢ - وَتَرَكْتُمْ أَقْوَالَهُمْ هَدْرًا وَمَا
 ١٥٥٣ - لَكِنْ حَفِظْنَا نَحْنُ حُزْمَتَهُمْ وَلَمْ
 ١٥٥٤ - يَا قَوْمُ وَاللَّهِ الْعَظِيمِ كَذَبْتُمْ
 ١٥٥٥ - وَنَسَبْتُمْ الْعُلَمَاءَ لِلْأَمْرِ الَّذِي
 ١٥٥٦ - وَاللَّهِ مَا أَوْصَوْكُمْ أَنْ تَتْرَكُوا
 ١٥٥٧ - كَلًّا وَلَا فِي كُتُبِهِمْ هَذَا بَلَى
- غَيْرِ الْحَدِيثِ وَمُقْتَضَى الْفُرْقَانِ
 وَدَعَوْتُمْ أَنْتُمْ لِرَأْيِ فُلَانٍ
 يَا قَوْمُ مَا بَكُمْ مِنَ الْخِذْلَانِ
 هَذَا مَقَالَةٌ ذِي هَوًى مَلَانٍ
 عُلَمَاءٍ بَلْ عَبَرْتُهُمُ الْعَيْنَانِ
 أَضَعْتَ إِلَيْهَا مِنْكُمْ أَذْنَانِ
 نَعْدُ الَّذِي قَالُوهُ قَدَرٌ بَنَانِ
 وَأَتَيْتُمْ بِالزُّورِ وَالْبُهْتَانِ
 هُمْ مِنْهُ أَهْلُ بَرَاءَةٍ وَأَمَانِ
 قَوْلَ الرُّسُولِ لِقَوْلِهِمْ بِلِسَانِ
 بِالْعَكْسِ أَوْصَوْكُمْ بِلَا كِثْمَانِ

١٥٥٠ - هذا وصف من الناظم لمقولة أهل التعطيل المتعصبين لشيوخهم بأنها مقالة صاحب هوى قد استحکم الهوى في عقله وقلبه وامتلاً به . وبداية مقولتهم من البيت التالي: «ذهبت مقادير الشيوخ... إلى نهاية البيت رقم (١٥٥٣)».

- ١٥٥١ - يعني: بكت عليهم حزناً.
 ١٥٥٢ - هدرًا: أي أسقطتم أقوالهم ولم تقدرُوا قدرها.
 ١٥٥٣ - أي لم نتجاوز كلامهم قدر أنملة. وهنا انتهت مقالة المقلدة المتعصبين.
 ١٥٥٦ - د، س: (أوصوا لكم).
 ١٥٥٧ - وضع «بلى» موضع «بل»، وقد سبق مثله. انظر البيت (١٢٣)، (ص).
 - وهنا يريد أن يقرر الناظم أن الأئمة قد أوصوا في كتبهم أن لا تُتَّبَعُ أقوالهم عند مخالفتها لنصوص الكتاب والسنة أو ما أجمع عليه سلف الأمة فمن ذلك:

١ - ما أثيرَ عن الإمام أبي حنيفة - رحمه الله -: فقد صحت عنه مقولات كثيرة منها:

١٥٥٨ - إِذْ قَدْ أَحَاطَ الْعِلْمُ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِمَغْضُومِينَ بِالْبُزْهَانِ

= أ - قوله: «إذا صح الحديث فهو مذهبي» ١. ه حاشية ابن عابدين (٦٣/١)،
إيقاظ الهمم للفلاّني ص ٦٢.

ب - قوله: «لا يحل لأحد أن يأخذ بقولنا ما لم يعلم من أين أخذناه».
الانتقاء في فضائل الأئمة الفقهاء لابن عبد البر ص ١٤٥، إعلام الموقعين
لابن القيم (١٩٢/٢) وعزاها إلى أبي يوسف.

ج - قوله: «إذا قلت قولاً يخالف كتاب الله تعالى وخبر رسول الله ﷺ
فاتركوا قولِي». إيقاظ الهمم للفلاّني ص ٥٠، ص ٦٢.

٢ - ما أُثِرَ عن الإمام مالك بن أنس - رحمه الله - ومقولاته كثيرة كذلك
منها:

أ - قوله: «إنما أنا بشر أخطئ وأصيب، فانظروا في رأيي فكل ما وافق
الكتاب والسنة فخذوه وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه». أخرجه
ابن عبد البر في جامع بيان العلم وفضله في باب معرفة أصول العلم
وحقيقته ٧٧٥/١، برقم (١٤٣٥).

ب - قوله: «ليس أحد بعد النبي إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا النبي ﷺ».
أخرجه ابن عبد البر في جامعه عن الحكم بن عتيبة ومجاهد (٩٢٥/٢)،
برقم (١٧٦١)، (١٧٦٢)، وعزاه إلى مالك ابن عبد الهادي في إرشاد
السالك (١/٢٢٧). (انظر: صفة الصلاة للألباني ص ٢٦).

٣ - ما أثار عن الإمام الشافعي رحمه الله:

أ - قوله: «كل ما قلت وكان عن النبي ﷺ خلاف قولِي مما يصح، فحديث
النبي ﷺ أولى ولا تقلدوني». أخرجه ابن أبي حاتم في آداب الشافعي ومناقبه
ص ٦٧ - ٦٨. وانظر: المجموع شرح المذهب للنووي ٦٣/١.

ب - قوله: «أجمع المسلمون على أن من استبانت له سنة رسول الله ﷺ
لم يكن له أن يدعها لقول أحد». إيقاظ الهمم ص ٥٨ - ١٠٣، وانظر:
مناقب الشافعي لابن أبي حاتم ص ٦٨ «الحاشية».

ج - قوله: «إذا صح الحديث فهو مذهبي» المجموع شرح المذهب ٦٣/١،
= وإيقاظ الهمم ص ١٠٧.

١٥٥٩ (١١/٣٧) - كَلَّا وَمَا مِنْهُمْ أَحَاطَ بِكُلِّ مَا قَدْ قَالَهُ الْمُبْعُوثُ بِالْقُرْآنِ
 ١٥٦٠ - فَلِذَاكَ أَوْصَوْكُمْ بِأَنْ لَا تَجْعَلُوا أَقْوَالَهُمْ كَالنَّصِّ فِي الْمِيزَانِ
 ١٥٦١ - لَكِنْ زُتُّوْهَا بِالنُّصُوصِ فَإِنْ تُتُوا فَفَقْهًا فَتِلْكَ صَحِيحَةُ الْأَوْزَانِ
 ١٥٦٢ - لَكِنَّكُمْ قَدَّمْتُمْ أَقْوَالَهُمْ أَبْدَأْ عَلَى النَّصِّ الْعَظِيمِ الشَّانِ
 ١٥٦٣ - وَاللَّهِ لَا لِيُوصِيَةِ الْعُلَمَاءِ نَفَّ ذُتُّمْ وَلَا لِيُوصِيَةِ الرَّحْمَنِ
 ١٥٦٤ - وَرَكِبْتُمْ الْجَهْلِينَ ثُمَّ تَرَكْتُمْ النَّصَّ صَّيْنٍ مَعَ ظُلْمٍ وَمَعَ عُذْوَانِ
 ١٥٦٥ - قُلْنَا لَكُمْ فَتَعَلَّمُوا قُلْتُمْ أَمَا نَحْنُ الْأَثَمَةُ فَاصِلُوا الْأَزْمَانَ
 ١٥٦٦ - مِنْ أَيْنَ وَالْعُلَمَاءُ أَنْتُمْ فَاسْتَحُوا أَيْنَ التُّجُومُ مِنَ الثَّرَى التَّحْتَانِي

٤ - الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: وهو علم لأهل السنة في التمسك
 بالأثر وترك التقليد فرحمه الله رحمة واسعة ومن أقواله:

أ - قوله: «لا تقلدوني، ولا تقلدوا مالكا ولا الثوري ولا الأوزاعي،
 وخذوا من حيث أخذوا». إعلام الموقعين ١٩٢/٢، إيقاظ الهمم
 ص ١١٣.

ب - وقوله: «رأي الأوزاعي ورأي مالك ورأي أبي حنيفة كله رأي وهو
 عندي سواء، إنما الحجة في الآثار». جامع بيان العلم لابن عبد البر
 ١٠٨٢/٢، برقم (٢١٠٧).

ج - وقال عبد الملك الميموني: «ما رأيت عيني أفضل من أحمد بن حنبل
 وما رأيت أحداً من المحدثين أشد تعظيماً لحرمان الله عز وجلّ وسنة
 نبيه ﷺ إذا صحت عنده ولا أشد اتباعاً منه». المناقب لابن الجوزي
 ص ٢٤٣.

١٥٥٩ - س: (ولا منهم).

١٥٦٤ - يعني جهلهم بالحق الذي يجب اتباعه والإيمان به، وجهلكم أنكم
 تجهلون، وهذا هو الجهل المركب.

١٥٦٦ - كذا في الأصل، ب، ط، وفي غيرها: (السفلاني)، وأشير إليها في حاشية
 الأصل، كما أشير إلى ما في الأصل في حاشية ف، ظ.

- ١٥٦٧ - لَمْ يُشَبِّهِ الْعُلَمَاءَ إِلَّا أَنْتُمْ
 ١٥٦٨ - وَاللَّهُ لَا عِلْمَ وَلَا دِينَ وَلَا
 ١٥٦٩ - عَامَلْتُمُ الْعُلَمَاءَ حِينَ دَعَوُكُمُ
 ١٥٧٠ - إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا الذُّبَابُ إِذَا رَأَى
 ١٥٧١ - وَإِذَا رَأَى فَرْعًا تَطَايَرَ قَلْبُهُ
 ١٥٧٢ - وَإِذَا دَعَوْنَاكُمْ إِلَى الْبُرْهَانِ كَمَا
 ١٥٧٣ - نَحْنُ الْمُقْلِدَةُ الْأَلَى أَلْفُوا كَذَا
 ١٥٧٤ - قُلْنَا فَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَمَا لَكُمْ
 ١٥٧٥ - إِذْ أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنْ مُقْلِدًا
- أَشَبَّهُتُمُ الْعُلَمَاءَ فِي الْأَذْقَانِ
 عَقْلٌ، وَلَا بِمُرُوءَةِ الْإِنْسَانِ
 لِلْحَقِّ بَلْ بِالْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ
 طُعْمًا فَيَا لِمَسَاقِطِ الذُّبَّانِ
 مِثْلَ الْبُغَاثِ يُسَاقُ بِالْعِقْبَانِ
 نَ جَوَائِبُكُمْ جَهْلًا بِلَا بُرْهَانَ
 أَبَاءُ هُمْ فِي سَالِفِ الْأَزْمَانِ
 عِلْمٌ بِتَكْفِيرٍ وَلَا إِيْمَانِ
 لِلنَّاسِ كَالْأَعْمَى هُمَا أَخَوَانِ

١٥٦٧ - يعني: ما أشبهتم العلماء إلا في اللحي.

١٥٦٩ - «الباغي» معطوف على «بمروءة الإنسان». أي: لم تعاملوا العلماء بالمروءة بل بالبغي، (ص).

١٥٧٠ - الطعم، بالضم: الطعام. والذُّبَّان بالكسر: جمع ذبابة.

١٥٧١ - يعني إذا رأى شيئاً أفرعه وأخافه طار قلبه.

بُغَاثُ الطير: شرارها وما لا يصيد منها، وفي المثل: إن البغاث بأرضنا يستنسر. اللسان ١١٨/٢ - ١١٩. والعقبان: جمع عقاب، وصفهم الناظم في البيت السابق بأنهم أهل جشع ويسعون لحطام الدنيا، كالذباب إذا رأى الطعام تهافت عليه وسقط، وفي هذا البيت بأنهم جنباء مثل الرخم والبغاث الذي تطارده الطيور الجارحة وتسوقه لجبنه وضعفه.

١٥٧٣ - كما قال سبحانه: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ

ءَابَاءُنَا أَوْ لَوْ كُنَّا ءَابَاءُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ١٧٠].

١٥٧٥ - طه: (والأعمى).

- يشير الناظم إلى ما نقله ابن عبد البر من الإجماع حول التقليد فيقول

- رحمه الله - في جامع بيان العلم وفضله (٩٨٩/٢ - ٩٩٠): «ولم يختلف

العلماء أن العامة عليها تقليد علمائها، وأنهم المرادون بقول الله - عز وجل - =

- ١٥٧٦ - وَالْعِلْمُ مَعْرِفَةُ الْهُدَى بِدَلِيلِهِ
 ١٥٧٧ - جِزْنًا بِكُمْ وَاللَّهُ لَا أَنْتُمْ مَعَ الْ
 ١٥٧٨ - كَلًّا وَلَا مَتَعَلِّمُونَ فَمَنْ تُرَى
 ١٥٧٩ - لَكِنَّهَا وَاللَّهُ أَنْفَعُ مِنْكُمْ
 ١٥٨٠ - نَالَتْ بِهِمْ خَيْرًا وَنَالَتْ مِنْكُمْ الْ
 ١٥٨١ - فَمَنْ الَّذِي خَيْرٌ وَأَنْفَعُ لِلْوَرَى
- مَا ذَاكَ وَالْتَّقْلِيدُ مُسْتَوِيَانِ
 عُلَمَاءُ تَنْقَادُونَ لِلْبُرْهَانِ
 تُدْعَوْنَ؟ نَحْسِبُكُمْ مِنَ الثَّيْرَانِ
 لِلْأَرْضِ فِي حَزْثٍ وَفِي دَوْرَانِ
 مَعَهُودَ مِنْ بَغْيٍ وَمِنْ عُذْوَانِ
 أَنْتُمْ أَمْ الثَّيْرَانِ بِالْبُرْهَانِ



فصل^(١)

١٥٨٢ - هَذَا وَثَامِنَ عَشْرَهَا تَنْزِيهُهُ سُبْحَانَهُ عَنْ مُوجِبِ الثَّقُصَانِ

= ﴿فَتَنَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [النحل: ٤٣]، وأجمعوا على أن الأعمى لا بد له من تقليد غيره ممن يثق بميزه بالقبلة إذا أشكلت عليه، فكذلك من لا علم له ولا بصر بمعنى ما يدين به لا بد له من تقليد عالمه، وكذلك لم يختلف العلماء أن العامة لا يجوز لها الفتيا، وذلك - والله أعلم - لجهلها بالمعاني التي فيها يجوز التحليل والتحریم والقول في العلم.

وانظر: إعلام الموقعين للناظم حول التقليد (٩٩/٢ وما بعدها).

١٥٧٧ - جِزْنًا: من الحيرة.

١٥٧٨ - طع: (تدعوه)، تحريف.

- والناظم هنا في هذا البيت يسأل المعطلة: إذا كنتم لستم من العلماء ولا متعلمين فمن ترى تدعون (بالبناء للمجهول في الفعلين) فالظاهر الذي نظنه أنكم من الثيران.

١٥٨٠ - بهم: بالثيران. يعني: أن الأرض انتفعت بالثيران. أما أنتم فلم تجد منكم إلا البغي والعدوان، (ص).

(١) خلاصة هذا الدليل: أن الله سبحانه قد نزه نفسه عن النقص والعيب والمثيل =

- ١٥٨٣ - وَعَنِ الْغُيُوبِ وَمُوجِبِ التَّمْثِيلِ وَالْثَّ شُبَيْهِ جَلَّ اللَّهُ ذُو السُّلْطَانِ
 ١٥٨٤ - /وَلِذَاكَ نَزَرَهُ نَفْسُهُ سُبْحَانَهُ عَنْ أَنْ يَكُونَ لَهُ شَرِيكَ ثَانٍ [ب/٣٧]
 ١٥٨٥ - أَوْ أَنْ يَكُونَ لَهُ ظَهِيرٌ فِي الْوَرَى سُبْحَانَهُ عَنْ إِفْكِ ذِي بُهْتَانٍ

= والشريك والظهير والزوجة والولد والنوم والسنّة والغشيان والتعب، فبعضها قيلت فيه وبعضها لم يقل بها أحد. ومع هذا كلّهُ صرّح ونصّ في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ بالتنزه عنها سبحانه. ومقالة العلو ظاهرة وقال بها الجُمّ الغفير في مشارق الأرض ومغاربها، ومع ذلك لم ينزه نفسه - سبحانه - عنها مع أنكم تقولون إنها تجسيم وتشبيه وأنها بمنزلة مقالة عبّاد الصليب المثلثة، وبمنزلة مقالة عباد الأوثان، فكل هذا يدل على أنها ثابتة لله، كيف لا، وآيات القرآن وأحاديث الرسول ﷺ تبدي وتعيد في إثباتها. انظر: درء التعارض (١٢٧/٧ - ١٢٨).

١٥٨٣ - سبق تفسير التمثيل والتشبيه في التعليق على مقدمة المؤلف.

- في الأصل: «ذي السلطان» وهو خطأ.

- كما قال سبحانه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

انظر كلام المفسرين عليها في تفسير الطبري (١٢/٢٥ - ١٣)، تفسير ابن كثير (١٠٨/٤).

١٥٨٥ - والآية التي جمعت نفى الشريك والظهير عن الله هي قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ [سبأ: ٢٢].

وللناظم تعليق نفيس في كتابه الصواعق (٤٦١/٢) حول هذه الآية، فيقول رحمه الله: «فتأمل كيف أخذت هذه الآية المشركين بمجامع الطرق التي دخلوا منها إلى الشرك وسدتها عليهم أحكم سدّ وأبلغه، فإن العابد إنما يتعلق بالمعبود لما يرجو من نفعه، وإلا فلو لم يرج منه منفعة لم يتعلق قلبه به، وحينئذ فلا بد أن يكون المعبود مالكا للأسباب التي ينفع بها عابده، أو شريكا لمالكها أو ظهيرا أو وزيرا أو معاونا له أو وجيها ذا حرمة وقد يشفع عنده، فإذا انتفت هذه الأمور الأربعة من كل وجه وبطلت، انتفت أسباب الشرك وانقطعت موادّه، فنفى سبحانه عن آلهتهم أن تملك مثقال ذرة في السماوات والأرض، فقد يقول المشرك: هي شريكة للمالك =

= الحق فنفي شركتها له، فيقول المشرك: قد تكون ظهيراً ووزيراً ومعاوناً فقال: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ فلم يبق إلا الشفاعة فنفاها عن آلهتهم، وأخبر أنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه فهو الذي يأذن للشافع، فإن لم يأذن له لم يتقدم بالشفاعة بين يديه كما يكون في حق المخلوقين...».

وانظر تقريره لنفس المعنى حول هذه الآية في مدارج السالكين (١/٣٧٢).

والآيات في تنزيه الله عن الشريك كثيرة منها:

- قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَنْبَغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢]. انظر كلام الناظم حول هذه الآية في الصواعق (٢/٤٦٢).

- قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١].

- وقوله تعالى: ﴿أَمَنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النمل: ٦٣].

انظر: فتح المجيد (١/٣٢١). والآيات في هذا كثيرة، وفيما ذكرنا كفاية.

١٥٨٦ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١]، والمعنى: أنه سبحانه يوالي خلقه أي المؤمنين ويحبهم، ولكن موالاته سبحانه ليست كموالاته المخلوقين لحاجة والله غني عن الخلق أجمعين. يقول شيخ الإسلام في (منهاج السنة ٧/٣٠): «وأما الولاية المخالفة للعداوة فإنه يتولى عباده المؤمنين، فيحبهم ويحبونه، ويرضى عنهم ويرضون عنه، ومن عادى له ولياً فقد بارزه بالمحاربة. وهذه الولاية من رحمته وإحسانه ليست كولاية المخلوق للمخلوق لحاجته إليه قال تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكِبَرُهُ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١] فالله تعالى ليس له ولي من الذل بل هو القائل: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ [فاطر: ١٠]، بخلاف الملوك وغيرهم ممن يتولاه لذاته إذا لم يكن له ولي ينصره». وانظر: منهاج السنة ٥/٣٥٢، تفسير الطبري (١٥/١٨٨ - ١٨٩)، تفسير ابن كثير (٣/٦٩).

١٥٨٧ - أَوْ أَنْ يَكُونَ لَدَيْهِ أَضَلًّا شَافِعٌ إِلَّا بِإِذْنِ الْوَاحِدِ الْمَنَّانِ

١٥٨٨ - وَكَذَلِكَ نَزَرَهُ نَفْسَهُ عَنْ وَالِدٍ وَكَذَلِكَ عَنْ وَلَدٍ هُمَا نَسَبَانِ

١٥٨٩ - وَكَذَلِكَ نَزَرَهُ نَفْسَهُ عَنْ زَوْجَةٍ وَكَذَلِكَ عَنْ كُفْوٍ يَكُونُ مُدَانِي

١٥٨٧ - يشير إلى ما جاء في بعض الآيات التي أشارت إلى نفي الشافع إلا بإذنه كما قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ...﴾ [البقرة: ٢٥٥].

- وقوله تعالى: ﴿... مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ [يونس: ٣].

- وقوله: ﴿... يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الْرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩].

- وقوله تعالى: ﴿وَلَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ...﴾ [سبا: ٢٣].

- وقوله: ﴿... لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَرَضَى﴾ [النجم: ٢٦].

فالآيات الدالة دلّت على نفي الشفيع عن الله إلا بإذنه وإذا رضي عنه، ولذلك الشفاعة نوعان: شفاعة مثبتة لأهل الإيمان والتوحيد الذين لم يشركوا بالله شيئاً وتكون بإذنه، وشفاعة منفية عن أهل الشرك الذين أشركوا مع الله كما قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ وهذا غير مرضي عنه.

انظر في الشفاعة وأنواعها: مدارج السالكين (١/٣٦٩)، شرح الطحاوية (١/٢٨٢)، إغاثة اللهفان (١/٢٢٠)، فتح المجيد (١/٣٥٣ - ٣٦٢).

١٥٨٩ - يشير الناظم إلى ما جاء في بعض الآيات التي نزّه فيها نفسه عن الولد والوالد والزوجة والكفو المداني.

- كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ① اللَّهُ الصَّمَدُ ② لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ③﴾ [الإخلاص].

- وكذلك قوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أُنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَنِيعًا وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ④﴾ [الأنعام: ١٠١].

- وكذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَنِيعًا وَلَا وَلَدًا ⑤﴾ [الجن: ٣].

وانظر: الصواعق المرسلّة (٢/٤٨١).

١٥٩٠ - وَلَقَدْ أَتَى التَّنْزِيَهُ عَمَّا لَمْ يُقَلَّ كَيْ لَا يَدُورَ بِخَاطِرِ الْإِنْسَانِ
 ١٥٩١ - فَاَنْظُرْ إِلَى التَّنْزِيهِ عَنْ طَعْمٍ وَلَمْ يَنْسُبْ إِلَيْهِ قَطُّ مِنْ إِنْسَانٍ
 ١٥٩٢ - وَكَذَلِكَ التَّنْزِيَهُ عَنْ مَوْتٍ وَعَنْ نَوْمٍ وَعَنْ سِنَّةٍ وَعَنْ غَشْيَانٍ

١٥٩٠ - طه، طه: (عما لم يقم) وهو تحريف.

- طه: (لا يزور)، تحريف.

- أي: والعلة في تنزيه الله نفسه عما لم يقله فيه أحد من البشر أن لا يدور بخاطر أحد مثل هذه الأشياء في حق الله سبحانه.

١٥٩١ - جاء هذا التنزيه في كتاب الله في غير ما آية، منها:

قوله تعالى: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾ [الذاريات: ٥٧].

وقوله: ﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ عَنِ الْفَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يَطْعَمُ﴾ [الأنعام: ١٤].

وقال تعالى في معرض الرد على القائلين بالوهية المسيح وأمه - عليهما السلام -: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ انْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [المائدة: ٧٥].

وانظر تعليق الناظم عليها في الصواعق (٤٨٢/٢).

وكذلك ما ورد في الحديث الصحيح عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: دعا رجل من الأنصار النبي ﷺ، قال: فانطلقنا معه، فلما طعم، وغسل يده، قال: «الحمد لله الذي أطعم ولا يُطعم، من علينا، فهدانا وأطعمنا وسقانا، وكل بلاء حسن أبلانا، الحمد لله الذي أطعم من الطعام وسقى من الشراب وكسا من الغري، وهدى من الضلالة وبصر من العمى، وفَضَّلَ على كثير ممن خلق تفضيلاً، الحمد لله رب العالمين». الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية ٢٤٢/٦، والنسائي في عمل اليوم والليلة برقم (٣٠١) ص ٢٦٩ - ٢٧٠، والحاكم في المستدرک ٥٤٦/١ وصححه ووافقه الذهبي، وابن حبان في صحيحه كما في الإحسان ٢٣/١٢ برقم (٥٢١٩).

١٥٩٢ - انظر ما سبق في البيتين (٥٣٨، ٥٣٩). والغشيان: الجماع.

- وتنزيه الله نفسه عن الصاحبة والولد يتضمن التنزيه عن الجماع.

- ١٥٩٣ - وَكَذَلِكَ التَّنْزِيهُ عَنْ نِسْيَانِهِ وَالرَّبُّ لَمْ يُنْسَبْ إِلَى نِسْيَانٍ
 ١٥٩٤ - وَكَذَلِكَ التَّنْزِيهُ عَنْ ظُلْمٍ وَفِي الْ أَفْعَالِ عَنْ عَبَثٍ وَعَنْ بُطْلَانٍ
 ١٥٩٥ - وَكَذَلِكَ التَّنْزِيهُ عَنْ تَعَبٍ وَعَنْ عَجْزٍ يُنَافِي قُدْرَةَ الرَّحْمَنِ

١٥٩٣ - كما قال تعالى: ﴿... قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٢].

وقوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤].

١٥٩٤ - كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [النساء: ٤٠].

وكما قال سبحانه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [يونس: ٤٤].

وكما قال سبحانه: ﴿وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: ٤٩].

وكما قال سبحانه: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ١٨٢].

وجاء في الحديث القدسي عن أبي ذر - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا...» الحديث أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة والآداب برقم (٢٥٧٧)، والإمام أحمد في المسند ١٦٠/٥. واللفظ لمسلم.

- «عن عبث»: كما قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ [ص: ٢٧].

وكما قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا﴾ [الدخان: ٣٨].

وكما قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينًا﴾ [الأنبياء: ١٦].

وكما قال سبحانه: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥].

١٥٩٥ - زاد في ب قبل «عن تعب»: (وعن صخب)، وكتب فوق كلمة (تعب): «نسخة»!

- كما قال سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: ٤٤].

١٥٩٦ - وَلَقَدْ حَكَى الرَّحْمَنُ قَوْلًا قَالَهُ فِنْحَاصُ ذُو الْبُهْتَانِ وَالْكَفْرَانِ
١٥٩٧ - إِنَّ الْإِلَهَ هُوَ الْفَقِيرُ وَنَحْنُ أَصْدُ حَاطِبُ الْغِنَى ذُو الْوُجْدِ وَالْإِمْكَانِ

= وكما قال سبحانه: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنكُمْ عَبَدُكُمْ مُعْجِزَى اللَّهِ﴾ [التوبة: ٢].
وكما قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ (٢٨) ﴿ق: ٣٨﴾. واللُّغُوبُ: التعب والنصب.
وكما قال سبحانه: ﴿... وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

ومعنى لا يؤوده: لا يثقله ولا يكثره حفظهما بل كل ذلك سهل عليه ويسير. انظر: المفردات ص ٩٧، تفسير البغوي ٣١٣/١، تفسير ابن كثير ٣١٠/١.

١٥٩٧ - الْوُجْدُ، مثلثة: الغنى. واستعمل الناظم «ذو» - وهو مفرد - هنا للجمع، وقد سبق مثله. انظر التعليق على البيت (٩٥٩)، (ص).

- يشير الناظم إلى ما جاء في سبب نزول قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (٧١) ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ (٧٢) ﴿آل عمران: ١٨١، ١٨٢﴾.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: «دخل أبو بكر بيت المدراس، فوجد من يهود ناساً كثيراً قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له «فنحاص» كان من علمائهم وأخبارهم، ومعه حبر يقال له: «أشيع»، فقال أبو بكر لفنحاص: «ويحك يا فنحاص اتق الله وأسلم، فوالله إنك لتعلم أن محمداً ﷺ قد جاءكم بالحق من عند الله، تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والإنجيل، قال فنحاص: والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر، وإنه إلينا لفقير، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا وإنا عنه لأغنياء، ولو كان عنا غنياً ما استقرض منا كما يزعم صاحبكم، ينهاكم عن الربا ويعطيناه، ولو كان غنياً عنا ما أعطانا الربا، فغضب أبو بكر، فضرب وجه فنحاص ضربة شديدة، وقال: «والذي نفسي بيده، لولا العهد بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله فأكذبونا ما استطعتم إن كنتم صادقين». فذهب فنحاص إلى رسول الله ﷺ =

١٥٩٨ - وَلِذَاكَ أَضْحَى رُبُّنَا مُسْتَقْرِضاً أَمْوَالَنَا سُبْحَانَ ذِي الْإِحْسَانِ
١٥٩٩ - وَحَكَى مَقَالََةَ قَائِلٍ مِنْ قَوْمِهِ أَنَّ الْعَزِيزَ ابْنُ مِنَ الرَّحْمَنِ

= فقال: يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك، فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر: «ما حملك على ما صنعت؟» فقال: يا رسول الله إن عدو الله قال قولاً عظيماً، زعم أن الله فقير، وأنهم عنه أغنياء، فلما قال ذلك غضبت لله مما قال فضربت وجهه، فوجد ذلك فنحاص وقال: ما قلت ذلك، فأنزل الله تبارك وتعالى فيما قال فنحاص ردّاً عليه وتصديقاً لأبي بكر: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاهُ...﴾.

القصة بهذا اللفظ أوردها الطبري في تفسيره (١٩٤/٤)، والسيوطي في الدر المنثور (٣٩٦/٤) وعزاها إلى ابن إسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم في تفسيره وانظر سيرة ابن هشام (٢٠٠/٢).

١٥٩٨ - كذا في ف، ظ، طع. وفي غيرها: «كذلك»، وهو تحريف، لأن هذه الجملة من كلام فنحاص. وعقب عليه الناظم بقوله: «سبحان ذي الإحسان»، (ص).

١٥٩٩ - «العزير»: اختلف في نبوته، والأكثر على أنه نبي وأنه هو الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه. وأما سبب قولهم إنه «ابن الله»، فذكر المفسرون أنه هو الذي جدّد لهم التوراة بعدما انقرض العلماء ونسيها الناس، فكان من أعلم أهل زمانه وأحفظهم للتوراة فقالوا عنه: «إنه ابن الله».

انظر: البداية والنهاية (٤٠/٢ - ٤٣)، العرائس للشعلبي ص ١٩١ - ١٩٢.
قال تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزْرُ ابْنِ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَكَلَّمَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ [التوبة: ٣٠].

وأما قائل هذه المقولة القبيحة والشنيعة فاختلف في تعيينه على قولين:
- القول الأول: أنه فنحاص بن عازوراء المذكور، وهو محكي عن عبدالله بن عبيد بن عمير.

أخرجه الطبري في التفسير (١١٠/١٠)، وانظر البغوي في معالم التنزيل (٣٦/٤ - ٣٧)، والرازي في مفاتيح الغيب (٤٢٢/٤).

- القول الثاني: أنه قول جماعة من اليهود أتوا النبي ﷺ وهم: سلام بن=

- ١٦٠٠ - هَذَا وَمَا الْقَوْلَانِ قَطُّ مَقَالَةً
 ١٦٠١ - لَكِنْ مَقَالَةٌ كَوْنِهِ فَوْقَ الْوَرَى
 ١٦٠٢ - قَدْ طَبَّقْتُ شَرْقَ الْبِلَادِ وَغَرْبَهَا
 ١٦٠٣ - فَلَايِي شَيْءٍ لَمْ يُنَزَّزْهُ نَفْسُهُ
 ١٦٠٤ - عَنْ ذِي الْمَقَالَةِ مَعَ تَفَاقُمِ أَمْرِهَا
 مَنُصُورَةٌ فِي مَوْضِعٍ وَزَمَانٍ
 وَالْعَرْشِ وَهُوَ مُبَايِنُ الْأَكْوَانِ
 وَعَدَتْ مُقَرَّرَةً لَدَى الْأَذْهَانِ
 سُبْحَانَهُ فِي مُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 وَظُهُورِهَا فِي سَائِرِ الْأَدْيَانِ

= مشكم، ونعمان بن أوفى، وشماس بن قيس، ومالك بن الصيف، وحكى هذا القول عبدالله بن عباس.

وأخرجه الطبري في التفسير (١١٠/١٠ - ١١١)، وانظر: البغوي (٣٦/٤)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (١١٧/٨)، ومفاتيح الغيب للرازي (٤٤٢/٤).
 والراجع أن الأصل العموم في الخطاب في هذه الآية. قال القرطبي (١١٦/٨ - ١١٧): «هذا لفظ خرج على العموم ومعناه الخصوص، لأنه ليس كل اليهود قالوا ذلك، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾، ولم يقل ذلك كل الناس...». وانظر تقرير نفس هذا المعنى عند شيخ الإسلام في درء التعارض (٨٨/٧ - ٨٩).

١٦٠٠ - والمعنى أن مقولتي اليهود (إن الله فقير، وعزير ابن الله) لم ينتصر لهما أحد، بل كما قال ابن النقاش في قول اليهود «عزير ابن الله»: «لم يبق يهودي يقولها بل انقرضوا...» الجامع لأحكام القرآن (١١٧/٨). وكما قال الرازي (٤٢٢/٤): «لعل هذا المذهب كان فاشياً فيهم ثم انقطع فحكى الله عنهم ذلك ولا عبرة بإنكار اليهود ذلك فإن حكاية الله عنهم أصدق...».

١٦٠٢ - كذا في ف، وهو الصواب هنا إن شاء الله. وفي غيرها: «الذي الأذهان» وقد كثر الخطأ في النسخ في كتابة «لدى» مع الأذهان. انظر ما سبق في البيتين (٥٨، ٨٣٢) وستأتي أمثلة أخرى، (ص).

١٦٠٤ - تفاقم الأمر: عَظُمَ. القاموس ص ١٤٧٩.

- قوله: «وظهورها في سائر الأديان» يشير إلى ما تقدم ذكره من إجماع الرسل والكتب السماوية على إثبات الفوقية له سبحانه (انظر الدليل الخامس عشر من أدلة العلو).

- ١٦٠٥ - بَلْ دَائِمًا يُبَدِي لَنَا إِثْبَاتَهَا
 ١٦٠٦ - لَا سِيَّما تِلْكَ الْمَقَالَةُ عِنْدَكُمْ
 ١٦٠٧ - أَوْ أَنَّهَا كَمَقَالَةٍ لِمُثَلِّثٍ
 ١٦٠٨ - إِذْ كَانَ جِسْمًا كُلُّ مَوْضُوفٍ بِهَا
 ١٦٠٩ - /فَالْعَابِدُونَ لِمَنْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى
 ١٦١٠ - لَكِنَّهُمْ عُبَادُ أَوْثَانٍ لَدَى
 ١٦١١ - وَلِذَاكَ قَدْ جَعَلَ الْمَعْطَلُ كُفْرَهُمْ
 وَيُعِيدُهُ بِأَدَلَّةِ التَّبَيَّانِ
 مَقْرُونَةٍ بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ
 عَبْدِ الصَّلِيبِ الْمَشْرِكِ النَّصْرَانِي
 لَيْسَ الْإِلَٰهَ مُنَزَّلُ الْفُرْقَانِ
 بِالذَّاتِ لَيْسُوا عَابِدِي الذِّيَّانِ [١/٣٨]
 هَذَا الْمَعْطَلُ جَاوِدُ الرَّحْمَنِ
 هُوَ مُقْتَضَى الْمَعْقُولِ وَالْبُرْهَانِ

١٦٠٨ - في ب: «القرآن». قال ابن رشد في مناهج الأدلة (ص ١٧٦): «والشبهة التي قادت نفاة الجهة إلى نفيها أنهم اعتقدوا أن إثبات الجهة يوجب إثبات المكان، وإثبات المكان يوجب إثبات الجسمية...». انظر الصواعق (١٣٢٤/٤، ١٣٣٦). ومفاتيح الغيب للرازي (٣٧٧/٧).

١٦١٠ - يعني: أن مقالة العلو - عند المعطلة - كمقالة المشركين عبدة الأوثان أو كمقالة أهل التثليث من النصارى، لأنهم يقولون: نحن نثبت قديماً واحداً، ومثبتو الصفات يشبتون عدة قدماء، وقالوا: إن النصارى أثبتوا ثلاثة قدماء مع الله، فكيف بمن أثبت أكثر من ذلك؟ وهذه هي مقالة وحجة الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم على نفي الصفات. (انظر الصواعق ٩٣٧/٣، درء التعارض ١٢٢/٧). ويقول شيخ الإسلام: «... والنصارى يشبهون الخالق بالمخلوق في صفات الكمال، واليهود تشبه الخالق بالمخلوق في صفات النقص، ولهذا أنكر القرآن على كل من الطائفتين، فلو كان ما في التوراة من إثبات الصفات من هذا الباب لأنكره الله، ولكان النبي ﷺ والصحابة من أعظم المنكرين لذلك أيضاً، فهذه الصفات التي قال بها النصارى واليهود تقتضي التجسيم والتشبيه والتجسيد والتكييف، والله منزّه عن ذلك. وعامة نفاة الصفات يردون هذه الصفات بأنها تستلزم التجسيم؛ فلو كان هذا تجسيمياً يجب إنكاره لكان الرسول ﷺ إلى إنكار ذلك أسبق...» بتصرف (درء التعارض ٩٥/٧).

١٦١١ - ب، ظ، د، س: «وكذلك»، تحريف.

١٦١٢ - هَذَا رَأْيُنَا بِكُتُبِكُمْ وَلَمْ نَكُذِّبْ عَلَيْكُمْ فِعْلَ ذِي الْبُهْتَانِ

١٦١٢ - طع: «بكتيهم». وهو خطأ.

- وممن قرر هذه الشبهة الجهمية وتبعهم المعتزلة ثم الأشاعرة وهي أن إثبات الصفات يؤدي إلى تعدد الآلهة والقدماء، وأن إثبات الصفات والعلو ينافي الأحدية وكذلك يلزم منه التجسيم.

فأما المعتزلة فيقول إمامهم ومؤسس مذهبهم واصل بن عطاء: «ومن أثبت معنى صفة قديمة فقد أثبت إلَهين». الملل والنحل (٤٦/١). وانظر: الدرء (١٢٢/٧).

وممن صرح من أئمتهم أبو الحسين الخياط حيث قال: «إنه لما فسد أن يكون القديم - جل ثناؤه - عالماً بعلم محدث لما بيننا، وفسد أيضاً أن يكون عالماً بعلم قديم لفساد قدم الاثنين، صح وثبت أنه لم يزل عالماً بالأمور، دقيقها وجليلها على ما هي عليه من حقائقها بنفسه لا بعلم سواه» الانتصار لأبي الحسين الخياط ص ١٧١. ويقول الرازي حاكياً شبهة المعتزلة في نفي الصفات: «الشبهة السادسة: أن الله تعالى قد كفر النصارى في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّكَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾ [المائدة: ٧٣]، فلا يخلو إما أنه تعالى كفرهم لأنهم أثبتوا ذواتاً ثلاثة قديمة قائمة بنفسها أو لأنهم أثبتوا ذاتاً موصوفة بصفات متباينة، والأول باطل لأن النصارى لا يشبتون ذواتاً ثلاثة قديمة قائمة بأنفسها، لما لم يقولوا بذلك استحالة أن يكفرهم الله بسبب ذلك، ولما بطل القسم الأول ثبت القسم الثاني وهو أنه تعالى كفرهم لأنهم أثبتوا ذواتاً موصوفة بصفات متباينة، ولما كفر النصارى لأجل أنهم أثبتوا صفات ثلاثة فمن أثبت الذات مع الصفات الثمانية فقد أثبت تسعة أشياء وكان كفرهم أعظم من كفر النصارى بثلاث مرات». الأربعين في أصول الدين ٢٢٤/١.

وأما الأشاعرة فقد قرر شبهتهم في نفي العلو الرازي في عدة مواضع: - يقول عند تفسير: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (٥٣٤/٨): «وإذا ثبتت الأحدية وجب أن لا يكون متحيزاً لأن كل متحيز فإن يمينه مغايرة ليساره، وكل ما كان كذلك فهو منقسم، فالأحد يستحيل أن يكون متحيزاً، وإذا لم يكن متحيزاً لم يكن في شيء من الأحياء والجهات ويجب أن لا يكون=

- ١٦١٣ - وَلَايِي شَيْءٍ لَمْ يُحَذِّرْ خَلْقَهُ عَنْهَا وَهَذَا شَأْنُهَا بِبَيَانٍ
 ١٦١٤ - هَذَا وَلَيْسَ فَسَادُهَا بِمُبَيَّنٍ حَتَّى يُحَالَ لَنَا عَلَى الْأَذْهَانِ
 ١٦١٥ - وَلِذَاكَ قَدْ شَهِدْتَ أَفَاضِلَكُمْ لَهَا بَظُهُورِهَا فِي الْوَهْمِ لِلْإِنْسَانِ
 ١٦١٦ - وَخَفَاءَ مَا قَالُوهُ مِنْ نَفْيٍ عَلَى الْ- أَذْهَانِ بَلْ يَخْتَاجُ لِلْبُرْهَانِ



- = حالاً في شيء...». وانظر أيضاً (٢٢٦/٤)، (٤/٦ - ٥). وانظر درء التعارض (١١١/٧)، الصواعق (١٩٠/١).
- ١٦١٣ - والناظم يخاطب نفاة العلو (القائلين بأن إثبات العلو مثل قول النصارى وعبدية الأوثان) لماذا لم يحذر خلقه من هذه المقولة التي هي بهذه الدرجة من الشناعة والقباحة.
- ١٦١٤ - أي ومما يدل على بطلان قولكم (أيها المعطلة): أن فساد مذهب القائلين بالعلو - على حد زعمكم - ليس بظاهر وواضح بحيث يفهم بالعقل والبدية فيحال عليهما.
- ١٦١٥ - ب، ظ، د، س: و(كذلك)، تحريف.
 - يعني: رؤساءكم الذين تقتدون بهم في نفي العلو والصفات.
 - ط: (للوهم في الإنسان).
- ١٦١٦ - وقد شهد رؤوس المتكلمين بفساد طريقتهم ورجعوا عنها إلى طريقة أهل السنة.
 وقد صرح عدد منهم بأن طريقة القرآن والسنة أفضل من طريقتهم كأبي المعالي الجويني والغزالي والرازي. ونقتصر هنا على ذكر ما سطره إمام متأخري الأشعرية (الرازي) حيث يقول: «لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتها تشفي غليلاً ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ في الإثبات: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ و﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ وأقرأ في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، و﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾، ومن جَرَّبَ مثل تجربتي عرف مثل معرفتي...» أقسام اللذات ص ١٦٧.
- وانظر توبات أهل الكلام في: الصواعق (٦٦٤/٢ - ٦٦٩)، درء التعارض (١٥٨/١ - ١٦٦)، شرح الطحاوية (٢٤٣/١ - ٢٤٧).

فصل

- ١٦١٧ - هَذَا وَتَاسِعَ عَشَرَهَا إلْزَامُ ذِي التَّ
١٦١٨ - وَفَسَادُ لَازِمِ قَوْلِهِ هُوَ مُقْتَضٍ
١٦١٩ - فَسَلِ الْمُعْطَّلَ عَنْ ثَلَاثِ مَسَائِلٍ
١٦٢٠ - مَاذَا تَقُولُ أَكَّانَ يَعْرِفُ رَبَّهُ
١٦٢١ - أَمْ لَا؟ وَهَلْ كَانَتْ نَصِيحَتُهُ لَنَا
عَطِيلٍ أَفْسَدَ لَازِمِ بَيَّانٍ
لِفَسَادِ ذَاكَ الْقَوْلِ بِالْبُرْهَانِ
تَقْضِي عَلَى التَّعْطِيلِ بِالْبُطْلَانِ
هَذَا الرَّسُولُ حَقِيقَةُ الْعَرْفَانِ
كُلَّ النِّصِيحَةِ لَيْسَ بِالْخَوَّانِ

١٦٢٠ - والجواب محذوف، حذفه للعلم به وهو: أن أعلم الخلق بربه هو الرسول ﷺ.

ويدل لهذا:

- ما جاء في الحديث الصحيح عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: صنع النبي ﷺ شيئاً فرخص فيه، فتنزه عنه قوم، فبلغ ذلك النبي ﷺ فخطب فحمد الله ثم قال: «ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء أصنعه، فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدّهم له خشية». أخرجه البخاري في كتاب الأدب - باب من لم يواجه الناس بالعتاب رقم (٦١٠١).

- وكذلك ما روته عائشة - رضي الله عنها - حيث قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا أمرهم من الأعمال بما يطيقون قالوا: إنا لسنا كهيئتك يا رسول الله، إن الله قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيغضب حتى يعرف الغضب في وجهه ثم يقول: «إن أتقاكم وأعلمكم بالله أنا». أخرجه البخاري في كتاب الإيمان - باب قول النبي ﷺ: «أنا أعلمكم بالله» برقم (٢٠).

فاللزام الأول: هو أن قولكم بنفي العلو يلزم منه أن الرسول غير عارف بربه لأنه أثبتّها له سبحانه.

١٦٢١ - والجواب محذوف، حذفه للعلم به، وهو أنه قد بلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح الأمة أكمل نصح وأبينّه وأوضحه. ولهذا استشهد الصحابة في أعظم مجمع يوم الحج الأكبر في خطبة الوداع حينما قال: «وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده إن اعتصمتم به كتاب الله، وأنتم تسألون عني فما أنتم=

١٦٢٢ - أَمْ لَا؟ وَهَلْ حَازَ الْبَلَاغَةَ كُلَّهَا فَالْلفْظُ وَالْمَعْنَى لَهُ طَوْعَانِ؟

= قائلون؟» قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: «اللهم اشهد.. ثلاث مرات». أخرجه بهذا اللفظ مسلم من حديث جابر في كتاب الحج برقم (١٢١٨). وأخرجه بمعناه: البخاري عن ابن عباس وابن عمر وأبي بكر - رضي الله عنهم - في كتاب الحج - باب الخطبة أيام منى برقم (١٧٣٩)، (١٧٤١)، (١٧٤٢).

فاللزام الثاني: أنه إذا أثبت النبي ﷺ العلو وأنتم قلتم إن إثبات العلو صفة نقص في حق الله فيلزم منه أنه لم ينصح لأمته وأنه غاش لهم حيث لم يبين لهم أن هذا غير لائق به سبحانه.

١٦٢٢ - وهذا هو اللزام الثالث: وهو أنه ﷺ يقول كلاماً ظاهره إثبات العلو وهو في الحقيقة يريد نفيه، وهذا يدل على عدم بلاغته وعجزه عن إيضاح مقصوده وبيانه للناس. ولكنه ﷺ هو أفصح من نطق بالضاد. ويدل لذلك ما روته عائشة - رضي الله عنها - قالت: «ما كان رسول الله ﷺ يسرد كسر دكم هذا، ولكنه كان يتكلم بكلام بين فصل، يحفظه من جلس إليه». الحديث أخرجه البخاري بلفظه من أوله في كتاب المناقب - باب صفة النبي ﷺ برقم (٣٥٦٨)، ومسلم (بنفس لفظ البخاري) في فضائل الصحابة برقم (٢٤٩٣).

قولها: «فصل»: أي بين ظاهر يفصل بين الحق والباطل. انظر النهاية في غريب الحديث ٤٥١/٣.

- وكذلك ما روته - رضي الله عنها - بقولها: «إن النبي ﷺ كان يحدث حديثاً لو عدّه العادُّ لأحصاه». أخرجه البخاري في المناقب - باب صفة النبي ﷺ برقم (٣٥٦٧).

- وكذلك ما رواه أنس - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ: «إنه كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه». أخرجه البخاري في كتاب العلم - باب من أعاد الحديث ثلاثاً ليفهم عنه برقم (٩٥).

فهذه الأحاديث تدل على أنه أفصح الناس وأبلغهم كلاماً وأوضحهم بياناً ﷺ.

- ١٦٢٣ - فإذا انتهت هذي الثلاثة فيه كآ
 ١٦٢٤ - فلأَيِّ شَيْءٍ عَاشَ فِينَا كَاتِمًا
 ١٦٢٥ - بَلْ مُفْصِحًا بِالضَّدِّ مِنْهُ حَقِيقَةً أَلْ
 ١٦٢٦ - وَلَايِي شَيْءٍ لَمْ يُصْرَخْ بِالَّذِي
 ١٦٢٧ - أَلْعَجَزِهِ عَنْ ذَاكَ أَمْ تَقْصِيرِهِ
 ١٦٢٨ - حَاشَاهُ بَلْ ذَا وَصْفُكُمْ يَا أُمَّةَ اللَّهِ
 ١٦٢٩ - وَلَايِي شَيْءٍ كَانَ يَذْكُرُ ضِدًّا ذَا
 ١٦٣٠ - أَتَرَاهُ أَصْبَحَ عَاجِزًا عَنْ قَوْلِهِ «إِسْد»
- مِلَّةٌ مَبْرَأَةٌ مِنَ التُّفْصَانِ
 لِلنَّفْسِ وَالتَّغْطِيلِ فِي الْأَزْمَانِ
 إِفْصَاحٍ مُوَضَّحَةً بِكُلِّ بَيَانٍ
 صَرَّخْتُمْ فِي رَبِّنَا الرَّحْمَنِ
 فِي التُّضْحِ أَمْ لِحَقَاءِ هَذَا الشَّانِ؟
 غَطِيلٍ لَا الْمُبْعُوثُ بِالْقُرْآنِ
 فِي كُلِّ مُجْتَمَعٍ وَكُلِّ زَمَانٍ
 تَوَلَّى «وَيَنْزِلُ» «أَمْرُهُ» وَ«فُلَانٍ»

١٦٢٣ - يعني بـ «الثلاثة»: الصفات السابقة، ولشيخ الإسلام كلام يقرر نفس هذا المعنى فيقول: «ومعلوم للمؤمنين أن رسول الله ﷺ أعلم من غيره بذلك، وأنصح من غيره للأمة، وأفصح من غيره عبارة وبياناً، بل هو أعلم الخلق بذلك وأنصح الخلق للأمة، وأفصحهم، فقد اجتمع في حقه كمال العلم والقدرة والإرادة...» ا.هـ. (الحموية ضمن مجموع الفتاوى ٣٠/٥).

وانظر الصواعق المرسله (٣٢٤/١) فقد نص الناظم على نفس هذه اللوازم.

١٦٢٤ - ح: (للأزمان).

١٦٢٧ - أعاد الناظم هنا وفصل اللوازم السابقة.

١٦٣٠ - يشير الناظم إلى تأويلات أهل الباطل المعطلة لنصوص الصفات فمن ذلك:

قولهم أن «استوى» بمعنى: «استولى» وفي هذا يقول الرازي في تفسيره (٥/٦): «وإذا كان لا معنى للاستواء في اللغة إلا الاستقرار والاستيلاء، وقد تعذر حمله على الاستقرار فوجب حمله على الاستيلاء والإلزام تعطيل اللفظ وأنه غير جائز...».

- قولهم: إن تأويل قوله «ينزل ربنا» يعني: «ينزل أمر ربنا» أو «ينزل الملك».

فقد نسبته الحافظ في الفتح (٣٧/٣) إلى جمهور المتكلمين، وفي هذا يقول الجويني: «... والوجه حمل النزول وإن كان مضافاً إلى الله تعالى على=

- ١٦٣١ - وَيَقُولُ: «أَيْنَ اللَّهُ؟» يَعْني «مَنْ» يَلْفُ
 ١٦٣٢ - وَاللَّهُ مَا قَالَ الْأُئِمَّةُ كُلَّ مَا
 ١٦٣٣ - لَكِنْ لِأَنَّ عُقُولَ أَهْلِ زَمَانِهِمْ
 ١٦٣٤ - /وَعَدَتْ بِصَائِرِهِمْ كَحُقَاشٍ أَتَى
 ١٦٣٥ - حَتَّى إِذَا مَا اللَّيْلُ جَاءَ ظِلَامُهُ
 ١٦٣٦ - وَكَذَا عُقُولُكُمْ لَوْ اسْتَشْعَرْتُمْ
 ١٦٣٧ - أَنْسَتْ بِإِيحَاشِ الظَّلَامِ وَمَا لَهَا
 ١٦٣٨ - لَوْ كَانَ حَقًّا مَا يَقُولُ مَعْطَلٌ
 ١٦٣٩ - لَزِمَتْكُمْ شُنْعٌ ثَلَاثٌ فَارْتَوُوا
- ظِ «الْأَيْنِ» هَلْ هَذَا مِنَ التَّبْيَانِ؟
 قَدْ قَالَهُ مِنْ غَيْرِ مَا كَثَمَانِ
 ضَاقَتْ بِحُمْلٍ دَقَائِقِ الْإِيْمَانِ
 ضَوْءُ النَّهَارِ فَكَفَّ عَنْ طَيْرَانِ [ب/٣٨]
 أَبْصَرَتْهُ يَسْعَى بِكُلِّ مَكَانِ
 يَا قَوْمُ كَالْحَشَرَاتِ وَالْفِئْرَانِ
 بِمَطَالِعِ الْأَنْوَارِ قَطُّ يَدَانِ
 لِعُلُوِّهِ وَصِفَاتِهِ الرَّحْمَنِ
 أَوْ خَلَّةٍ مِنْهُنَّ أَوْ ثِنْتَانِ

- = نزول ملائكته المقربين، وذلك سائغ غير بعيد... (إلى أن قال): ومما يتجه في تأويل الحديث أن يحمل النزول على إسباغ نعمائه على عباده مع تماديهم في العدوان وإصرارهم على العصيان... «الإرشاد ص ١٥١».
- ١٦٣١ - هذا البيت ساقط من (طه). وقد تقدم الكلام في (الدليل الرابع عشر من أدلة العلو) على تأويل المعطلة لحديث الجارية.
- ١٦٣٢ - ضبط «كل» في ف بالضم، وفي طه: «غيرما»، وفي س: «كلها» (ص). ومعنى البيت أن الأئمة لم يقولوا كل ما قاله النبي ﷺ، أي لم يبلغوا درجته في البيان ولا كانوا أجراً منه في ذلك. ولم يكن ذلك كتماناً منهم، بل عملاً بحديث: «حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ...»، لأنهم رأوا أن أهل زمانهم لا يحتملون كثيراً مما صرّحت به الأحاديث كحديث الصورة ونحوه. وانظر ما يأتي في البيت ١٦٨٠. (سعود العريفي).
- ١٦٣٤ - الْحُقَاشُ: الوطواط.
- ١٦٣٧ - إِيحَاشٌ: من الوحشة، وأوحش المنزل: ذهب عنه الناس، وقال بعضهم: إذا أَقْبَلَ اللَّيْلُ اسْتَأْنَسَ كُلُّ وَحْشٍ وَاسْتَوْحَشَ كُلُّ إِنْسٍ. اللسان ٣٦٨/٦.
- ١٦٣٩ - شُنْعٌ: جمع شُنْعَةٍ، من الشناعة، وهي الفظاعة. الصحاح ص ١٢٣٩.
- «فَارْتَوُوا» أي: فانظروا وتفكروا، (ص).

١٦٤٠ - تَقْدِيمُهُمْ فِي الْعِلْمِ أَوْ فِي نُصْحِهِمْ
 ١٦٤١ - إِنْ كَانَ مَا قَدْ قُلْتُمْ حَقًّا فَقَدْ
 ١٦٤٢ - إِذْ فِيهِمَا ضِدُّ الَّذِي قُلْتُمْ وَمَا
 ١٦٤٣ - بَلْ كَانَ أَوْلَى أَنْ يُعْطَلَ مِنْهُمَا
 ١٦٤٤ - إِمَّا عَلَى «جَهْمٍ» وَ«جَعْدٍ» أَوْ عَلَى «الَّذِ
 ١٦٤٥ - وَكَذَلِكَ أَتَّبَاعٌ لَهُمْ فَفُغِ الْفَلَا

أَوْ فِي الْبَيَانِ أَذَلِكَ دُوْ إِمْكَانِ؟
 ضَلَّ الْوَرَى بِالْوَحْيِ وَالْقُرْآنِ
 ضِدَّانِ فِي الْمَعْقُولِ يَجْتَمِعَانِ
 وَيُحَالُ فِي عِلْمٍ وَفِي عَرْفَانِ
 ظَّامٍ أَوْ ذِي الْمَذْهَبِ الْيُونَانِيِّ
 صُمْ وَبِكُمْ تَابِعُوا الْعُمِّيَّانِ

١٦٤٠ - كذا في الأصل وف، ح، طه، طع، وفي غيرها: «إذ ذاك»، تحريف.

١٦٤١ - ف: «إذ»، تحريف.

١٦٤٢ - ف: «قد قلت». وفي حاشية الأصل أيضاً كتب «قد» ثم «صح»، وهو خطأ
 بلا شك، (ص).

١٦٤٤ - تقدمت ترجمة جهم تحت البيت رقم (٤٠) وترجمة جعد تحت البيت رقم
 (٥٠).

النظام: هو أبو إسحاق إبراهيم بن سيار بن هانيء مولى آل الحارث بن
 عباد الضبعي، البصري، المتكلم شيخ المعتزلة، صاحب التصانيف، وهو
 شيخ الجاحظ، وكان شاعراً أديباً، وكان يقول: «إن الله لا يقدر على الظلم
 ولا على الشر، وأن الله لا يقدر على إخراج أحد من جهنم» قال الذهبي
 - معلقاً -: «قلت القرآن والعقل الصحيح يكذبان هؤلاء ويزجرانهم عن
 القول بلا علم، ولم يكن النظام ممن نفعه العلم والفهم، وقد كفره
 جماعة»، وروي أنه سقط من غرفة وهو سكران فمات في خلافة المعتصم
 أو الواثق سنة بضع وعشرين ومائتين. السير ٥٤١/١٠ - ٥٤٢، الفهرست
 لابن النديم ص ٢٠٥ - ٢٠٦.

- «ذي المذهب اليوناني»: هو عند الشيخ هراس: ابن سينا. انظر شرحه
 ٢٦٥/١ ولكن الناظم سيذكره من أفراخ القرامطة، فلعل المقصود هنا
 الفارابي أو الفلاسفة بالعموم، (ص).

١٦٤٥ - الفلا: جمع الفلاة، وهي الصحراء. والفُفْعُ: البيضاء الرخوة من
 الكمأة، يشبه به الرجل الذليل فيقال: «هو فقع قرقر» لأن الدواب =

١٦٤٦ - وَكَذَاكَ أَفْرَاحُ الْقَرَامِطَةِ الْأُلَى قَدْ جَاهَرُوا بِعَدَاوَةِ الرَّحْمَنِ

١٦٤٧ - كَالْحَاكِمِيَّةِ وَالْأُلَى وَالْوَهُمُ كَأَبِي سَعِيدٍ ثُمَّ آلِ سِنَانٍ

١٦٤٨ - وَكَذَا ابْنُ سَيْنَا وَالنَّصِيرُ نَصِيرُ أَهْلِ الشُّرْكِ وَالتَّكْذِيبِ وَالْكَفْرِ

= تنجّله بأرجلها أو لأنه لا يمتنع على من اجتنأه، أو لأنه لا أصول له ولا أغصان. انظر: الصحاح ص ١٢٥٩، مجمع الأمثال للميداني (١٨/٢).

والناظم هنا شبه أتباع المعطلة بالفقع الذي لا يمتنع على من اجتنأه ولا أصول له ولا أغصان وكذلك هؤلاء.

١٦٤٦ - سبق ذكر القرامطة في البيت (٧٨٦).

١٦٤٧ - الحاكمية: من فرق الباطنية الإسماعيلية العبيدية، ويطلق عليهم الدروز، نسبة إلى مؤسسها محمد بن إسماعيل ويقال له: «درزي»، ويقال لهم «الحاكمية» لأنهم يعتقدون بألوهية الحاكم بأمر الله العبيدي، ومن اعتقاداتهم: أنهم جحدوا كل ما أخبر الله به من يوم القيامة والثواب والعقاب، وقالوا بالتناسخ، وهم ينتشرون الآن في جبل حوران المعروف بـ «جبل الدروز» في سوريا، وفي لبنان وفلسطين.

انظر: فرق معاصرة تنسب للإسلام ٣٦٥/١، لغالب علي عواجي، عقيدة الدروز لمحمد الخطيب.

- أبو سعيد: هو الحسن بن بهرام، أبو سعيد الجنابي القرمطي، رأس القرامطة - قبحة الله - في بلاد البحرين، وكان على اعتقاد خبيث تاركاً للصلاة والزكاة، وكان ينكر على من يذكر الله ويسبّحه، مات مقتولاً على يد أحد خدمه سنة ٣٠١ هـ. البداية والنهاية ١٢٨/١١ - ١٣٠، توضيح المقاصد ٥٠٨/١.

- آل سنان سبق ذكرهم في البيت (٤٩٠).

- في هامش الأصل: (الحاكمية).

١٦٤٨ - ابن سينا: تقدمت ترجمته تحت البيت (٩٤).

النصير: تقدمت ترجمته تحت البيت (٤٨٧).

- ١٦٤٩ - وَكَذَلِكَ أَفْرَاحُ الْمُجُوسِ وَشُبُهَهُمْ وَالصَّابِئِينَ وَكُلَّ ذِي بُهْتَانٍ
 ١٦٥٠ - إِخْوَانُ إِبْلِيسَ اللَّعِينِ وَجُنْدُهُ لَا مَرْحَبًا بِعَسَاكِرِ الشَّيْطَانِ
 ١٦٥١ - أَقْمَنُ حَوَالَتُهُ عَلَى التَّنْزِيلِ وَالرَّحِي الْمُبِينِ وَمُخَكِّمِ الْقُرْآنِ
 ١٦٥٢ - كُمَحَيَّرٍ أَضَحَّتْ حَوَالَتُهُ عَلَى أَمَثَالِهِ أَمْ كَيْفَ يَسْتَوِيَانِ
 ١٦٥٣ - أَمْ كَيْفَ يَشْعُرُ نَائَةٌ بِمُصَابِهِ وَالْقَلْبُ قَدْ جُعِلَتْ لَهُ قُفْلَانِ
 ١٦٥٤ - قُفْلٌ مِنَ الْجَهْلِ الْمَرْكَبِ فَوْقَهُ قُفْلُ التَّعَصُّبِ كَيْفَ يَنْفَتِحَانِ

١٦٤٩ - المجوس: هم الذين يعبدون النار، ويسجدون للشمس إذا طلعت، وينكرون نبوة آدم ونوح، وقالوا: إن الله لم يرسل إلا رسولا واحداً ولا ندري من هو، ويقولون بآثبات أصليين: النور والظلمة، ويستحلون المحارم. الملل والنحل ١/٢٣٠، البرهان للسكسكي ص ٩٠، اعتقادات فرق المشركين للرازي ص ١٢٠.

- الصابئون: هم الذين بعث فيهم إبراهيم الخليل عليه السلام وكانوا يسكنون حران، وكانوا يعظمون الكواكب السبعة ويقولون إنها مدبرة هذا العالم، وهذا هو أرجح الأقوال فيهم كما رجحه ابن كثير والرازي. وبعضهم يقول بأنهم قسمان: مشركون وهم عبدة الكواكب والنجوم، وحنفاء: وهم الذين جاء ذكرهم في القرآن وهم قوم إبراهيم أهل دعوته. الملل والنحل ٢/٥، اعتقادات فرق المشركين ص ١٢٥، البرهان ص ٩٢، إغاثة اللفهان ٢/٢٤٩، تفسير ابن كثير ١/١٠٤.

- لم يضبط «كل» في النسخ، ويجوز ضمّه عطفاً على (أفراخ) وجره عطفاً على (الصابئين)، (ص).

١٦٥٠ - س: «وحزبه».

١٦٥١ - كذا في الأصل، س، ط، وفي غيرها: «الفرقان».

١٦٥٣ - «القفل» مذكر، ولكن أنث الفعل «جعلت» للضرورة. انظر ما سبق في البيت (٢٢٨)، (ص).

١٦٥٤ - الجهل: هو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه، وهو نوعان: الجهل البسيط، وهو عدم العلم بالشيء أصلاً. والجهل المركب، وهو عبارة عن=

- ١٦٥٥ - وَمَفَاتِحُ الْأَقْفَالِ فِي يَدِ مَنْ لَهُ التَّحَرُّفُ
 ١٦٥٦ - فَاسْأَلْهُ فَتُفْتَحَ الْقُفْلُ مُجْتَهِدًا عَلَى أَلِ
 ضَرِيفُ سُبْحَانَ الْعَظِيمِ الشَّانِ
 أَسْنَانٍ إِنَّ الْفَتْحَ بِالْأَسْنَانِ

فصل

- ١٦٥٧ - هَذَا وَخَاتَمُ هَذِهِ الْعِشْرِينَ وَجَدَ
 ١٦٥٨ - سَرُّهُ التَّصَوُّصِ فَإِنَّهَا قَدْ نَوَّعَتْ
 ١٦٥٩ - /وَالنَّظْمُ يَمْنَعُنِي مِنْ اسْتِيفَائِهَا
 ١٦٦٠ - فَأُشِيرُ بِغَضِّ إِشَارَةٍ لِمَوَاضِعِ
 ١٦٦١ - فَادْكُرْ نُصُوصَ الْاِسْتِوَاءِ فَإِنَّهَا
 ١٦٦٢ - وَادْكُرْ نُصُوصَ الْفَوْقِ أَيْضًا فِي ثَلَاثِ
 ١٦٦٣ - وَادْكُرْ نُصُوصَ غُلُوهٍ فِي خَمْسَةِ
 هَا وَهُوَ أَقْرَبُهَا إِلَى الْأَذْهَانِ
 طُرُقِ الْأَدِلَّةِ فِي أَتَمِّ بَيَانِ
 وَسِيَاقَةِ الْأَلْفَاظِ بِالْمِيزَانِ [١/٣٩]
 مِنْهَا وَأَيُّنَ الْبَحْرِ مِنْ خُلُجَانِ
 فِي سَبْعِ آيَاتٍ مِنَ الْقُرْآنِ
 ثِي قَدْ عَدْتُ مَعْلُومَةَ التَّبْيَانِ
 مَعْلُومَةٍ بَرِئْتُ مِنَ النُّقْصَانِ

= اعتقاد جازم غير مطابق، أو هو تصور الشيء على خلاف ما هو به.
 وسمي هذا الجهل جهلاً مركباً لأن فيه جهلين: جهلاً بالمدرَك، وجهلاً بأنه
 جاهل.

انظر: التعريفات للجرجاني ص ١٠٨، التوقيف على مهمات التعاريف
 ص ٢٦٠، الأنجم الزاهرات للمارديني ص ٩٩.

١٦٦٠ - الخُلُجَانُ: جمع خُلِج.

١٦٦١ - تقدم ذكر هذه المواضع تحت البيت رقم (١١١٥).

١٦٦٢ - تقدم ذكر هذه المواضع عند البيت رقم (١١٤٠).

١٦٦٣ - والصواب أنها أكثر وقد ذكرنا خمسة مواضع تحت البيتين (١١٢٤)
 و(١١٢٥)، والمواضع الباقية هي:

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ
 الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [لقمان: ٣٠].

وقوله: ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [سبا: ٢٣]. =

- ١٦٦٤ - واذكُرْ نُصُوصاً فِي الْكِتَابِ تَضَمَّنَتْ
 ١٦٦٥ - فَتَضَمَّنَتْ أَصْلَيْنِ قَامَ عَلَيْهِمَا الِ
 ١٦٦٦ - كَوْنُ الْكِتَابِ كَلَامَهُ سُبْحَانَهُ
 ١٦٦٧ - وَعِدَادُهَا سَبْعُونَ حِينَ تُعَدُّ أَوْ
 ١٦٦٨ - واذكُرْ نُصُوصاً ضُمِّنَتْ رَفْعاً وَمَعْدُ
 ١٦٦٩ - هِيَ خَمْسَةُ مَعْلُومَةٍ بِالْعَدِّ وَالِ
 ١٦٧٠ - وَلَقَدْ أَتَى فِي سُورَةِ الْمُلْكِ الَّتِي
 تَنْزِيلُهُ مِنْ رَبِّنَا الرَّحْمَنِ
 إِسْلَامٌ وَالْإِيمَانُ كَالْبُنْيَانِ
 وَعُلُوُّهُ مِنْ فَوْقِ كُلِّ مَكَانٍ
 زَادَتْ عَلَى السَّبْعِينَ فِي الْحُسْبَانِ
 رَاجِئاً وَإِضْعَاداً إِلَى الدِّيَانِ
 حُسْبَانٍ فَاطْلُبْهَا مِنَ الْقُرْآنِ
 تُنْجِي لِقَارِئِهَا مِنَ النَّيِّرَانِ

= وقوله: ﴿وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوا فَلِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: ١٢].
 وقوله: ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ﴾
 [الشورى: ٥١].

١٦٦٤ - تقدمت الإشارة إلى هذا الدليل في البيت رقم (١٢٠٥).

١٦٦٨ - من نصوص الرفع:

قوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٥٨].
 وقوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعْقِبَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ لَكَ مِنَ الْأُمَمِ بَنَاتٌ وَبَنَاتٌ مَثَلًا لِمَا تَعْمَلُ﴾ [الأنعام: ٨٤].

- ومن نصوص المعراج:

قوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٤].
 وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥].

- ومن نصوص الإصعاد إلى الله:

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر: ١٠].

- وهذه خمسة مواضع كما ذكر الناظم. وانظر ما سبق في الأبيات:
 (٣٥٩، ٣٦٣، ١١٦١، ١١٨٩).

١٦٧٠ - يشير الناظم إلى ما ورد في فضل سورة الملك وأنها تنجي قارئها من
 عذاب القبر فقد ورد عن عبدالله بن عباس - رضي الله عنهما - قال:
 «ضرب بعض أصحاب النبي ﷺ خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر، =

١٦٧١ - نَصَّانٍ: أَنَّ اللَّهَ فَوقَ سَمَائِهِ عِنْدَ الْمُحَرِّفِ مَا هُمَا نَصَّانٍ
١٦٧٢ - وَلَقَدْ أَتَى التَّخْصِصُ بِالْعِنْدِ الَّذِي قُلْنَا بِسَبْعٍ بَلْ أَتَى بِثَمَانٍ

= فإذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الذي بيده الملك حتى ختمها، فأتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني ضربت خبائي على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر فإذا فيه إنسان يقرأ سورة تبارك الملك حتى ختمها فقال رسول الله ﷺ: «هي المانعة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر».

الحديث أخرجه: الترمذي في كتاب فضائل القرآن - باب فضل سورة تبارك برقم (٢٨٩٠) وقال: «حسن غريب من هذا الوجه». وأبو نعيم في الحلية (٨١/٣) وقال: «غريب من حديث أبي الجوزاء لم نكتبه مرفوعاً مجوداً إلا من حديث يحيى بن عمرو عن أبيه». والطبراني في الكبير (١٧٤/١٢). وابن عدي في الكامل (٢٠٥/٧). والبيهقي في إثبات عذاب القبر برقم (١٥٠) ص ٩٩، وفي دلائل النبوة (٤١/٧)، وقال: «تفرد به يحيى بن عمرو النكري، وهو ضعيف إلا أن لمعناه شاهداً عن عبدالله بن مسعود» (وسياتي).

- وأورده السيوطي في الدر المنثور (٢٣١/٨) وعزاه إلى ابن مردويه وابن نصر.

وأما الشاهد الذي أشار إليه البيهقي فهو عن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - وجاء فيه: «كنا نسميها في عهد رسول الله ﷺ المانعة» وله ألفاظ أخرى. وأخرجه: عبدالرزاق في المصنف ٣/٣٧٩، والطبراني ٩/١٤٠، والحاكم في المستدرک (٤٩٨/٢)، وصححه ووافقه الذهبي، والبيهقي في إثبات عذاب القبر برقم (١٤٩) ص ٩٩، والنسائي في عمل اليوم والليلة برقم (٧١١) ص ٤٣٣ - ٤٣٤، وأبو الشيخ في طبقات المحدثين ٤/١٠ برقم (٥٢٦)، وأورده السيوطي في الدر المنثور (٢٣١/٨) وعزاه إلى ابن مردويه وجوّد إسناده.

١٦٧١ - تقدمت الإشارة إلى الموضعين عند البيت رقم (١٢٢٧)، وانظر تأويل الرازي وتحريفه للنصين في تفسيره (١٧٩/٨).

١٦٧٢ - وقد تقدمت الإشارة إلى هذا الدليل عند البيت رقم (١٢٤٠) والمواضع =

- ١٦٧٣ - مِنْهَا صَرِيحٌ مُّوضِعَانِ بِسُورَةِ الْاَعْرَافِ ثُمَّ الْأَنْبِيَاءِ الثَّانِي
 ١٦٧٤ - فَتَدَبَّرِ التَّصْنِينَ وَانْظُرْ مَا الَّذِي لِسِوَاهُ لَيْسَتْ تَقْتَضِي النَّصَّانِ
 ١٦٧٥ - وَبِسُورَةِ التَّحْرِيمِ أَيْضاً ثَلَاثٌ بِإِدْيِ الظُّهُورِ لِمَنْ لَهُ أُذُنَانِ
 ١٦٧٦ - وَلَدَيْهِ فِي مُزْمَلٍ قَدْ بَيَّنَّتْ نَفْسَ الْمَرَادِ وَقَيَّدَتْ بِبَيَانِ

= الثمانية سوف يشير الناظم إلى أربعة منها وأما الأربعة الأخرى فلعلها ما يلي:

١ - قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٠].

٢ - وقوله: ﴿إِنَّ الْكُفَّينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْدِرٍ ﴿٥٥﴾﴾ [القمر: ٥٤، ٥٥].

٣ - وقوله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾﴾ [آل عمران: ١٦٩].

٤ - وقوله: ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ ﴿٣٨﴾﴾ [فصلت: ٣٨].

١٦٧٣ - وهما قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾﴾ [الأعراف: ٢٠٦].

وقوله تعالى: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾﴾ [الأنبياء: ١٩].

١٦٧٤ - ط، طه: (فتدبر التعيين)، وهو تحريف.

- أنث الفعل للنص - وهو مذكر - للضرورة. انظر ما سبق في البيت (٢٢٨).
 وسيأتي تأنيث النص مرة أخرى في البيتين: (٤٤٤٦، ٤٥٦١)، (ص).

١٦٧٥ - وهو قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾﴾ [التحريم: ١١].

١٦٧٦ - وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا﴾ [المزمل: ٢٠].

- ١٦٧٧ - لَا تُنْقُضُ الْبَاقِي فَمَا لِمُعْطَلٍ مِنْ رَاحَةٍ فِيهَا وَلَا تَبْيَانٍ
 ١٦٧٨ - وَبِسُورَةِ الشُّورَى وَفِي مُزْمَلٍ سِرٌّ عَظِيمٌ شَأْنُهُ دُوشَانٍ
 ١٦٧٩ - فِي ذِكْرِ تَفْطِيرِ السَّمَاءِ فَمَنْ يُرِدْ عِلْمًا بِهِ فَهُوَ الْقَرِيبُ الدَّانِي
 ١٦٨٠ - لَمْ يَسْمَحِ الْمَتَأَخِّرُونَ بِنَقْلِهِ جُبْنًا وَضَعْفًا عَنْهُ فِي الْإِيمَانِ

= ضبط الفعلان (بينت، قيدت) في (ف) بالبناء للمجهول، ولا يصح ذلك في الأول، (ص).

١٦٧٧ - في د، طع: «تنقص»، وقيدته الشارح بالصاد المهملة، وقال في تفسيره: «لا تنقص المواضع السبعة التي ذكرها الناظم، لأنه لم يذكر إلا بعضها» (١/٥١٣). لكن في الأصل و(ف) وغيرهما بالصاد المعجمة، إلا أن حرف المضارع لم ينقط فيهما ولا في ظ. وفي غيرها نقط بالتاء، يعني أن آية المزمّل التي قيدت المراد ببيان لا تنقص المواضع الأخرى، فلا راحة فيها لمعطل، (ص).
 - ف: (ولا لمعطل).

١٦٧٩ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الشورى: ٥].

وقوله تعالى في سورة المزمّل: ﴿فَكَيْفَ تَنْقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ [المزمّل: ١٧، ١٨].

١٦٨٠ - الظاهر أن الناظم يقصد بالمتأخرين بعض المنتسبين للسنة ممن جبن عن إيراد مثل هذه المرويات تجنباً لاتهام المتكلمين له بالتجسيم والتشبيه. أما الرازي الذي قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ...﴾: «... روى عكرمة عن ابن عباس أنه قال: (تكاد السماوات يتفطرن من فوقهن قال والمعنى أنها تكاد يتفطرن من ثقل الله عليها)، واعلم أن هذا القول سخيف ويجب القطع ببراءة ابن عباس عنه...». مفاتيح الغيب ٣٧٢/٧. وأمثاله ممن كان على غير طريقة السلف فلا يسمحون بنقل الآحاد في العقائد عموماً.

وقد ذكر الشيخ الهراس في شرحه لهذه الآيات أن المتأخرين من المفسرين =

- ١٦٨١ - بَلْ قَالَهُ الْمُتَقَدِّمُونَ فَوَارِسُ الْإِسْلَامِ هُمْ أَمْرَاءُ هَذَا الشَّانِ
١٦٨٢ - وَمَحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ حُكَيْثُ بِهِ الْقَوْلَانِ



فصل

- ١٦٨٣ - هَذَا وَحَادِيهَا وَعَشْرُونَ الَّذِي قَدْ جَاءَ فِي الْأَخْبَارِ وَالْقُرْآنِ
١٦٨٤ - /إِتْيَانُ رَبِّ الْعَرْشِ جَلَّ جَلَالُهُ وَمَجِيئُهُ لِلْفَضْلِ بِالْمِيزَانِ [ب/٣٨]

= مثل ابن كثير وغيره جنبوا عن إيراد هذا القول الثاني . (٢٧٢/١) لعل ذكر ابن كثير في شرح هذا البيت للتمثيل ، لا أنه هو المقصود هنا ، فإنه تلميذ ابن القيم ولم يطلع ابن القيم على تفسيره حتى يقصده بهذا القول .

١٦٨٢ - فسر الطبري قوله تعالى في سورة الشورى بأن السماوات تنفطر من ثقل الله عزَّ وجلَّ وعظمته وجلاله . وأسندته إلى ابن عباس وكعب والسدي وقتادة وغيرهم . انظر جامع البيان ٧/٢٥ .

أما قوله تعالى في سورة المزمل ففسره بأن السماء مثقلة بذلك اليوم متصدعة . وأورد في تأييده قول ابن عباس : «يعني تشقق السماء حين ينزل الرحمن جلَّ وعزَّ» وقول مجاهد : «منفطر به : مثقلة به» انظر : جامع البيان ١٣٨/٢٩ . فالظاهر أن الباء في «به» عند الطبري للظرفية ، والضمير راجع إلى اليوم وسبب الانفطار تفسيره آية الشورى . ولم يشر الطبري إلى اختلاف في تأويل الآية . وانظر تفسير سورة المزمل في تفسير ابن كثير ، (ص) .

١٦٨٣ - كذا في ف ، طه . وفي الأصل وغيره : «وعشرين» .

١٦٨٤ - ب : «والميزان» . ويشير الناظم إلى قوله تعالى : ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر : ٢٢] .

وقوله تعالى : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَأِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام : ١٥٨] .

وقوله : ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة : ٢١٠] . وانظر البيت (٤٤٩) .

- ١٦٨٥ - فانظر إلى التقسيم والتنويع في الـ
 ١٦٨٦ - أن المجيء لذاته لا أمره
 ١٦٨٧ - إذ ذاك الأمران قد ذكرا وبَيـ
 ١٦٨٨ - والله ما احتَمَلَ المجيء سوى مجي
 ١٦٨٩ - من أين يأتي أولي المعقول إن
 ١٦٩٠ - من فوقنا أو تحتنا [أو خلفنا]
 ١٦٩١ - والله لا يأتيهم من تحتهم
- قُرآن تُلفيه صريح بيان
 كلاً ولا ملك عظيم الشان
 هُما مجيء الرب ذي العُفران
 الذات بعد تبثين البرهان
 كنتم ذوي عقل مع العرفان
 أو عن شمائلنا وعن أيمان
 أبداً تعالى الله ذو السلطان

- ١٦٨٥ - (تُلفيه): من ألفت الشيء: وجدته. وأجرى المعتل مجرى الصحيح للضرورة. انظر ما سبق في البيت (٢٩٥)، (ص).
- ١٦٨٦ - وقد رد الناظم على من تأول مجيء الله سبحانه وقال إنه مجاز من عشرة أوجه كما في مختصر الصواعق ص ٢٩٤ - ٢٩٦. فمن ذلك قوله: «الرابع: إن في السياق ما يبطل هذا التقدير (يعني بالأمر أو الملك) وهو قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ﴾ فَعَطْفُ مجيء الملك على مجيئه سبحانه يدل على تغاير المجيئين، وأن مجيئه سبحانه حقيقة، كما أن مجيء الملك حقيقة، بل مجيء الرب سبحانه أولى أن يكون حقيقة من مجيء الملك. وكذلك قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨]. ففرق بين إتيان الملائكة وإتيان الرب وإتيان بعض آيات ربك، فقسم ونوع، ومع هذا التقسيم يمتنع أن يكون القسمان واحداً فتأمل» مختصر الصواعق ص ٢٩٤.
- وانظر تأويل أهل التعطيل لمجيئه سبحانه في: متشابه القرآن للقاضي عبد الجبار ١٢٠/١ - ١٢١.

- ١٦٨٧ - يشير إلى آية الأنعام الآتفة الذكر.
- ١٦٩٠ - ما بين المعكوفتين زيادة جاءت في حاشية ظ مع علامة «صح» وزاد ناشر (طع) مكانها: «وأماننا». وفي (طه) بعد «عن شمائلنا»: «ومن خلف» ولعل ذلك كله لإصلاح وزن البيت الذي نقص منه ركن. انظر التعليق على البيت (٦٨٣)، (ص).

١٦٩٢ - كَلَّا وَلَا مِنْ خَلْفِهِمْ وَأَمَامِهِمْ وَعَنِ السَّمَائِلِ أَوْ عَنِ الْإِيمَانِ
١٦٩٣ - وَاللَّهُ لَا يَأْتِيهِمْ إِلَّا مِنَ الْـ عُلُوِّ الَّذِي هُوَ فَوْقَ كُلِّ مَكَانٍ



فصل

في الإشارة إلى ذلك من السنة

١٦٩٤ - وَادْكُرْ حَدِيثًا فِي الصَّحِيحِ تَضَمَّنَتْ كَلِمَاتُهُ تَكْذِيبَ ذِي الْبُهْتَانِ
١٦٩٥ - لَمَّا قَضَى اللَّهُ الْخَلِيقَةَ رُبَّنَا كَتَبَتْ يَدَاهُ كِتَابَ ذِي الْإِحْسَانِ

١٦٩٣ - وهذا هو وجه استدلال الناظم بهذا الدليل: وذلك أنه إذا ثبت المجيء لله فيلزم أن يكون من جهة العلو لا غير؛ إذ يستحيل أن يأتي من جهة غيرها، إذ هي أشرف الجهات الثلاثة به سبحانه.

١٦٩٤ - في الأصل: «ذي بهتان». وأثبتنا ما في (ف) وغيرها.

١٦٩٥ - يشير الناظم إلى الحديث المتفق على صحته عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قال: «لما خلق الله الخلق كتب كتابه فهو فوق العرش: إن رحمتي تغلب غضبي». وقد تقدمت إشارة الناظم إليه عند البيت (١٢٤١)، وتقدم هناك تخريجه. قوله: «كتبت يده»: يشير الناظم إلى ما ورد في بعض ألفاظ هذا الحديث وهو في غير الصحيح كما هو عند ابن ماجه وجاء فيه: «إن الله لما خلق الخلق كتب بيده على نفسه: إن رحمتي تغلب غضبي». وبهذا اللفظ أخرجه ابن ماجه في الزهد - باب ما يرجى من رحمة الله يوم القيامة برقم (٤٣٤٩) ٤٤٧/٢، وأحمد في المسند ٣٩٧/٢، ٤٣٣، وعبدالله ابن الإمام أحمد في السنة ٢٩٥/١ برقم (٥٧١)، وابن حبان في صحيحه ١٤/١٤، برقم (٦١٤٥)، والدارقطني في الصفات برقم (١٦)، والذهبي في العلو (مختصر ص ٩٢).

والحديث بهذا اللفظ صححه الألباني: (انظر: السلسلة الصحيحة (١٦٢٩)، صحيح ابن ماجه ٤٢٧/٢، برقم (٣٤٦٧)). وحسنه الأرناؤوط (الإحسان لابن بلبان (١٤/١٤)).

- ١٦٩٦ - وَكِتَابُهُ هُوَ عِنْدَهُ وَضَعُ عَلَى الْ-
 عَرْشِ الْمَجِيدِ الثَّابِتِ الْأَرْكَانِ
 ١٦٩٧ - إِنِّي أَنَا الرَّحْمَنُ تَسْبِقُ رَحْمَتِي
 غَضَبِي وَذَاكَ لِرَأْفَتِي وَحَنَانِي
 ١٦٩٨ - وَلَقَدْ أَشَارَ نَبِيُّنَا فِي خُطْبَةٍ
 نَحْوَ السَّمَاءِ بِإِصْبَعٍ وَبَنَانٍ
 ١٦٩٩ - مُسْتَشْهِدًا رَبَّ السَّمَوَاتِ الْعُلَى
 لِيَرَى وَيَسْمَعَ قَوْلَهُ الثَّقَلَانِ
 ١٧٠٠ - أَتَرَاهُ أَمْسَى لِلسَّمَاءِ مُسْتَشْهِدًا
 أَمْ لِلَّذِي هُوَ فَوْقَ ذِي الْأَكْوَانِ
 ١٧٠١ - وَلَقَدْ أَتَى فِي رُفْيَةِ الْمَرْضَى عَنِ الْ-
 هَادِي الْمُبِينِ أَتَمَّ مَا تَبَيَّنَ
 ١٧٠٢ - نَصْرٌ بَأَنَّ اللَّهَ فَوْقَ سَمَائِهِ
 فَاسْمَعُهُ إِنْ سَمَحْتَ لَكَ الْأَذْنَانِ

١٦٩٧ - قوله: «وحناني»: يشير إلى اتصاف الله سبحانه بالرحمة، فإن الحنان في اللغة يطلق ويراد به: الرحمة. وانظر البيت (٤٤).

١٦٩٨ - يعني: في خطبته ﷺ في حجة الوداع.
 - وقد تقدمت إشارة الناظم إلى هذا الحديث عند البيت رقم (١٢٥٤)
 وتقدم تخريجه.

١٧٠٢ - ب، طت، طه: (سمعت) وهو تصحيف.
 - يشير الناظم في هذا البيت والذي قبله إلى حديث أبي الدرداء
 - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من اشتكى منكم
 شيئاً أو اشتكاه أخ له فليقل: ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك، أمرك
 في السماء والأرض كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض،
 اغفر لنا حونا وخطايانا، أنت رب الطيبين، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء
 من شفائك على هذا الوجع. فيبرأ».

أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الطب - باب كيف يرقى برقم
 (٣٨٩٢)، وأحمد في المسند ٢١/٦، والنسائي في عمل اليوم والليلة برقم
 (١٠٣٥ - ١٠٣٨)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (٧٠) ص ٤١،
 وفي الرد على المريسي ص ١٠٤، والبيهقي في الأسماء والصفات برقم
 (٨٩٢) ٢/٣٢٧، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٣/٣٨٩ برقم
 (٦٤٨)، والطبراني في الدعاء ١٣٠٦/٢ برقم (١٠٨٢)، والحاكم في=

١٧٠٣ - وَلَقَدْ أَتَى خَبِرَ رَوَاهُ عَمُّهُ الْ عَبَّاسُ صِنُو أَبِيهِ ذُو الْإِحْسَانِ

= المستدرك (٣٤٤/١)، (٢١٨/٤، ٢١٩)، وابن قدامة في إثبات صفة العلو برقم (١٨) ص ٤٨، وابن عدي في الكامل (١٩٧/٣)، وابن حبان في المجروحين (٣٠٤/١)، والأصبهاني في الحجة (٨٤/٢) برقم (٤٢).
والحديث: حسنه شيخ الإسلام (مجموع الفتاوى ١٣٩/٣).

- وصححه الدارمي في ردّه على المريسي ص ١٠٤ حيث قال: «وسنذكر في إبطال حجتك في هذه المسألة أخباراً صحيحة...» وذكر منها هذا الحديث.

- وابن قدامة في العلو ص ٤٥ حيث قال: «ذكر الأحاديث الصحيحة الصريحة في أن الله تعالى في السماء...» وذكر هذا الحديث.

- وصححه الحاكم في المستدرك (٢١٩/٤) ولم يوافقه الذهبي.

- وأورده الناظم في تعليقه على تهذيب السنن (عون المعبود ٢١/١٣) محتجاً به، وفي زاد المعاد (١٧٤/٤).

- والحديث ضعفه الألباني كما في: المشكاة برقم (١٥٥٥).

- وحجة من ضعفه أن في أحد طرق الحديث: «زيادة بن محمد الأنصاري» وهو منكر الحديث كما قال الحافظ في التقريب ص ٢٢١، وفي الطريق الآخر: «أبو بكر عبدالله بن أبي مريم الغساني» وهو ضعيف كما في التقريب ص ٦٢٣.

وقال الذهبي عن زيادة: «وقد انفرد بحديث الرقية» ميزان الاعتدال ٢٨٨/٢.

انظر: التهذيب ٣٣٩/٣، الكامل لابن عدي ٤٠/٢، الميزان ١٧١/٦.

ولكن ذكر الحافظ في الإصابة طريقاً آخر لهذا الحديث (٣١٠/١) حيث قال: «ورواه شعبة عن يونس عن طلق عن رجل من أهل الشام عن أبيه وهو أصح» ١٠٣٦ هـ، وهذا الطريق عند النسائي في عمل اليوم والليلة برقم (١٠٣٦) وأورد له النسائي طرقاً أخرى.

فهو كما قال شيخ الإسلام: إنه حديث حسن، وليس فيه ما يستنكر.

١٧٠٣ - العباس: هو ابن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي، أبو الفضل، عم رسول الله ﷺ، وصنو أبيه، كان أسن من=

١٧٠٤ - أن السموات الغلا من فوقها ال كرسني عاينه العرش للرحمن
١٧٠٥ - والله فوق العرش يبصر خلقه فانظره إن سمحت لك العينان

= الرسول ﷺ بستين وقيل بثلاث، وكان في الجاهلية رئيساً في قريش وإليه كانت عمارة المسجد والسقاية، شهد مع رسول الله ﷺ بيعة العقبة لما بايعه الأنصار ولم يكن حينئذ أسلم، وشهد مع الرسول ﷺ حينئذ وثبت معه، وكان وصولاً لأرحام قريش محسناً إليهم ذا رأي سديد وعقل غزير. الإصابة (٢٧١/٢)، أسد الغابة (١٠٩/٣)، سير أعلام النبلاء (٧٨/٢).

١٧٠٥ - طه: «ينظر خلقه». ب: «شخصت لك».

- يشير الناظم في هذه الأبيات الثلاثة إلى حديث الأوعال الذي ورد عن العباس بن عبدالمطلب قال: «كنت بالبطحاء، في عصابة فيهم رسول الله ﷺ، فمرت بهم سحابة فنظر إليها فقال: «ما تسمون هذه؟» قالوا: السحاب، قال: «والمزن»، قالوا: والمزن، قال: «والعنان»، قالوا: والعنان، قال: «هل تدرون بعد ما بين السماء والأرض؟» قالوا: لا ندري، قال: «إن بعد ما بينهما إما واحدة أو اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة، ثم السماء فوقها كذلك، حتى عد سبع سماوات ثم فوق السابعة بحر بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء إلى سماء ثم على ظهورهم العرش ما بين أسفله وأعله مثل ما بين سماء إلى سماء ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك».

الحديث أخرجه: الإمام أحمد في المسند (٢٠٦/١ - ٢٠٧)، وأبو داود في سننه في كتاب السنة - باب ما جاء في الجهمية برقم (٤٧٢٣)، وابن ماجه في سننه في المقدمة - باب فيما أنكرت الجهمية برقم (١٨١)، والترمذي في سننه في كتاب التفسير - باب سورة الحاقة (٣٩٥/٥) برقم (٣٣٢٠)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (٧٢) ص ٤٢، وفي الرد على المريسي ص ٩١، وابن خزيمة في التوحيد - باب ذكر الاستواء برقم (١٤٤) (٢٣٤/١ - ٢٣٥)، وابن أبي عاصم في السنة - باب (١٢٣) (٢٥٣/١) برقم (٥٧٧)، والبيهقي في الأسماء والصفات - باب ما جاء في العرش والكرسي =

.....

= (٢٨٥/٢) برقم (٨٤٧)، وابن أبي شيبه في العرش برقم (٩) ص ٥٥،
والآجري في الشريعة - في باب ذكر السنن التي دلت العقلاء على أن الله
على عرشه فوق سبع سماواته ص ٢٥٩، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد
أهل السنة (٣٨٩/٣ - ٣٩٠) برقم (٦٥٠)، (٦٥١)، والحاكم في المستدرک
(٢٨٨/٢، ٤١٢، ٥٠٠، ٥٠١)، وابن منده في التوحيد (١١٤/١) برقم
(٢١)، (١٨٧/٣) برقم (٦٤٢)، وأبو الشيخ في العظمة (٥٦٦/٢) برقم
(٢٠٤)، والعقيلي في الضعفاء (٢٨٤/٢) برقم (٨٥٢)، وابن قدامة في
إثبات صفة العلو ص ٥٩ برقم (٢٩)، وابن عبد البر في التمهيد (١٤٠/٧)،
والبغوي في التفسير (٢١٠/٨)، والجوزقاني في الأباطيل والمناكير (٧٧/١)
برقم (٧٢).

والحديث: حسنه الترمذي في سننه (٣٩٥/٥)، وصححه الحاكم (٤١٢/٢)،
وقال في موضع آخر (٥٠٠/٢): «حديث صحيح على شرط مسلم»،
وصححه الجوزقاني وقال: «هذا حديث صحيح» (٧٩/١)، وصححه ابن
العربي في عارضة الأحوزي (٢١٧/١٢)، وصححه شيخ الإسلام في
مجموع الفتاوى (١٩١/٣ - ١٩٢). وردّ على من ضعفه. والناظم في
تعليقه على تهذيب السنن (عون المعبود ٦/١٣) ورد على من ضعفه بشكل
مطول. وقال في الصواعق (مختصر ص ٣٥٦): «رواه أبو داود بإسناد
جيد».

وصحح بعض طرقه الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على مسند الإمام أحمد
(٢٠٤/٣) برقم (٧٧١)، ومال ابن كثير إلى تصحيح الحديث في البداية
والنهاية (١٧/١، ٢٧).

وقال الشيخ عبدالرحمن بن حسن في فتح المجيد (٨٥٤/٢): «وقال الحافظ
الذهبي رواه أبو داود بإسناد حسن».

وقال أيضاً في قرة عيون الموحدين ص ٢١٣: «قلت وهذا الحديث له
شواهد في الصحيحين وغيرهما مع ما يدل عليه صريح القرآن فلا عبرة
بقول من ضعفه».

١٧٠٦ - وَاذْكُرْ حَدِيثَ حُصَيْنِ بْنِ الْمُنْذِرِ الثُّ - قَةَ الرُّضَا أَعْنِي أَبَا عَمْرَانَ
١٧٠٧ - إِذْ قَالَ رَبِّي فِي السَّمَاءِ لِرَغْبَتِي وَلِرَهْبَتِي أَدْعُوهُ كُلَّ أَوَانٍ

١٧٠٦ - كذا «ابن المنذر» في جميع النسخ ولم أجد أحداً نسبته إلى المنذر، وهو
حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، والد عمران، اختلف في إسلامه،
ولكن الراجح أنه أسلم لثبوت ذلك بأسانيد صحاح كما قال الحافظ. انظر:
الإصابة ٣٣٧/١، أسد الغابة ٢/٢٥، تهذيب التهذيب ٣٣١/٢.

١٧٠٧ - يشير الناظم إلى ما ورد في الحديث عن عمران بن حصين - رضي الله عنهما -
قال: قال النبي ﷺ لأبي: «يا حصين كم تعبد اليوم إلهاً؟» قال أبي:
سبعة، ستة في الأرض، وواحداً في السماء، قال: «فأيهم تعبد لرغبتك
ورهبتك؟» قال: الذي في السماء، قال: «يا حصين أما إنك لو أسلمت
علمتك كلمتين تنفعانك»، قال: فلما أسلم حصين قال: يا رسول الله
علمني الكلمتين اللتين وعدتني، فقال: «قل اللهم ألهمني رشدي، وأعذني
من شر نفسي».

الحديث أخرجه: الترمذي في كتاب الدعوات - باب (٧٠) (٤٨٥/٥) برقم
(٣٤٨٣)، والدارمي في الرد على المريسي ص ٢٤، والنسائي في عمل
اليوم واللييلة مختصراً برقم (٩٩٣)، (٩٩٤) ص ٥٤٧ - ٥٤٨، والإمام
أحمد مختصراً في المسند (٤/٤٤٤)، وابن خزيمة في التوحيد (١/٢٧٧ -
٢٧٨)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢/٣٢٩) برقم (٨٩٤)، والطبراني
في الكبير (١٨/١٧٤) برقم (٣٩٦)، وفي الدعاء (٣/١٤٥٠ - ١٤٥١) برقم
(١٣٩٣)، (١٣٩٤)، والحاكم في المستدرک مختصراً (١/٥١٠)،
والأصبهاني في الحجة (٢/٩٨) برقم (٥٤)، وابن قدامة في إثبات صفة
العلو برقم (١٩) ص ٤٩، والطحاوي في شرح مشكل الآثار (٦/٣٤٧) برقم
(٢٥٢٥)، ولفظه مخالف لغيره، وابن حبان في صحيحه (الإحسان ٣/١٨١)
برقم (٨٩٩)، وأورده البخاري في خلق أفعال العباد برقم (١٠٧) ص ٣٥
محتجاً به.

والحديث صحح بعض طرقه في الإصابة (١/٣٣٧). وانظر: التهذيب
(٢/٣٣١)، وصححه الحاكم في المستدرک (١/٥١٠).

- ١٧٠٨ - فَأَقَرَهُ الْهَادِي الْبَشِيرُ وَلَمْ يَقُلْ أَنتَ الْمَجْسُومُ قَائِلٌ بِمَكَانِ
 ١٧٠٩ - /حَيْزَتْ بِلَ جَهَّيْتُ بِلَ شَبَّهْتُ [بِلَ] جَسَمَتْ [لَسْتُ بِعَارِفِ الرَّحْمَنِ
 ١٧١٠ - هَذِي مَقَالَتُهُمْ لِمَنْ قَدْ قَالَ مَا قَدْ قَالَهُ حَقًّا أَبُو عَمْرٍانِ
 ١٧١١ - فَاللَّهُ يَأْخُذُ حَقَّهُ مِنْهُمْ وَمِنْ أَتْبَاعِهِمْ فَالْحَقُّ لِلدِّيَانِ
 ١٧١٢ - وَادَّكُرَ شَهَادَتُهُ لِمَنْ قَدْ قَالَ رَبِّ سِي فِي السَّمَاءِ بِحَقِيقَةِ الْإِيمَانِ
 ١٧١٣ - وَشَهَادَةُ الْعَدْلِ الْمَعْطَلِ لِلَّذِي قَدْ قَالَ ذَا بِحَقِيقَةِ الْكُفْرَانِ
 ١٧١٤ - وَاحْكُمْ بِأَيِّهِمَا تَشَاءُ وَإِنِّي لِأَرَاكَ تَقْبَلُ شَاهِدَ الْبُطْلَانِ

١٧٠٨ - والناظم يشير إلى وجه الاستدلال من حديث عمران: وهو أنه ذكر أن الله في السماء ولم ينكر عليه النبي ﷺ.

١٧٠٩ - لم يرد ما بين الحاصرتين في الأصل وف. وزدناه من غيرهما، ولا بد منه لإقامة الوزن، (ص).

- لم يقل له النبي ﷺ: جعلت الله في حيز، بل في جهة، بل شبّهته بالمخلوقات، بل قلت إنه جسم.

١٧١٠ - يعني: نفاة العلو.

«أبو عمران»: هو: حصين الخزاعي الآنف الذكر.

١٧١١ - كذا في الأصل و(ف، د) وفي غيرها: «للرحمن».

١٧١٢ - يعني شهادة النبي ﷺ لجارية الصحابي الجليل معاوية بن الحكم السلمي، وحديثها مشهور. وقد تقدم تخريجه تحت البيت رقم (١٢٩٦).

١٧١٣ - الناظم هنا يصف المعطل بالعدل من باب التهكم والسخرية به.

- تقدم الكلام عن تكفير أهل البدع لمن أثبت العلو عند (الدليل الرابع عشر من أدلة العلو).

١٧١٤ - في الأصل: «فإنني». وأثبتنا ما في (ف) وغيرها، (ص).

- «لأراك»: أي «لأظنك».

- ف: (شهادة البطلان)، خطأ.

- ١٧١٥ - إِنْ كُنْتُ مِنْ أَتْبَاعِ جَهْمٍ صَاحِبِ الدِّ
١٧١٦ - وَادْكُرْ حَدِيثاً لَابْنِ إِسْحَاقَ الرُّضَا
١٧١٧ - فِي قِصَّةِ اسْتِشْقَائِهِمْ يَسْتَشْفِعُو
١٧١٨ - فَاسْتَعْظَمَ الْمُخْتَارُ ذَاكَ وَقَالَ شَأ
١٧١٩ - اللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ فَوْقَ سَمَائِهِ
١٧٢٠ - وَلِعَرْشِهِ مِنْهُ أَطِيطٌ مِثْلَ مَا
عَطِيلَ وَالْبُهْتَانِ وَالْعُدْوَانِ
ذَاكَ الصَّدُوقِ الْحَافِظِ الرَّبَّانِي
نَ إِلَى الرَّسُولِ بِرَبِّهِ الْمَنَّانِ
نُ اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ أَعْظَمُ شَأْنِ
سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكُوتِ وَالسُّلْطَانِ
قَدْ أَطَّ رَحْلُ الرَّاكِبِ الْعَجْلَانِ

١٧١٥ - تقدمت ترجمة جهم تحت البيت رقم (٤٠).

والناظم في هذا البيت والذي قبله يخاطب من اغترّ بكلام أهل التعطيل ويقول له: «إني لأظنك تقبل كلامهم إذا كنت من أتباع جهم، وإن كنت من أتباع أهل الحق فلن تقبل كلامهم وشهادتهم الباطلة على أهل السنة بالكفر».

١٧١٦ - ابن إسحاق: هو محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، وقد تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (١١٧٠).

١٧١٨ - «المختار»: هو النبي ﷺ.

١٧١٩ - ف: (سبحانه)، خطأ.

١٧٢٠ - الأُطِيط: صوت الأقتاب، والرحل، والإبل من ثقلها. انظر ما سبق في البيت (٤٢٧).

- يشير الناظم في هذه الأبيات إلى الحديث الذي رواه محمد بن إسحاق عن يعقوب بن عتبة عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده قال: «جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، جهدت الأنفس، وضاعت العيال، ونهكت الأموال، وهلكت الأنعام، فاستسق الله لنا فإننا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك، قال رسول الله ﷺ: «ويحك أتدري ما تقول؟» وسبح رسول الله ﷺ، فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: «ويحك إنه لا يستشفع بالله على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك، ويحك أتدري ما الله؟ إن عرشه على سماواته لهكذا» - وقال بأصابعه مثل القبة عليه -: «وإنه ليضط به أطيظ الرحل بالراكب».

الحديث أخرجه: أبو داود في سننه في السنة - باب في الجهمية ٢٣٢/٤ =
 برقم (٤٧٢٦)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (٧١) ص ٤١، وفي
 الرد على المريسي ص ٨٩، ١٠٥، والطبراني في الكبير (١٢٨/٢ - ١٢٩)
 برقم (١٥٤٦)، (١٥٤٧)، وابن أبي شيبه في العرش برقم (١١) ص ٥٦،
 والآجري في الشريعة ص ٢٦٠، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل
 السنة (٣٩٤/٣) برقم (٦٥٦)، وابن أبي عاصم في السنة (٢٥٢/١) برقم
 (٥٧٥)، والدارقطني في الصفات برقم (٣٨)، (٣٩) ص ٥٢، والبيهقي في
 الأسماء والصفات (٣١٧/٢ - ٣١٩) برقم (٨٨٣)، وأبو الشيخ في العظمة
 (٥٥٤/٢) برقم (١٩٨)، وابن خزيمة في التوحيد (٢٣٩/١) برقم (١٤٧)،
 وابن منده في التوحيد (١٨٨/٣) برقم (٦٤٣)، وابن قدامة في إثبات صفة
 العلو برقم (٣٠) ص ٦٠ - ٦١، وابن عبد البر في التمهيد (١٤١/٧)،
 والبغوي في شرح السنة (١٧٥/١).

والحديث صحيح قد صححه جماعة من الحفاظ:

صححه أبو داود فقد قال عقب هذا الحديث: «والحديث بإسناد أحمد بن
 سعيد هو الصحيح، وافقه عليه جماعة منهم يحيى بن معين وعلي بن
 المديني، ورواه جماعة عن ابن إسحاق كما قال أحمد» ١. هـ.

- وصححه الدارمي (كما ذكرنا في حديث الأوعال).

- وصححه ابن خزيمة (لأنه اشترط في أول كتابه أن لا يخرج غير
 الصحيح).

- وصححه ابن مندة، وقال: «وهذا الحديث رواه بكر بن سليمان وغيره،
 وهو إسناد صحيح متصل من رسم أبي عيسى والنسائي». (التوحيد
 ١٨٨/٣).

- ومال الحفاظ وابن كثير إلى تصحيحه وردّ على ابن عساكر في تضعيفه
 (البداية والنهاية ٩/١).

- وقد انتصر الناظم لهذا الحديث ورد على من ضعفه رداً شافياً في تعليقه
 على تهذيب السنن (عون المعبود ١١/١٣).

١٧٢١ - لِلَّهِ مَا لَقِيَ ابْنُ إِسْحَاقَ مِنَ الْ - جَهْمِيِّ إِذْ يُرْمِيهِ بِالْعُدْوَانِ
١٧٢٢ - وَيَظَلُّ يَمْدَحُهُ إِذَا كَانَ الَّذِي يَرْوِي يُوَافِقُ مَذْهَبَ الطَّعَّانِ

= - وشيخ الإسلام صححه ورد على من ضعفه. انظر: (بيان تلبس الجهمية ٥٧٠/١، درء التعارض ٢٢٥/٥، مجموع الفتاوى ٤٣٥/١٦ - ٤٣٦). واحتج به وصححه ابن حزم (فيما نقله عنه شيخ الإسلام في بيان تلبس الجهمية ٥٧١/١).

- وقال الشيخ عبدالرحمن بن حسن في فتح المجيد (٨٣٠/٢): «قال الذهبي: «رواه أبو داود بإسناد حسن...». وقد ألّف ابن عساكر رسالة بعنوان: «تبيان الوهم والتخليط الواقع في حديث الأُطيط». (انظر: البداية والنهاية ٩/١). وألّف أبو الحسن ابن الزاغوني الحنبلي البغدادي رسالة «في تصحيح حديث الأُطيط»: (انظر: ذيل الطبقات لابن رجب ١٨١/٣، الدر المنضد للعلمي ٢٤٣/١). [وانظر ما سلف تحت البيت ٤٢٧].

١٧٢٢ - يشير الناظم إلى ما قدح به أهل البدع في «محمد بن إسحاق» راوي حديث «الأُطيط» ومن هؤلاء:

ابن عساكر: فإنه كما ذكرنا ألّف كتاباً في تضعيف حديث «الأُطيط» وقد طعن في هذا الإمام. يقول شيخ الإسلام (مجموع الفتاوى ٤٣٥/١٦): «ولفظ الأُطيط قد جاء في حديث جبير بن مطعم الذي رواه أبو داود في السنن، وابن عساكر عمل فيه جزءاً، وجعل عمدة الطعن في ابن إسحاق...». وانظر: بيان تلبس الجهمية (٥٧٠/١).

البيهقي في الأسماء والصفات (٣١٩/٢ - ٣٢٠) حيث قال: «وصاحب الصحيح لم يحتج به، وإنما استشهد مسلم بن الحجاج بمحمد بن إسحاق في أحاديث معدودة أظنهن خمسة قد رواهن غيره، وذكره البخاري في الشواهد ذكراً من غير رواية، وكان مالك بن أنس لا يرضاه، ويحيى بن سعيد القطان لا يروي عنه، ويحيى بن معين يقول: «ليس هو بحجة، وأحمد بن حنبل يقول: «يكتب عنه هذه الأحاديث - يعني في المغازي - فإذا جاء الحلال والحرام أردنا قوماً هكذا...». يريد أقوى منه - فإذا كان لا =

١٧٢٣ - كَمْ قَدْ رَأَيْنَا مِنْهُمْ أَمْثَالَ ذَا فَالْحُكْمِ لِلَّهِ الْعَظِيمِ الشَّانِ

= يحتج به في الحلال والحرام فأولى أن لا يحتج به في صفات الله سبحانه وتعالى، وإنما نقموا عليه في روايته عن أهل الكتاب، ثم عن ضعفاء الناس وتدليسه أساميتهم...».

والمنزري (انظر: عون المعبود ١١/١٣) وقد رد عليه ابن القيم رداً مطولاً فليرجع إليه.

وأما الجواب عن طعن في ابن إسحاق فيقول ابن القيم في تعليقه على تهذيب السنن (عون المعبود ١١/٣ - ١٥):

«أما حملكم فيه على ابن إسحاق: فجوابه: أن ابن إسحاق بالموضع الذي جعله الله من العلم والأمانة. قال علي بن المديني: حديثه عندي صحيح، وقال شعبة: ابن إسحاق أمير المؤمنين في الحديث، وقال أيضاً: هو صدوق، وقال علي بن المديني أيضاً: لم أجد له سوى حديثين منكرين. وهذا في غاية الثناء والمدح إذا لم يجد له - على كثرة ما روى - إلا حديثين منكرين، وقال أيضاً: سمعت ابن عيينة يقول: ما سمعت أحداً يتكلم في ابن إسحاق إلا في قوله في القدر، ولا ريب أن أهل عصره أعلم به ممن تكلم فيه بعدهم، وقال محمد بن عبدالله بن عبدالحكم: سمعت الشافعي يقول: قال الزهري: لا يزال بهذه الحرة علم ما دام بها ذلك الأحول، يريد ابن إسحاق، وقال يعقوب بن شيبة: سألت يحيى بن معين: كيف ابن إسحاق؟ قال: ليس بذاك، قلت ففي نفسك من حديثه شيء؟ قال: لا، كان صدوقاً، وقال يزيد بن هارون: سمعت شعبة يقول: لو كان لي سلطان لأمرت ابن إسحاق على المحدثين، وقال ابن عدي: قد فتشت أحاديث ابن إسحاق الكبير، فلم أجد في حديثه ما يتهاى أن نقطع عليه بالضعف، وربما أخطأ أو وهم، كما يخطئ غيره، ولم يتخلف في الرواية عن الثقات والأئمة وهو لا بأس به، وقال العجلي: ابن إسحاق ثقة...» ١. هـ مختصراً.

١٧٢٣ - كذا في الأصل. وفي غيره: «العليّ الشان»، وأشار في حاشية (ف) إلى ما في نسخة الأصل، (ص).

- ١٧٢٤ - هَذَا هُوَ التَّطْفِيفُ لَا التَّطْفِيفُ فِي ذَرْعٍ وَلَا كَيْلٍ وَلَا مِيزَانٍ
 ١٧٢٥ - وَادْكُرْ حَدِيثَ نَزُولِهِ نِصْفَ الدُّجَى فِي ثُلُثٍ لَيْلٍ آخِرٍ أَوْ ثَانٍ
 ١٧٢٦ - فَنَزُولُ رَبِّ لَيْسَ فَوْقَ سَمَائِهِ فِي الْعَقْلِ مُمْتَنِعٌ وَفِي الْقُرْآنِ
 ١٧٢٧ - وَادْكُرْ حَدِيثَ الصَّادِقِ ابْنِ رَوَاحَةَ فِي شَأْنِ جَارِيَةٍ لَدَى الْعَشْيَانِ
 ١٧٢٨ - فِيهِ الشَّهَادَةُ أَنَّ عَرْشَ اللَّهِ فَوْقَ الْمَاءِ خَارِجَ هَذِهِ الْأَكْوَانِ
 ١٧٢٩ - وَاللَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ جَلَّ جَلَالُهُ سُبْحَانَهُ عَنْ نَفْيِ ذِي الْبُهْتَانِ

١٧٢٤ - التطفيف: النقص في الكيل والوزن وشبهه.

الذراع: القياس بالذراع.

١٧٢٥ - تقدمت إشارة الناظم إليه في البيت (٤٤٧) ثم البيت (١٢٠٩). وهو الحديث المشهور في نزول الرب إلى السماء الدنيا.

١٧٢٦ - ب: الفرقان.

١٧٢٧ - هو: عبدالله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو بن امرئ القيس الأنصاري، الخزرجي، الشاعر الصحابي المشهور، يكنى بـ «أبي محمد»، كان أحد النقباء ليلة العقبة، شهد بدرًا، وما بعدها، واستشهد بمؤتة. الإصابة (٣٠٦/٢ - ٣٠٧)، الاستيعاب (بهامش الإصابة ٢٩٣/٢ - ٢٩٤)، أسد الغابة (١٥٦/٣).

١٧٢٩ - يشير الناظم في هذه الأبيات إلى القصة المشهورة لعبدالله بن رواحة مع زوجته ومجملها: «أنه كان له جارية فأبصرته زوجته يوماً وقد خلا بها، فقالت: لقد اخترت أمتك على حُرَّتِكَ؟ فأنكر ذلك، فقالت: إن كنت صادقاً فاقراً آية من القرآن - وكانت تعلم أن الجنب لا يقرأ القرآن على هذه الحالة - فأنشد هذه الأبيات:

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مثوى الكافرينا
 وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا
 وتحملهُ ملائكة كرام ملائكةُ الإله مسؤمينا
 فقالت: آمنت بالله وكذبت البصر». وفي رواية: «فضحك النبي ﷺ حتى

بدت نواجذه».

- ١٧٣٠ - ذَكَرَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي اسْتِيعَابِهِ هَذَا وَصَحَّحَهُ بِلَا نُكْرَانَ
 ١٧٣١ - وَحَدِيثُ مِعْرَاجِ الرَّسُولِ قَنَابَتٌ وَهُوَ الصَّرِيحُ بِغَايَةِ التَّبْيَانِ
 ١٧٣٢ - وَإِلَى إِلَهِ الْعَرْشِ كَانَ غُرُوجُهُ لَمْ يَخْتَلَفْ مِنْ صَحْبِهِ رَجُلَانِ
 ١٧٣٣ - وَادْكُزُ بِقِصَّةِ خَنْدُقٍ حُكْمًا جَرَى لِقَرِيطَةٍ مِنْ سَعْدِ الرَّيَّانِيِّ

= أخرج هذه القصة الدارمي في الرد على الجهمية برقم (٨٢) ص ٤٦ - ٤٧، وابن قدامة في إثبات صفة العلو برقم (٦٧) ص ٩٩، وابن عساكر في تاريخ دمشق (تهذيب تاريخ دمشق لابن بدران (٣٩٥/٧)، والسبكي في طبقات الشافعية (٢٦٤/١)، والذهبي في السير (٢٣٨/١).

وأوردها ابن عبد البر في الاستيعاب وصحح طرقها (كما سيأتي).
 وأوردها الناظم في اجتماع الجيوش ص ١٢١، ومختصر الصواعق ص ٣٥٦ - ٣٥٧.
 وأوردها شيخ الإسلام في الحموية (ضمن مجموع الفتاوى ١٤/٥)، وشارح الطحاوية (٣٦٧/٢ - ٣٦٨).

وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه (٩٠٥/٨) هذه القصة بلفظ آخر للأبيات وهي:
 شهدت بإذن الله أن محمداً رسول الذي فوق السماوات من علٍ
 وأن أبا يحيى ويحيى كلاهما له عمل من ربه متقبل
 وأخرجه بهذا اللفظ ابن قدامة في العلو برقم (٦٨) ص ١٠٠، والذهبي في السير (٢٣٨/١ - ٢٣٩)، وابن عساكر في تاريخه (التهذيب ٣٩٦/٧).
 وأخرج الدارقطني هذه القصة بأبيات أخرى لا شاهد فيها.

١٧٣٠ - تقدمت ترجمة ابن عبد البر تحت البيت (١٣٩٨). ونص مقولته في الاستيعاب (بهامش الإصابة ٢٩٦/٢) حيث قال: «... وقصته مع زوجته في حين وقع على أمته مشهورة رويناهما من وجوه صحاح...».
 ١٧٣٢ - الحديث الصحيح في معراج الرسول إلى الله عز وجل قد تقدمت إشارة الناظم إليه في البيت رقم (١١٩٧).

١٧٣٣ - يعني غزوة الخندق، التي بعدها كانت غزوة بني قريظة.
 قريظة: من قبائل اليهود، ونسبهم إلى هارون أخي موسى عليهما السلام، منهم محمد بن كعب القرظي، وقد نقضوا العهد مع النبي ﷺ، وظاهروا =

١٧٣٤ - /شَهِدَ الرَّسُولُ بِأَنَّ حُكْمَ إِلَهِنَا مِنْ فَوْقِ سَبْعٍ وَفُقَّةٍ بِوِزَانٍ [ب/٤٠]

= عليه المشركين يوم الخندق، فحكم فيهم سعد بن معاذ.

انظر: البداية والنهاية (١٢٣/٤)، الصحاح ص ١١٧٧، تاج العروس (٢٥٩/٥).
سعد: هو ابن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس بن زيد الأنصاري، سيد الأوس، شهد بدرًا وأحدًا، ورمي بسهم يوم الخندق فعاش بعد ذلك شهرًا، حتى حكم في بني قريظة، ومات بعد ذلك سنة خمس، كان من أعظم الناس بركة على قومه، قال لهم حين أسلم: «كلام رجالكم ونسائكم عليّ حرام حتى تسلموا» فأسلموا جميعاً. الإصابة (٣٧/٢)، الاستيعاب (بهاش الإصابة ٢٨/٢)، أسد الغابة (٢٩٦/٢).

١٧٣٤ - يشير الناظم في هذه الأبيات إلى قصة سعد بن معاذ مع بني قريظة حينما طلب منه النبي ﷺ أن يحكم فيهم بعد أن نقضوا عهدهم معه فقال سعد: «فإني أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة، وتسبي الذرية والنساء، وتقسم أموالهم» فقال النبي ﷺ: «لقد حكمت بحكم الله تعالى الذي حكم به من فوق سبع سماوات». أخرجها بهذا اللفظ: البيهقي في الأسماء والصفات (٣٢١/٢) برقم (٨٨٥)، وابن سعد في الطبقات (٦/٢/٣).

- وأخرجها ابن قدامة في العلو برقم (٣٩) ص ٦٩ بلفظ: «لقد حكمت فيهم حكماً حكم الله به من فوق سبعة أرقعة».

- والذهبي في العلو بنفس لفظ البيهقي (المختصر ص ٨٧) وقال: «هذا حديث صحيح أخرجه النسائي». وصححها شارح الطحاوية (٣٧٨/٢)، وصححها الآلوسي في روح المعاني (١١٤/٧)، وحسنها الألباني (مختصر العلو ص ٨٧).

وأصل الحديث في الصحيحين من غير لفظة: «من فوق سبع سماوات» الذي هو موضع الشاهد:

- فأخرجه البخاري في المغازي - باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب برقم (٤١٢١)، ومسلم في الجهاد والسير برقم (١٧٦٨).

وبنفس لفظ الصحيحين أخرجهما: أحمد في المسند (٢٢/٣، ٧١، ٣٥٠)، والطيالسي في المسند برقم (٢٢٤٠) ص ٧٤.

١٧٣٥ - واذكُرُ حَدِيثاً لِلْبَرَاءِ رَوَاهُ أَصْبَحَاتُ الْمَسَانِدِ مِنْهُمْ الشَّيْبَانِيُّ

١٧٣٥ - هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي بن جشم الأوسي الأنصاري، يكنى أبا عمار، له ولأبيه صحبة، استصغره النبي ﷺ يوم بدر وغزا مع النبي ﷺ خمس عشرة غزوة، كانت وفاته سنة اثنتين وسبعين. الإصابة (١/١٤٢)، أسد الغابة (١/١٧١).

«الشيباني»: يعني الإمام أحمد. ونص الحديث: عن البراء بن عازب - رضي الله عنهما - قال: «خرجنا مع النبي ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، فانتهينا إلى القبر ولمّا يلحد فجلس الرسول ﷺ وجلسنا حوله، وكأن على رؤوسنا الطير وفي يده عود ينكت في الأرض..... إلى أن قال: «إن العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة...».

وفيه: «قال: فيصعدون بها (يعني الروح) فلا يمرون على ملأ من الملائكة إلا قالوا ما هذا الروح الطيب...» إلى أن قال: «حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة فيقول الله تعالى: اكتبوا كتاب عبدي في عليين...».

الحديث بطوله أخرجه: الإمام أحمد في المسند (٤/٢٨٧ - ٢٨٨، ٢٩٥ - ٢٩٦)، والطيلوسي في المسند رقم (٧٥٣) ص ١٠٢، وأبو داود في السنة - باب في المسألة في القبر وعذاب القبر برقم (٤٧٥٣) ٤/٢٣٩، والنسائي في الجنائز - باب الوقوف للجنائز (٤/٧٨)، وابن ماجه في الجنائز - باب ما جاء في الجلوس في المقابر (١/٢٨٤) برقم (١٥٤٨)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (١١٠) ص ٨٥، والآجري في الشريعة - باب ذكر الإيمان والتصديق بمسألة منكر ونكير ص ٣٢٧، وعبدالرزاق في المصنف (٣/٥٨٠)، وابن أبي شيبة (٣/٣٨٠، ٣٨٢)، وابن منده في الإيمان (٢/٩٦٢ - ٩٦٣) برقم (١٠٦٤)، وابن الأعرابي في المعجم (٤/١١١) برقم (٧٨٨)، وأبو نعيم في الحلية (٩/٥٦)، والحاكم في المستدرک في الإيمان (١/٣٧ - ٣٨)، والبيهقي في إثبات عذاب القبر برقم (٢٠) ص ٣٧، والبغوي في شرح السنة (٥/٤٠٨) برقم (١٥١٨)، والأصبهاني في الحجة (٢/٨٩ - ٩٦) برقم (٤٩)، (٥٠).

١٧٣٦ - وَأَبُو عَوَانَةَ ثُمَّ حَاكِمُنَا الرِّضَا وَأَبُو نَعِيمِ الحَافِظُ الرَّبَّانِي

١٧٣٦ - أَبُو عَوَانَةَ هُوَ : يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ يَزِيدَ النَّيْسَابُورِيِّ ، الْإِسْفَرَايِينِيِّ ، وَلَدَ بَعْدَ الثَّلَاثِينَ وَمِائَتَيْنِ ، الْإِمَامَ الْحَافِظَ ، الْجَوَالَ الْكَبِيرَ ، صَاحِبَ الْمُسْنَدِ ، كَانَ كَثِيرَ الرَّحْلَةِ فِي طَلَبِ الْحَدِيثِ ، سَمِعَ مِنَ الذَّهْلِيِّ وَأَبِي زُرْعَةَ الرَّازِي وَغَيْرَهُمَا . وَعَنْهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ عَدِي وَغَيْرُهُمَا ، وَكَانَ - رَحِمَهُ اللَّهُ - أَوَّلَ مَنْ أَدْخَلَ إِلَى إِسْفَرَايِينَ مَذْهَبَ الشَّافِعِيِّ وَكُتِبَهُ . كَانَتْ وَفَاتُهُ سَنَةَ عَشْرِ وَثَلَاثِمِائَةٍ .

السَّيْر (٤١٧/١٤) ، وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ (٣٩٣/٦) ، شَذَرَاتُ الذَّهَبِ (٢٧٤/٢) .

- وَالنَّازِمُ هُنَا يَشِيرُ إِلَى أَنَّ أَبَا عَوَانَةَ قَدْ أَخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ ، وَقَدْ عَزَاهُ إِلَيْهِ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ (عَوْنُ الْمَعْبُودِ ٣١/٩) فَقَالَ : «ذَكَرَهُ أَبُو عَوَانَةَ الْإِسْفَرَايِينِيُّ فِي صَحِيْحِهِ» . وَكَذَلِكَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فَقَالَ (مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ٤٣٨/٥) : «وَرَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيْحِهِ بِطَوْلِهِ . . .» . وَقَدْ أَخْرَجَ الْحَدِيثَ مِنْ طَرِيقِ أَبِي عَوَانَةَ الْأَصْبَهَانِيِّ وَغَيْرِهِ .

- «حَاكِمُنَا الرِّضَا» : هُوَ الْحَاكِمُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَتْ تَرْجُمَتُهُ عِنْدَ الْبَيْتِ رَقْمَ (١٣٧٣) .

وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ فِي مُسْتَدْرَكِهِ كَمَا مَرَّ مَعْنَا فِي تَخْرِيجِ الْحَدِيثِ .

- أَبُو نَعِيمٍ هُوَ : أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ مُوسَى بْنِ مِهْرَانَ ، الْأَصْبَهَانِيِّ ، الزَّاهِدِ ، صَاحِبِ الْحَلِيَةِ وَلَدَ سَنَةَ سِتِّ وَثَلَاثِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ ، الْإِمَامَ الْحَافِظَ ، الثَّقَةَ الْمَحْدَّثَ ، سَمِعَ مِنَ الْعَسَالِ وَالطَّبْرَانِيِّ وَغَيْرَهُمَا وَعَنْهُ الْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ وَأَبُو سَعِيدٍ الْمَالِينِيُّ وَغَيْرُهُمَا ، وَكَانَ حَافِظًا مَبْرَزًا عَالِي الْإِسْنَادِ ، تَفَرَّدَ فِي الدُّنْيَا بِشَيْءٍ كَثِيرٍ مِنَ الْعَوَالِي ، هَاجَرَ إِلَى لُقْيَةِ الْحَفَافِ ، مِنْ مُصَنَّفَاتِهِ : الْحَلِيَةِ ، الْمُسْتَخْرَجُ عَلَى الصَّحِيْحَيْنِ ، دَلَائِلُ النُّبُوَةِ وَغَيْرُهَا .

كَانَتْ وَفَاتُهُ سَنَةَ ثَلَاثِينَ وَأَرْبَعِمِائَةٍ . وَلَهُ أَرْبَعٌ وَتِسْعُونَ سَنَةً .

السَّيْر (٤٦٢/١٧) ، وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ (٩١/١) ، شَذَرَاتُ الذَّهَبِ (٢٤٥/٣) .

- وَقَدْ عَزَا النَّازِمُ إِلَى أَبِي نَعِيمٍ هَذَا الْحَدِيثَ فِي تَعْلِيْقِهِ عَلَى السَّنَنِ (عَوْنُ الْمَعْبُودِ ٣١/٩) .

وَكَذَلِكَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ فِي (مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى ٤٣٩/٥) ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَةِ (٥٦/٩) مُخْتَصَرًا .

١٧٣٧ - قد صَحَّحُوهُ وَفِيهِ نَصٌّ ظَاهِرٌ مَا لَمْ يُحَرِّفْهُ أَوَّلُو الْعُدْوَانِ

١٧٣٧ - يشير الناظم إلى تصحيح الأئمة له، وممن صححه:
الحافظ أبو نعيم وقد نقل تصحيحه الناظم في تعليقه على السنن (٣١/٩)،
ونقل شيخ الإسلام في (مجموع الفتاوى ٤٣٩/٥) كلام أبي نعيم ونصه:
«وهو حديث أجمع رواة الأثر على شهرته واستفاضته».
والحاكم في المستدرک (٣٩/١) حيث قال: «صحيح على شرط الشيخين،
فقد احتجا بالمنهال بن عمرو وزاذان، وفي هذا الحديث فوائد كثيرة لأهل
السنة وقمع للمبتدعة» ووافقه الذهبي.
والبيهقي في إثبات عذاب القبر (ص ٣٩) حيث قال: «هذا حديث كبير صحيح
الإسناد رواه جماعة من الثقات عن الأعمش وأخرجه أبو داود في السنن».
وابن منده في الإيمان (٩٦٥/٢) حيث قال: «هذا إسناد متصل مشهور رواه
جماعة عن البراء كذلك رواه عدة عن الأعمش وعن المنهال بن عمرو،
والمنهال أخرج عنه البخاري ما تفرد به، وزاذان أخرج عنه مسلم وهو
ثابت على رسم الجماعة، وروي هذا الحديث عن جابر، وأبي هريرة وأبي
سعيد وأنس وعائشة رضي الله عنهم».
وأبو عوانة في صحيحه: كما نقل عنه ذلك شيخ الإسلام في مجموع
الفتاوى (٤٣٨/٥).
وقال ابن أبي العز في شرحه على الطحاوية (٥٧٦/٢): «وذهب إلى موجب هذا
الحديث جميع أهل السنة والحديث، وله شواهد من الصحيح...» ثم ذكرها.
والحافظ الذهبي حيث قال في العلو (المختصر ص ٩٧): «إسناده صالح».
وشيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٤٣٨/٥ - ٤٣٩).
والناظم حيث قال في إعلام الموقعين (٢٣٣/١): «... وهذا حديث صحيح».
وقال في اجتماع الجيوش ص ١١١: «وهو صحيح قد صححه جماعة من
الحفاظ». وانظر: تعليقه على السنن (٣١/٩).
والألبناني في: أحكام الجنائز ص ٢٠٢، مختصر العلو ص ٩٧.
وللحديث شاهد صحيح وهو حديث أبي هريرة وقد تقدم تخريجه عند
البيت رقم (١٢٠١).

- ١٧٣٨ - فِي شَأْنِ رُوحِ الْعَبْدِ عِنْدَ وَدَاعِهَا
 ١٧٣٩ - فَتَظَلُّ تَضَعْدُ فِي سَمَاءٍ فَوْقَهَا
 ١٧٤٠ - حَتَّى تَصِيرَ إِلَى سَمَاءِ رَبِّهَا
 ١٧٤١ - وَادْكُرْ حَدِيثًا فِي الصَّحِيحِ وَفِيهِ تَحْرُ
 ١٧٤٢ - مِنْ سُحْطِ رَبِّ فِي السَّمَاءِ عَلَى الَّتِي
 ١٧٤٣ - وَادْكُرْ حَدِيثًا قَدْ رَوَاهُ جَابِرُ
 ١٧٤٤ - فِي شَأْنِ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْعُلْيَا وَمَا
 ١٧٤٥ - بَيْنَاهُمْ فِي عَيْشِهِمْ وَنَعِيمِهِمْ
 ١٧٤٦ - لَكُنْهُمْ رَفَعُوا إِلَيْهِ رُؤُوسَهُمْ
 ١٧٤٧ - فَيُسَلِّمُ الْجَبَّارُ جَلَّ جَلَالُهُ
- وَفَرَّاقَهَا لِمَسَاكِينِ الْأَبْدَانِ
 أُخْرَى إِلَى خَلْقِهَا الرَّحْمَنِ
 فِيهَا وَهَذَا نَصُّهُ بِأَمَانٍ
 ذِيَرُ لَذَاتِ الْبَغْلِ مِنْ هَجْرَانِ
 هَجَرَتْ بِلَا ذَنْبٍ وَلَا عُذْوَانِ
 فِيهِ الشِّفَاءُ لَطَالِبِ الْإِيمَانِ
 يَلْقَوْنَ مِنْ فَضْلِ وَمِنْ إِحْسَانِ
 وَإِذَا بَنُورِ سَاطِعِ الْعَشْيَانِ
 فَإِذَا هُوَ الرَّحْمَنُ ذُو الْغُفْرَانِ
 حَقًّا عَلَيْهِمْ وَهُوَ ذُو الْإِحْسَانِ

١٧٣٨ - ظ : (عند نزاعها).

- ١٧٤٢ - يشير الناظم إلى الحديث الصحيح عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال :
 قال رسول الله ﷺ : «والذي نفسي بيده، ما من رجل يدعو امرأته إلى
 فراشها فتأبى عليه؛ إلا كان الذي في السماء ساخطاً عليها حتى يرضى
 عنها». أخرجه - بهذا اللفظ - مسلم في كتاب النكاح برقم (١٤٣٦)
 ١٠٦٠/٢. وأخرجه البخاري بلفظ : «إذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها
 لعنتها الملائكة حتى ترجع». في كتاب النكاح - باب إذا باتت المرأة
 مهاجرة فراش زوجها برقم (٥١٩٣) (الفتح ٢٠٥/٩).
- ١٧٤٣ - جابر هو: ابن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب بن غنم الأنصاري،
 السلمي، يكنى بأبي عبد الله وأبي عبد الرحمن وأبي محمد، من المكثرين من
 رواية الحديث، شهد تسع عشرة غزوة مع النبي ﷺ، كانت وفاته سنة
 ثمان وسبعين وقيل أربع. الإصابة (٢١٣/١)، أسد الغابة (٢٥٦/١).
- ١٧٤٧ - يشير الناظم في هذه الأبيات إلى الحديث الذي ورد من طريق جابر
 - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ : «بينا أهل الجنة في نعيمهم إذ
 سطع لهم نور، فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب - عز وجل - قد أشرف عليهم =

من فوقهم، فقال: السلام عليكم يا أهل الجنة، وقال: ذلك قول الله - عز وجل - ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَجِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]، قال: فينظر إليهم وينظرون إليه، ولا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم ويبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم».

الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه في المقدمة - باب فيما أنكرت الجهمية ٣٦/١ برقم (١٧٢)، والآجري في الشريعة - كتاب التصديق بالنظر إلى الله عز وجل ص ٢٣٨، وأبو نعيم في الحلية (٢٠٨/٦ - ٢٠٩)، وفي صفة الجنة برقم (٩١) ص ٣٥ - ٣٦، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٤٨٢/٣) برقم (٨٣٦)، والأصبهاني في الحجة (٢٤١/٢) برقم (٢١٦)، والبيهقي في البعث والنشور برقم (٤٩٣) ص ٢٤٩، والدارقطني في الرؤية برقم (٥١) ص ١٦٥ - ١٦٦ ط، وابن قدامة في إثبات صفة العلو برقم (٤٦) ص ٨٢، والعقيلي في الضعفاء (٢٧٤/٢ - ٢٧٥) برقم (٢٣٧)، وابن عدي في الكامل (١٣/٦ - ١٤). (في ترجمة الفضل بن عيسى الرقاشي)، والبغوي في تفسيره (٢٣/٧). (عند تفسير قوله تعالى: ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَجِيمٍ﴾ [يس: ٥٨]، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة برقم (٩٧) ص ٤٤ - ٤٥.

- وأورده السيوطي في الدر المنثور (٦٥/٧ - ٦٦) وعزاه إلى البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه.

- وأورده الحافظ ابن كثير في تفسيره (٥٧٥/٣) وقال: «في إسناده نظر». وأورده ابن الجوزي في الموضوعات (٢٦٠/٣ - ٢٦٢) وقال: «هذا حديث موضوع على رسول الله ﷺ ومدار طريقه على الفضل بن عيسى الرقاشي، قال يحيى: كان رجل سوء، وقال ابن حبان: كان يضع الحديث» ١. هـ بتصرف.

- وقال البوصيري في مصباح الزجاجة (٦٨/١) برقم (٦٧): «هذا إسناد ضعيف لضعف الفضل بن عيسى».

- وضعفه الألباني (انظر: ضعيف الجامع الصغير برقم (٢٣٦٣)).

١٧٤٨ - وَادُّكُزُ حَدِيثاً قَدْ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ م طَرِيقُهُ فِيهِ أَبُو الْيَقْظَانِ

١٧٤٩ - فِي فَضْلِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ الَّذِي بِالْفَضْلِ قَدْ شَهِدَتْ لَهُ النَّصَّانِ

= ولكن هذا الحديث أورده الناظم محتجاً به في: (الصواعق المرسله ١٣٣٢/٤، حادي الأرواح ص ٣٥٩ - ٣٦٠). وسيذكره مرة أخرى في البيت (٥٤٦٢).

- وقال البيهقي في البعث والنشور عقب الحديث: «وقد مضى في هذا الكتاب في كتاب الرؤية ما يؤكد ما روي في هذا الحديث» ا.هـ.
- واحتج به ابن أبي العز الحنفي في شرحه للطحاوية (١٧٧/١)، (٣٧٦/٢).

- وأورد السيوطي في اللآلئ المصنوعة (٤٦١/٢) شاهداً لحديث جابر من حديث أبي هريرة، وأشار إليه في الدر المنثور (٣٢٤/٧) وعزاه إلى ابن أبي النجار في تاريخه.

والحديث تشهد له أحاديث الرؤية السابقة كما أشار إليها الناظم عند البيت رقم (١٢٧٤)، وليس في الحديث ما يستنكر فلعله يرتقي إلى الحسن بهذه الشواهد، وأحاديث الرؤية الثابتة في الصحاح كافية في إثبات العلو كما تقدم. وسيذكر الناظم هذا الحديث مرة أخرى في البيت (٥٤٦٦) وما بعده.

١٧٤٨ - تقدمت ترجمة الشافعي تحت البيت رقم (١٣٧٣).

أبو اليقظان: هو عثمان بن عمير البجلي، أبو اليقظان الكوفي، الأعمى، ويقال ابن قيس، ويقال: ابن أبي حميد، روى عن أنس وزيد بن وهب وأبي الطفيل وغيرهم، وعنه الأعمش والثوري وشعبة وغيرهم، وهو ضعيف في الرواية ونقل الحديث، وكان يدلس، وكان غالباً في التشيع، وقال ابن عدي: «يكتب حديثه على ضعفه» الكامل لابن عدي (١٦٨/٥)، وانظر تهذيب التهذيب ١٣٢/٧، ميزان الاعتدال ٤٤٧/٣.

١٧٤٩ - هذا البيت ساقط من (د). وقد أنث النص للضرورة، انظر ما سبق في التعليق على البيتين (٢٢٨، ١٦٧٤).

- ويوم الجمعة ورد في فضله آيات وأحاديث كثيرة، استوعبها وأفاض في ذكرها الناظم في زاد المعاد (٣٦٤/١).

١٧٥٠ - يَوْمِ اسْتِواءِ الرَّبِّ جَلَّ جَلالُهُ حَقًّا عَلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الشَّانِ

١٧٥٠ - يشير الناظم في هذه الأبيات إلى ما روي عن أنس - رضي الله عنه - قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أتاني جبريل في كفه كالمرأة البيضاء فيها كالنكتة السوداء، فقلت: ما هذا الذي في يدك؟ قال: الجمعة. قلت: وما الجمعة؟ قال: لكم فيها خير، وهو عندنا سيد الأيام، ونحن نسميه يوم القيامة «المزيد»، قلت: ولم ذاك؟ قال: لأن الرب - تبارك وتعالى - اتخذ في الجنة وادياً أفيح من مسك أبيض، فإذا كان يوم الجمعة ينزل على كرسيه من عليين، أو نزل من عليين على كرسيه...» الحديث بطوله.

أخرجه الشافعي في مسنده بنحوه (ترتيب المسند للزواوي والحسيني ١٢٦/١) برقم (٣٧٤)، وفي كتاب الأم له (١٨٥/١)، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (١٤٤، ١٤٥) ص ٧٦، ٧٧، وابن أبي شيبه في المصنف (١٥٠/٢)، وعبدالرزاق في المصنف (٢٥٦/٣)، ومحمد بن أبي شيبه في العرش برقم (٨٨) ص ٩٥، وعبدالله ابن الإمام أحمد في السنة برقم (٤٦٠) (٢٥٠/١)، والدارقطني في الرؤية برقم (٥٩)، (٦٠)، (٦١)، (٦٢)، (٦٣)، ص ١٧٢ - ١٧٩، وأبو نعيم في صفة الجنة برقم (٣٩٥) ص ١٤٩، وفي الحلية (٧٢/٣)، وابن منده في الرد على الجهمية برقم (٩٢) ص ١٠١، والآجري في الشريعة في باب التصديق بالنظر ص ٢٣٧، وابن قدامة في العلو برقم (٤٠) ص ٧٠، وابن أبي الدنيا في صفة الجنة برقم (٩٠) ص ٤١ - ٤٢، والبزار في مسنده (كشف الأستار ١٩٤/٤ - ١٩٥).

- وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٦٣/٢ - ١٦٤)، وقال: «رواه الطبراني في الأوسط ورجاله ثقات».

- وأورده الناظم في زاد المعاد (٤١٠/١) وقال: «ولهذا الحديث عدة طرق ذكرها الدارقطني في الرؤية».

وفي اجتماع الجيوش ص ١٠٤ وقال: «ولهذا الحديث عدة طرق جمعها أبو بكر بن أبي داود في جزء».

وأورده في حادي الأرواح ص ٣٥٤ وقال: «هذا حديث كبير عظيم الشأن، =

١٧٥١ - وَادْكُرْ مَقَالَتَهُ أَلَسْتُ أَمِينٌ مَنْ فَوْقَ السَّمَاءِ الْوَاحِدِ الْمَنَّانِ

= رواه أئمة السنة وتلقوه بالقبول، وجمل به الشافعي مسنده... وعزاه لابن بطة في الإبانة.

وأطال شيخ الإسلام في ذكر طرقه وشواهد، وصححه (انظر: مجموع الفتاوى ٤١٠/٦ - ٤١٩). وللحديث طرق غير طريق أبي اليقظان. فالحديث على أقل تقدير حسن بمتابعاته وشواهد.

١٧٥١ - «مقالته»: يعني قول النبي ﷺ.

- يشير الناظم إلى الحديث المتفق على صحته عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: «بعث علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - إلى رسول الله ﷺ من اليمن بذهيب في أديم مقروط لم تحصل من ترابها، قال: فقسمها بين أربعة نفر: بين عيينة بن بدر، وأقرع بن حابس، وزيد الخيل، والرابع: إما علقمة، وإما عامر بن الطفيل، فقال رجل من أصحابه: كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء، يأتيني خبر السماء صباحاً ومساءً». قال: فقام رجل غائر العينين، مشرف الوجنتين، ناشر الجبهة، كث اللحية، محلوق الرأس، مَسْمُرُ الإزار، فقال: يا رسول الله: اتق الله، قال: «ويلك، أو لست أحق أهل الأرض أن يتقي الله؟» قال: ثم ولّى الرجل، قال خالد بن الوليد: يا رسول الله ألا أضرب عنقه؟ قال: «لا، لعله أن يكون يصلي»، فقال خالد: وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه، قال رسول الله ﷺ: «إني لم أؤمر أن أنقب قلوب الناس ولا أشق بطونهم»، قال: ثم نظر إليه وهو مقفٌ فقال: «يخرج من ضئضئ هذا قوم يتلون كتاب الله رطباً، لا يتجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية». - وأظنه قال -: «لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل ثمود».

الحديث أخرجه البخاري في المغازي - باب بعث علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد إلى اليمن قبل حجة الوداع برقم (٤٣٥١)، ومسلم في الزكاة برقم (١٠٦٤).

- ف، د، ح، س، طت، طه: (الواحد الرحمن).

١٧٥٢ - وَاذْكُرْ حَدِيثَ أَبِي رَزِينٍ ثُمَّ سُفِّهُ بِطَوِيلِهِ كَمْ فِيهِ مِنْ عِزْفَانٍ

١٧٥٢ - تقدمت ترجمة أبي رزين تحت البيت رقم (١٢٩٢).

- يشير الناظم إلى حديث أبي رزين العقيلي في وفد بني المنتفق، وهو حديث طويل وجاء فيه: «قال: قلت يا رسول الله كيف ونحن ملء الأرض وهو شخص واحد ينظر إلينا وننظر إليه؟ قال: «أنتك بمثل هذا في آلاء الله: الشمس والقمر آية منه صغيرة ترونها ويريانكم ساعة واحدة ولا تضارون في رؤيتهما...» الحديث بطوله:

أخرجه أبو داود في سننه (مختصراً) في كتاب الأيمان والنذور - باب ما جاء في يمين النبي ﷺ برقم (٣٢٦٦)، وعبدالله ابن الإمام أحمد في زوائده على المسند (١٣/٤)، وفي السنة له (٤٨٥/٢) برقم (١١٢٠)، وابن أبي عاصم في السنة برقم (٥٢٤) ص ٢٣١ (مختصراً)، وبرقم (٦٣٦) ص ٢٨٦ (بتمامه)، وابن خزيمة في التوحيد (٤٦٠/١ - ٤٧٠) برقم (٢٧١)، والحاكم في المستدرک (٤/٥٦٠ - ٥٦٤)، والدارقطني في الرؤية برقم (١٩١) ص ٢٨٧، والطبراني في الكبير (٢١١/١٩ - ٢١٤)، وأبو نعيم في صفة الجنة (مختصراً) برقم (١٦٨) ص ٦١.

- وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٣٨/١٠ - ٣٤٠) وقال: «رواه عبدالله والطبراني بنحوه وأحد طريقي عبدالله إسنادها متصل ورجالها ثقات، والإسناد الآخر وإسناد الطبراني مرسل عن عاصم بن لقيط أن لقيطاً...» ا.هـ.

وقال الحاكم (٤/٥٦٤): «صحيح الإسناد، كلهم مدنيون، ولم يخرجاه».

- وأورده الناظم بطوله في زاد المعاد (٦٧٣/٣ - ٦٧٧) وعزاه إلى العسال في المعرفة، وإلى أبي الشيخ في السنة، وإلى ابن منده، وإلى ابن مردويه، وقال عقب الحديث (٦٧٧/٣): «هذا حديث كبير جليل، تنادي جلالته، وفخامته وعظمته على أنه قد خرج من مشكاة النبوة... ورواه أئمة أهل السنة في كتبهم، وتلقوه بالقبول، وقابلوه بالتسليم والانقياد، ولم يطعن أحد منهم فيه ولا في أحد من رواه» ا.هـ بتصرف.

- ونقل الناظم كلام ابن منده في الزاد (٦٧٨/٣) وجاء فيه: «ولم ينكره أحد، ولم يتكلم في إسناده، بل روه على سبيل القبول والتسليم، ولا ينكر هذا الحديث إلا جاحد أو جاهل، أو مخالف للكتاب والسنة».

- ١٧٥٣ - وَاللَّهُ مَا لِمَعْطَلٍ بِسَمَاعِهِ أَبْدًا قُوًى إِلَّا عَلَى التُّكَرَانِ
 ١٧٥٤ - فَأُصُولُ دِينٍ نَبِيْنَا فِيهِ أَتَتْ فِي غَايَةِ الْإِيضَاحِ وَالتَّبْيَانِ
 ١٧٥٥ - وَبِطُولِهِ قَدْ سَاقَهُ ابْنُ إِمَامِنَا فِي سُنَّةٍ وَالْحَافِظُ الطَّبْرَانِي
 ١٧٥٦ - وَكَذَا أَبُو بَكْرٍ بِتَارِيخٍ لَهُ وَأَبُوهُ ذَاكَ زُهَيْرُ الرَّبَّانِي

- ١٧٥٥ - يعني عبدالله ابن الإمام أحمد، وتقدمت ترجمته تحت البيت رقم (١٤٢٢).
 «في سنة»: يعني في كتابه السنة (٤٨٥/٢ - ٤٨٩) برقم (١١٢٠).
 - تقدمت ترجمة الطبراني عند البيت رقم (١٤٤١)، والحديث أخرجه في معجمه الكبير كما ذكرنا آنفاً (٢١١/١٩ - ٢١٤). وقد أحال عليه الناظم في الزاد (٦٧٨/٣) حيث قال: «... ومنهم حافظ زمانه، ومحدث أوانه، أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني في كثير من كتبه».
 ١٧٥٦ - هو أحمد بن أبي خيثمة زهير بن حرب بن شداد، نسائي الأصل، سمع من أبيه وأبي نعيم وأحمد بن حنبل وغيرهم كثير. وعنه أبو القاسم البغوي وإسماعيل الصفار وغيرهم كثير.
 قال الخطيب: «كان ثقة عالماً متقناً حافظاً بصيراً بأيام الناس، راوية للأدب».
 اشتهر بكتاب التاريخ الذي ألفه، وهو كبير. كانت وفاته سنة تسع وسبعين ومائتين.
 سير أعلام النبلاء (٤٩٢/١١)، طبقات الحنابلة (٤٤/١)، تاريخ بغداد (١٦٢/٤).
 - يشير إلى كتابه (التاريخ الكبير). قال عنه الخطيب في تاريخ بغداد (١٦٣/٤): «وله كتاب التاريخ» الذي أحسن تصنيفه وأكثر فائدته، فلا أعرف أغزر فوائد منه». انظر تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين (١٥٢/٢/١).
 - زهير بن حرب بن شداد، الحرشي النسائي ثم البغدادي، أبو خيثمة، الحافظ الحجة، أحد أعلام الحديث حدث عن سفيان ويحيى القطان وغيرهما، وعنه الشيخان وأبو داود وابن ماجه وغيرهم، أكثر من التطواف في العلم، وجمع وصنف وبرع في هذا الشأن. كانت وفاته سنة أربع وثلاثين ومائتين. السير (٤٨٩/١١)، تاريخ بغداد (٤٨٢/٨)، شذرات الذهب (٨٠/٢).

١٧٥٧ - وَاذْكُرْ كَلَامَ مُجَاهِدٍ فِي قَوْلِهِ «أَقِمِ الصَّلَاةَ» وَتِلْكَ فِي سُبْحَانَ
 ١٧٥٨ - فِي ذِكْرِ تَفْسِيرِ الْمَقَامِ لِأَحْمَدٍ مَا قِيلَ ذَا بِالرُّأْيِ وَالْحُسْبَانِ

١٧٥٧ - تقدمت ترجمة مجاهد عند البيت رقم (١١٧٠).

- يشير إلى قوله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴿٧٩﴾ [الإسراء: ٧٨، ٧٩]. و«سبحان»: اسم لسورة الإسراء، ويطلق عليها سورة بني إسرائيل. (الفتح ٢٨٩/٨).

١٧٥٨ - يعني في تفسير المقام المحمود للنبي ﷺ وأثر مجاهد:

أخرجه الطبري في تفسيره (١٤٥/١٥) قال: «حدثنا عباد بن يعقوب الأسدي، قال: حدثنا ابن فضيل، عن ليث، عن مجاهد، في قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ قال: يُجْلِسُهُ مَعَهُ عَلَى عَرْشِهِ». - وأخرجه الخلال من طرق كثيرة في السنة (ص ٢٠٩ - ٢٦٥) ومدارها على ليث بن أبي سليم.

- وأورده الحافظ في الفتح (٢٥٢/٨) وعزاه إلى عبد بن حميد، وعزاه الذهبي في العلو (المختصر ص ٢٥٦) إلى الطبراني في السنة. وقد أشار الطبري في تفسيره (١٤٧/١٥) إلى تصحيحه للخبر.

- ونقل الناظم فيما سيأتي أن الدارقطني يثبت الآثار في هذا الباب ونقل الشهاب الخفاجي في نسيم الرياض (٣٤٣/٢) تصحيح الدارقطني لهذا الأثر. - وقد صححه شيخ الإسلام فقال في درء التعارض (٢٣٧/٥): «رواه بعض الناس من طرق كثيرة مرفوعة وهي كلها موضوعة وإنما الثابت أنه عن مجاهد وغيره من السلف، وكان السلف والأئمة يروونه ولا ينكرونه ويتلقونه بالقبول».

وانظر مجموع الفتاوى (٢٧٣/٤).

- ونقل الخلال تصحيح الإمام أحمد والقاسم بن سلام وأبي داود صاحب السنن وإسحاق بن راهويه وغيرهم كثير لهذا الأثر كما سوف يأتي. (انظر: السنة للخلال برقم (٢٤٤)، (٢٨٣)، (٣١١)).

وللأثر شواهد سوف نذكرها عند البيت رقم (١٧٦١).

وهذا الأثر مما تلقته الأمة بالقبول وأجمع عليه أهل السنة كما ذكر ذلك شيخ الإسلام وغيره...

ومن ضعف الأثر يُعْلَهُ «بليث بن أبي سليم»: وقد ضعفه بعض أهل العلم ولكن قال عنه ابن عدي في الكامل (٩٠/٦): «له أحاديث صالحة وقد روى عنه شعبة والثوري ومع الضعف الذي فيه يكتب حديثه».

وقال الإمام أحمد: «مضطرب الحديث، ولكن حدث الناس عنه» الكواكب النيرات لابن الكيال ص ٤٩٣. يعني أن ضعفه ليس شديداً قد ينجبر بالشواهد الأخرى كما سيأتي.

ومما يجعلنا نقوي هذا الأثر عدة أمور:

١ - ما نقل عن السلف في قبول هذا الخبر والطعن فيمن ردّه وتضليله وتبديعه وإليك الأمثلة - (انظر: السنة للخلال من ص ٢٠٩ إلى ص ٢٦٥) - : قال أبو داود: «من أنكر هذا فهو عندنا متهم، وقال: ما زال الناس يحدثون بهذا الحديث يريدون مغايظة الجهمية، وذلك أن الجهمية ينكرون أن على العرش شيء».

قال إسحاق بن راهويه: «من ردّ هذا الحديث فهو جهمي».

قال إبراهيم الأصبهاني: «هذا الحديث حدث به العلماء منذ ستين ومائة سنة ولا يرده إلا أهل البدع، قال: وسألت حمد بن علي عن هذا الحديث فقال: كتبه منذ خمسين سنة ولا يرده إلا أهل البدع».

٢ - ليس في الأثر ما يستنكر أو يوهم التشبيه والتجسيم - كما زعم أهل البدع - ، لأن الأثر قال: «يجلس محمداً على العرش» فهذا فيه نص على استواء الرب على العرش حقيقة وليس فيه كيفية لهذا الاستواء حتى يستثنعه بعض من يسمعه، ويدل لهذا قول أبي داود: «يريدون مغايظة الجهمية، وذلك أن الجهمية ينكرون أن على العرش شيء»، وأهل السنة حين إيرادهم لهذا الحديث يستدلون به لإثبات العلو والاستواء فقط لا غير، وأنه مما اختص به النبي ﷺ على سائر الخلق.

٣ - أن الأئمة عند تفسير آية الإسراء أثبتوا هذا الأثر وذكروا أنه لا منافاة بين الشفاعة العظمى وأنها المقام المحمود وإجلال الله للنبي ﷺ معه على العرش هو من المقام المحمود أيضاً وإليك نص كلامهم:

قال الطبري في تفسيره (١٤٥/١٥ - ١٤٨): «ما قاله مجاهد من أن الله يُقْعِدُ محمداً ﷺ على عرشه غير مدفوع صحته لا من جهة خبر ولا نظر... (إلى أن قال): فقد تبين إذاً بما قلنا أنه غير محال في قول أحد ممن ينتحل الإسلام ما قاله مجاهد من أن الله تبارك وتعالى يقعد محمداً على عرشه» ا.هـ مختصراً.

وذكر الحافظ في الفتح (٤٣٥/١٠) أقوال الناس في تفسير المقام المحمود ثم قال: «...ويمكن رد الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة، فإن إعطاءه لواء الحمد، وثنائه على ربه، وكلامه بين يديه، وجلوسه على كرسيه، وقيامه أقرب من جبريل كل ذلك صفات للمقام المحمود الذي يشفع فيه ليقضي بين الخلق» (وكلام الحافظ هذا يوحى بقبوله واحتجاجه بخبر مجاهد).

وقال القرطبي في الجامع لأحكام القرآن (٣١١/١٠ - ٣١٢): «وهذا تأويل غير مستحيل»، وقال أيضاً: «بل هو مستو على عرشه كما أخبر عن نفسه بلا كيف، وليس إقعاده محمداً على العرش موجباً له صفة الربوبية أو مخرجاً له عن صفة العبودية، بل هو رفع لمحلته وتشريف له على خلقه». وكذلك من المفسرين الذين أثبتوا هذا المعنى وأوردوا كلاماً مشابهاً لكلام القرطبي وابن حجر وابن جرير:

- ابن العربي في أحكام القرآن (١٥٤٢/٣) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَخَشَى النَّاسَ...﴾ [الأحزاب: ٣٧]، الشوكاني في فتح القدير (٢٥٢/٣)، صديق حسن خان في فتح البيان (٤٤٠/٧)، الآلوسي في روح المعاني (١٤٢/١٥/٥)، ابن عطية في المحرر الوجيز (٤٧٩/٣) ط. الشهاب الخفاجي وملا علي القاري في نسيم الرياض (٣٤٣/٢ - ٣٤٥).

٤ - أن إثبات هذا القول على ظاهره وعدم تأويله والإيمان بما جاء به =

.....
= حقيقة وأنه يدل على علو الله تعالى على عرشه واستوائه حقيقة قد أثبتتها
الجم الغفير من أهل العلم من أئمة السنة منهم:

قال الناظم في بدائع الفوائد (٣٩/٤): «قال القاضي: صنف المروزي كتاباً
في فضيلة النبي ﷺ، وذكر فيه إقعاده على العرش، قال القاضي وهو قول
أبي داود، وأحمد بن أصرم ويحيى بن أبي طالب وأبي بكر بن حماد وأبي
جعفر الدمشقي وعياش الدوري وإسحاق بن راهويه وعبد الوهاب الوراق
وإبراهيم الأصبهاني وإبراهيم الحربي وهارون بن معروف ومحمد بن
إسماعيل السلمي ومحمد بن مصعب العابد وأبي بكر بن صدقة ومحمد بن
بشير بن شريك وأبي قلابة وعلي بن سهل وأبي عبدالله بن عبد النور وأبي
عبيد والحسن بن فضل وهارون بن العباس الهاشمي وإسماعيل بن إبراهيم
الهاشمي ومحمد بن عمران الفارسي الزاهد ومحمد بن يونس البصري
وعبدالله ابن الإمام أحمد والمروزي وبشر الحافي. انتهى (قلت) - الكلام
لابن القيم -: «وهو قول ابن جرير الطبري وإمام هؤلاء كلهم مجاهد إمام
التفسير وهو قول أبي الحسن الدارقطني...» وانظر العلو للذهبي.

وقد ألف أبو القاسم الدشتي كتاباً أثبت فيه الحد لله وهذه المسألة (انظر:
ذيل التذكرة). (وعندي نسخة من الظاهرية مصورة).

ذكر الناظم في بدائع الفوائد (٣٩/٤)، والذهبي في (مختصر العلو ص ١٨٣)
أن للمروزي صاحب الإمام أحمد كتاباً في فضيلة النبي ﷺ أثبت فيه مسألة
الإجلاس.

- قوله: «ما قيل ذا بالرأي...» يشير به إلى أن أثر مجاهد لا يمكن أن
يقال بالرأي، والذي لا يقال بالرأي يأخذ حكم المرفوع، فعلى هذا يكون
الحديث مرسلاً، ولا يحكم للحديث بأنه مرفوع إلا إذا كان الذي لا مجال
للرأي فيه هو قول الصحابي وعلى هذا علماء الحديث ولم يخالف إلا ابن
العربي في كتابه «القبس شرح موطأ مالك بن أنس» حيث قرر أن التابعي
إذا قال قولاً لا مجال للرأي فيه فإنه يأخذ حكم المرفوع. انظر: فتح
المغيث للسخاوي ١/١٥٢، النكت لابن حجر ٢/٥٣٠.

١٧٥٩ - /إِنْ كَانَ تَجْسِيماً فَإِنَّ مُجَاهِداً هُوَ شَيْخُهُمْ بَلْ شَيْخُهُ الْفُقَوَانِي
١٧٦٠ - وَلَقَدْ أَتَى ذِكْرُ الْجُلُوسِ بِهِ وَفِي أَثَرِ رَوَاهُ جَعْفَرُ الرَّبَّانِي

= ولكن مما يجعلنا نتوقع أنه ليس من رأيه بل هو مما أخذه عن ابن عباس ما ثبت عنه أنه قال: «عرضت القرآن على ابن عباس أوقفه عند كل آية أسأله فيم أنزلت وفيم كانت» السير (٤/٤٥٠).

ويقول قتادة: «أعلم من بقي بالتفسير مجاهد».

وإن كان مرسلًا فإنه يعتضد بالشواهد، ومعناه تشهد له نصوص العلو والاستواء الأخرى، وكذلك كما ذكرنا تلقي الأئمة له بالقبول.

١٧٥٩ - يشير الناظم إلى تهجم بعض أهل البدع على من يثبت هذا الخبر وأنه يدل على التجسيم ومن هؤلاء:

الواحدي في تفسيره البسيط (ل(١٢٦)) مخطوطة الأزهر - رواق المغاربة (جامعة الإمام ١٠٤٩/ف): «وروي عن مجاهد قال: يجلسه معه على العرش وروي عن ابن مسعود يقعده على العرش، وهذا تفسير فاسد وقول رذُل، وقول مجاهد «معه» قول موحش فظيع، ونص الكتاب ينادي بفساد هذا التفسير...».

والرازي في تفسيره الكبير (٤٣١/٥).

- قوله: «هو شيخهم»: يعني يلزم من قول المعطلة لمن أثبت خبر مجاهد بأنه مجسم أن يكون مجاهد هو شيخ المجسمة.

- «شيخه الفوقاني»: هو ابن عباس الذي أخذ عنه تفسير القرآن.

١٧٦٠ - يعني في الأثر السابق عن مجاهد.

جعفر: ابن أبي طالب بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمناف بن قصي، أبو عبدالله، ابن عم النبي ﷺ، وأحد السابقين إلى الإسلام، وكان أبو هريرة - رضي الله عنه - يقول: «ما احتذى النعال، ولا ركب المطايا، ولا وطىء التراب بعد رسول الله ﷺ أفضل من جعفر بن أبي طالب» عزاه الحافظ إلى الترمذي والنسائي وصحح إسناده. وكان ممن هاجر إلى الحبشة، واستشهد في مؤتة، وكان عمر - رضي الله عنه - يسلم على ولده عبدالله فيقول: «السلام عليك يا ابن ذي الجناحين» لأن يديه قطعتا في مؤتة.

الإصابة (٢٣٧/١)، أسد الغابة (٢٨٦/١).

= يشير الناظم إلى الأثر الذي جاء عن سفيان بن عيينة عن أبي الزبير عن جابر قال: «لما قدم جعفر بن أبي طالب من أرض الحبشة تلقاه رسول الله ﷺ، فلما نظر جعفر إلى رسول الله ﷺ حَجَلَ (قال سفيان: حجل: مشى على رجل واحدة) إعظاماً منه لرسول الله ﷺ فقبل رسول الله بين عينيه وقال له: أنت أشبه الناس بخلقِي وخلقِي، وخلقت من الطينة التي خلقت منها، حدثني بعض عجائب أرض الحبشة، قال: نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله: بينا أنا سائر في بعض طرقاتها، فإذا بعجوز على رأسها مِكتَلٌ، فأقبل شاب يركض على فرس له، فزحمها، فألقاها بوجهها، وألقى المِكتل عن رأسها، فاسترجعت قائمة، وأتبعته النظر وهي تقول له: «الويل لك إذا جلس الملك على كرسية فاقصص للمظلوم من الظالم، قال جابر: فنظرت إلى رسول الله وإن دموعه على لحيته كالجمان، ثم قال رسول الله ﷺ: «لا قدس الله أمة لا يأخذ المظلوم حقه من الظالم غير مُتَمَتِّع» الحديث.

- أخرجه بهذا اللفظ: أبو محمد محمود بن أبي القاسم الدشتي في كتابه إثبات الحدِّ لله (ل ١٠٩).

- وأخرجه عن جابر بمعناه: ابن ماجه في السنن كتاب الفتن - باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر برقم (٤٠٥٩) (٣٨٣/٢) ولكن بلفظ: «سوف تعلم يا غدر إذا وضع الله الكرسي...».

- وأخرجه أبو يعلى في المسند (٧/٤، ٨)، وأخرجه الخطيب في تاريخه (٣٩٦/٧) مختصراً من غير ذكر لفظ الجلوس، والذهبي في العلو بلفظ ابن ماجه (المختصر ص ١٠٦).

- وابن أبي عمر في مسنده كما في المطالب العالية المخطوطة المسندة ص ٢٢٩، ٢٣٠ (نقلًا عن محقق الأسماء والصفات للبيهقي). وورد لهذا الحديث شاهد من حديث بريدة بلفظ: «ويل لك يوم يضع الملك كرسية فيأخذ للمظلوم من الظالم». أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات (٢٩٧/٢) - (٢٩٩) برقم (٨٦٠)، والدارمي بنحوه في الرد على المريسي ص ٧٣، =

١٧٦١ - أَغْنِي ابْنَ عَمِّ نَبِيِّنَا وَبِغَيْرِهِ أَيْضاً أَتَى وَالْحَقُّ دُو تَبْيَانٍ

= وابن أبي عاصم في السنة برقم (٥٨٢) ص ٢٥٧، وأبو بكر بن أبي شيبة في مسنده كما في المطالب العالية المخطوطة المسندة ص ٢٢٧ وقال ابن حجر: إسناده حسن». (نقلاً عن محقق كتاب الأسماء والصفات).

والحديث كذلك له شاهد من حديث علي - رضي الله عنه - بلفظ مختصر كما في المسند للإمام أحمد (١/١٠٨). وله شاهد من حديث خولة وأبي سفيان بن الحارث كما في المستدرک (٣/٢٥٦).

وللفظ الجلوس شاهد موقوف عن أسماء بنت عميس عن جعفر بن أبي طالب وذكر القصة وهي عند الدارمي في الرد على المريسي ص ٧٣. والحديث بغير لفظة الجلوس صححه الألباني: (مختصر العلو ص ١٠٦ وقال الذهبي: إسناده صالح)، وفي ظلال الجنة (السنة لابن أبي عاصم ص ٢٥٧).

وأشار إليه الناظم في زاد المعاد (٣/٣٣٣): إلى لفظة «الْحَجَل» الواردة فيه ولم يُشَرِّ إلى لفظة الجلوس. وعزاه إلى البيهقي. - ولعل الحديث بشواهد - وليس فيه ما يستنكر - يرتقي إلى الحسن والله أعلم.

١٧٦١ - يشير الناظم إلى ما أتى حول مسألة الإجلال عن غير مجاهد في تفسير الآية، فقد ورد عن: ابن مسعود، وابن عباس، وعبدالله بن سلام، وابن عمر.

فأما ما ورد عن ابن مسعود:

فقد جاء في حديث مرفوع طويل وفيه: «... وإني لأقوم المقام المحمود يوم القيامة»، فقال الأنصاري: وما ذاك المقام المحمود؟ قال: «إذا جيء بكم عراة حفاة غُرلاً فيكون أول من يكسى إبراهيم، يقول: اكسوا خليلي، فيؤتى بِرِيطَتَيْنِ بِيضَاوَيْنِ فَيُلْبَسُهُمَا ثُمَّ يَقْعِدُ فَيَسْتَقْبِلُ الْعَرْشَ، ثُمَّ أُوتِيَ بِكِسْوَتِي فَأَلْبَسَهَا، فَأَقُومُ عَنْ يَمِينِهِ مَقَاماً لَا يَقُومُهُ أَحَدٌ غَيْرِي يَغْبِطُنِي بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ...» الحديث.

.....
= أخرجه الإمام أحمد في المسند (٣٩٨/١ - ٣٩٩)، وابن جرير في التفسير (١٤٦/١٥)، والدارمي في السنن في الرقائق - باب شأن نزول الساعة (٤١٨/٢ - ٤١٩) برقم (٢٨)، وأبو الشيخ في العظمة (٥٩٥/٢) برقم (٢٢٥)، والحاكم في المستدرک (٣٦٤/٢).

ولفظ الدارمي وأبي الشيخ والحاكم في أوله: «قال رجل: ما المقام المحمود؟ قال: ذلك يوم ينزل الله على عرشه فيئط به كما يئط الرجل الجديد من تضايقه».

- وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣٢٦/٥) وعزاه إلى ابن المنذر وابن مردويه.

- وأشار إليه الواحدي والرازي في تفسيره (٤٣١/٥) بلفظ: «يقعده على العرش».

وهذا الحديث في سننه عثمان بن عمير وهو ضعيف كما في التقريب ص ٣٨٦.

وله شاهد من حديث علي بن أبي طالب موقوفاً.

أخرجه: البيهقي في الأسماء والصفات ٢٨٧/٢ برقم (٨٤٠)، وابن أبي شيبه في المصنف (١١٧/١٤)، وأبو يعلى في المسند (٤٢٧/١، ٤٢٨). وقد أشار إلى هذا الأثر عن ابن مسعود في تفسير المقام المحمود وأورده كذلك صديق حسن خان وعزاه إلى أبي وائل. (فتح البيان ٧/٤٤٠).

وأما ما ورد عن ابن عباس:

فقد أخرج الخلال بسنده عن الضحاك عن ابن عباس في قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ قال: «يقعده على العرش» السنة برقم (٢٩٥) ص ٢٥١ - ٢٥٢.

- وهذا الأثر ضعيف.

وأما ما ورد عن عبدالله بن سلام:

فإنه قال: «إن محمداً ﷺ يوم القيامة بين يدي الرب - عز وجل - على كرسي الرب تبارك وتعالى».

١٧٦٢ - وَالْدَارَقُطْنِيُّ الْإِمَامُ يُثَبِّتُ الْآثَارَ فِي ذَا الْبَابِ غَيْرِ جَبَانَ

= بهذا اللفظ أخرجه: الطبري في التفسير (١٤٨/١٥)، والخلال في السنة برقم (٢٣٦) ص ٢٠٩.

- وفي إسناده: سيف السدوسي، مجهول.

- وورد عنه بلفظ آخر: «إذا كان يوم القيامة جيء ببنبيكم فأقعد بين يدي الله على كرسيه فقلت: يا أبا مسعود (وهو الجريري أحد رواة السند): إذا كان على كرسيه فليس هو معه؟ قال: ويلكم هذا أقرُّ حديث لعيني في الدنيا». أخرجه: ابن أبي عاصم في السنة برقم (٧٨٦) ص ٣٥١، والخلال في السنة برقم (٢٣٧) ص ٢١١.

- وقال الألباني: «إسناده ثقات غير سيف السدوسي فلم أجده».

- وقد أخرجه الحاكم بمعناه في المستدرک (٥٦٨/٤ - ٥٦٩) وقال: «صحيح الإسناد وليس بموقوف فإن عبدالله بن سلام من الصحابة وقد أسنده بذكر رسول الله ﷺ في غير موضع» ووافقه الذهبي.

- وورد عنه بلفظ: «والذي نفسي بيده إن أقرب الناس يوم القيامة محمداً ﷺ جالس عن يمينه على الكرسي».

أخرجه ابن أبي عاصم برقم (٥٨٣) ص ٢٥٨. والأثر ضعيف.

وأورد البغوي في تفسيره عن عبدالله بن سلام في تفسير المقام المحمود قوله: «يقعده على العرش».

وأما ما ورد عن ابن عمر - عند تفسير المقام المحمود - مرفوعاً :-

قال: «يجلسه على السرير» أورده السيوطي في الدر المنثور (٣٢٦/٥) وعزاه لابن مردويه.

وأورده كذلك (٣٢٨/٥) بلفظ: «يجلسني معه على العرش» وعزاه للدليمي.

وكذلك أورده ابن الجوزي في زاد المسير (٥٤/٥) وعزاه إلى أبي وائل.

١٧٦٢ - الدارقطني: هو أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي البغدادي، الإمام الحافظ، المحدث، أمير المؤمنين في الحديث، سمع من إسماعيل الصفار وأبي بكر بن أبي داود وغيرهما كثير، وعنه الحافظ أبو عبدالله الحاكم، والفقيه أبو حامد الإسفراييني وغيرهم كثير، من أهل محلة «دار»

١٧٦٣ - وَلَهُ قَصِيدٌ ضُمِّنَتْ هَذَا وَفِيهِ هَـ: لَسْتُ لِلْمَزَوِيِّ دَا نُكْرَانِ

= القطن» ببغداد، قال عنه الذهبي: «وكان من بحور العلم، ومن أئمة الدنيا، انتهى إليه الحفظ ومعرفة علل الحديث ورجاله مع التقدم في القراءات وطرقها، وقوة المشاركة في الفقه، والاختلاف والمغازي وأيام الناس وغير ذلك». من مصنفاته: السنن، والعلل، والصفات والنزول والرؤية، وكان على طريقة السلف في الاعتقاد. كانت وفاته سنة خمس وثمانين وثلثمائة. السير (٤٤٩/١٦)، تاريخ بغداد (٣٤/١٢)، شذرات الذهب (١١٦/٣)، وفيات الأعيان (٢٩٧/٣).

- لعل الناظم يشير إلى ما أخرجه الدارقطني في كتبه من الأحاديث والآثار التي فيها إثبات العلو لله والجلوس كما في الصفات والنزول له وفي كتاب الرؤية، وجميعها مطبوع ومتداول.

١٧٦٣ - يشير الناظم إلى الأبيات التي أنشدها الدارقطني في خبر مجاهد في إقعاد الله لنبهه معه على العرش فيقول رحمه الله:

«حَدِيثُ الشَّفَاعَةِ فِي أَحْمَدٍ إِلَى أَحْمَدَ الْمُضْطَفَى تُسْنِدُهُ
وَأَمَّا حَدِيثُ بِإِقْعَادِهِ عَلَى الْعَرْشِ أَيْضًا فَلَا تَجَحُّدُهُ
أَمْرُوا الْحَدِيثَ عَلَى وَجْهِهِ وَلَا تُدْخِلُوا فِيهِ مَا يُفْسِدُهُ
وَلَا تُنْكِرُوا أَنَّهُ قَاعِدٌ وَلَا تُنْكِرُوا أَنَّهُ يُقْعِدُهُ»

وقد أخرج هذه الأبيات: الذهبي في العلو (المختصر ص ٢٥٣)، والدشتي في إثبات الحد لله (ل(١١٣) مخطوط)، وأوردها الناظم في بدائع الفوائد (٣٩/٤، ٤٠)، وأوردها الشهاب الخفاجي في نسيم الرياض (٣٤٣/٢) وأثنى فيه على الدارقطني، وأوردها الشيخ سليمان بن سحمان في الضياء الشارق ص ١٧٩ - ١٨٠، وأوردها الشيخ حافظ الحكمي في معارج القبول (١٩٨/١).

- وضعف الألباني إسنادها إلى الدارقطني. (انظر: السلسلة الضعيفة برقم ((٨٦٥)).

ولكن العلماء أثبتوها عن الدارقطني كابن القيم والشهاب الخفاجي وغيرهما.

- ١٧٦٤ - وَجَرَتْ لِذَلِكَ فِتْنَةٌ فِي وَقْتِهِ مِنْ فِرْقَةِ التَّعْطِيلِ وَالْعُدْوَانِ
 ١٧٦٥ - وَاللَّهُ نَاصِرُ دِينِهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ فِي سَائِرِ الْأَزْمَانِ
 ١٧٦٦ - لَكِنْ بِمُخَنَّةٍ حَزْبِهِ مِنْ حَزْبِهِ ذَا حُكْمِهِ مُذْ كَانَتِ الْفِتْنَانِ
 ١٧٦٧ - وَقَدْ افْتَصَرْتُ عَلَى يَسِيرٍ مِنْ كَثِيرٍ رِقَائِتٍ لِلْعَدُوِّ وَالْحُسْبَانِ
 ١٧٦٨ - مَا كُلُّ هَذَا قَابِلُ التَّأْوِيلِ بِاللَّحْرِيفِ فَاسْتَحْيُوا مِنَ الرَّحْمَنِ



وانظر: توضيح المقاصد لابن عيسى (١/٥٣٣).

- ١٧٦٤ - يعني: وجرت لأجل مسألة الجلوس والإقعاد فتنة، وقد ذكرها أهل التاريخ. يقول ابن كثير في البداية والنهاية (١١/١٧٤) في حوادث سنة (٣١٧هـ): «وفيها وقعت فتنة ببغداد بين أصحاب أبي بكر المروزي الحنبلي، وبين طائفة من العامة اختلفوا في تفسير قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾، فقالت الحنابلة: يجلسه معه على العرش، وقال الآخرون: المراد بذلك الشفاعة العظمى، فاقتتلوا بسبب ذلك، وقتل بينهم قتلى، فإنا لله وإنا إليه راجعون...». وانظر: تاريخ الإسلام للذهبي (في حوادث سنة ٣١٧هـ)، والمختصر في أخبار البشر للملك المؤيد (٢/٧٤ - ٧٥)، والكامل في التاريخ لابن الأثير (٨/٢١٣).

ذكر الكوثري في السيف الصقيل ص ١٢٨ أن ابن جرير كان لا يقول بأثر مجاهد، وجرت له فتنة من الحنابلة وأنهم آذوه وأنه كان يقول: سبحان من ليس له أنيس ولا له على العرش جليس ولكن ما في تفسيره يكذب هذا. والله أعلم.

- ١٧٦٦ - «حُكْمُهُ»: كذا ضبط في ف بضم الحاء والميم، وهو الصواب. وفي ط: حكمة. وهو خطأ. ويعني المؤلف أن الله تعالى ينصر دائماً دينه وكتابه ورسوله ولكن بعدما يمتحن أوليائه من قبل أعدائه. وذلك حكمه وتلك سنته منذ وجد أهل الحق وأهل الباطل. وسبب الخطأ في ط أن تاء التأنيث لا تنقط في النسخ، (ص).
 ١٧٦٧ - يعني به أدلة العلو.

فصل

في جناية التأويل على ما جاء به الرسول والفرق بين المردود منه والمقبول^(١)

١٧٦٩ - هَذَا وَأَصْلُ بَلِيَّةِ الْإِسْلَامِ مِنْ تَأْوِيلِ ذِي التَّخْرِيفِ وَالْبُطْلَانِ
١٧٧٠ - وَهُوَ الَّذِي قَدْ فَرَّقَ السَّبْعِينَ بَلْ زَادَتْ ثَلَاثًا قَوْلَ ذِي الْبُرْهَانِ

(١) ذكر الناظم هذه الجنايات وزيادة في الصواعق المرسلة (٣٧٦/١).

١٧٧٠ - «وهو الذي»: يعني التأويل الباطل المردود.

- يشير الناظم إلى الحديث المشهور في افتراق الأمة، والمروي عن عدد من الصحابة وتخريجه كالتالي:

ما ورد عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «افترقت اليهود على إحدى - أو ثنتين - وسبعين فرقة، وتفرقت النصارى على إحدى - أو ثنتين - وسبعين فرقة، وتفرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة».

أخرجه أبو داود في سننه: كتاب السنة - باب شرح السنة برقم (٤٥٩٦)، والترمذي في سننه: كتاب الإيمان - باب ما جاء في افتراق هذه الأمة برقم (٢٦٤٠). وقال: «حديث حسن صحيح»، وابن ماجه في سننه: كتاب الفتن - باب افتراق الأمم برقم (٤٠٣٩) (٣٧٧/٢)، وأحمد في المسند (٣٣٢/٢)، والحاكم في المستدرک في کتاب العلم (١٢٨/١) وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه» ووافقه الذهبي، وابن حبان في صحيحه (الإحسان ١٤٠/١٤) برقم (٦٢٤٧)، وابن أبي عاصم في السنة برقم (٦٦) (٣٣/١)، والمروزي في السنة برقم (٥٨) ص ٢٣، وابن بطة في الإبانة - باب ذكر افتراق الأمم في دينها برقم (٢٧٣) (٣٧٤/١ - ٣٧٥)، والآجري في الشريعة - باب ذكر افتراق الأمم ص ٢٥.

هذا الحديث من رواية أبي هريرة: صححه الشاطبي في الاعتصام =

.....
= (١٨٩/٢)، والسيوطي في الجامع الصغير (٤٩/١).

ومر معنا تصحيح الحاكم والترمذي وابن حبان له.

ما ورد عن عوف بن مالك - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «افترقت اليهود والنصارى على إحدى وسبعين فرقة» (الحديث) وفيه: قيل يا رسول الله من هم؟ قال: «الجماعة».

أخرجه: ابن ماجه في الفتن - باب افتراق الأمم (٣٧٧/٢) برقم (٤٠٤٠)، وابن أبي عاصم في السنة (٣٢/١) برقم (٦٣)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٠١/١) برقم (١٤٩). وقوام السنة الأصبهاني في الحجة: فصل في ذكر الفرقة الناجية (١٠٩/١) برقم (١٩).

ما ورد عن أنس - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: الحديث وفيه: «... وفيه كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة» الحديث.

أخرجه: ابن ماجه في الفتن - باب افتراق الأمم (٣٧٧/٢) برقم (٤٠٤١)، وابن أبي عاصم في السنة (٣٢/١) برقم (٦٤)، واللالكائي (١٠٠/١) برقم (١٤٨)، وقوام السنة الأصبهاني في الحجة - في ذكر الفرقة الناجية (١٠٨/١) برقم (١٨)، والإمام أحمد في المسند (١٢٠/٣)، (١٤٥/٣)، والآجري في الشريعة - باب ذكر افتراق الأمم في دينهم ص ٢٦، والعقيلي في الضعفاء (٢٦٢/٢) برقم (٨١٥).

والجوزقاني في الأباطيل (٣٠٢/١) برقم (٢٨٣) وقال: «هذا حديث عزيز حسن مشهور رواه كلهم ثقات أثبات كأنهم بدور وأقمار».

- وابن بطة في الإبانة - باب ذكر افتراق الأمم في دينهم (٢٧٣/١) برقم (٢٧٠).

وما ورد عن أبي أمامة - رضي الله عنه - (وجاء فيه): «كلها في النار إلا السواد الأعظم».

أخرجه: ابن أبي عاصم في السنة (٣٤/١) برقم (٦٨)، والمروزي في =

١٧٧١ - وَهُوَ الَّذِي قَتَلَ الْخَلِيفَةَ جَامِعَ الْ - مُرَّانِ ذَا النُّورَيْنِ وَالْإِحْسَانِ

= السنة برقم (٥٦) ص ٢٢، والطبراني في الكبير (٣٢١/٨، ٣٢٧، ٣٢٨) برقم (٨٠٣٥ و ٨٠٥١ و ٨٠٥٤)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٠٢/١) برقم (١٥١)، وابن أبي زمنين في أصول السنة ص ٢٩٤ برقم (٢٢٤)، وأبو نعيم في تاريخ أصبهان (٣٣٩/١) «في ترجمة حذور الأصبهاني» برقم (٦١٩)، والبيهقي في السنن الكبرى - كتاب قتال أهل البغي - باب الخلاف في قتال أهل البغي (١٨٨/٨)، وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٣٤/٦) وقال: «رواه الطبراني ورجاله ثقات».

ما ورد عن سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - :

أخرجه الآجري في الشريعة - باب ذكر افتراق الأمم ص ٢٧، والمروزي في السنة برقم (٥٧) ص ٢٢، والبزار في كشف الأستار (٩٧/٤) برقم (٢٨٤)، وابن بطة في الإبانة - باب ذكر افتراق الأمم في دينهم (٣٧٠/١) برقم (٢٦٧).

ما ورد عن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - :

أخرجه: الطبراني في الكبير (٢١١/١٠) برقم (١٠٣٥٧)، وابن أبي عاصم في السنة (٣٥/١) برقم (٧١)، والمروزي في السنة برقم (٥٤) ص ٢١.

- والحاكم في التفسير - باب تفسير سورة الحديد (٤٨٠/٢) وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

- وأورده الحافظ ابن كثير في تفسيره (٣١٦/٤) وعزاه إلى ابن أبي حاتم وأبي يعلى وقواه.

وقد ورد الحديث عن معاوية بن أبي سفيان وعن عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهم - أيضاً.

١٧٧١ - يعني به الخليفة الراشد الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه .

- وأما التأويل الفاسد الذي تأوله من قتل الخليفة عثمان فهو ما ذكر أهل التاريخ أنهم نعموا عليه عدة أمور أثناء توليه الخلافة منها:

١٧٧٢ - وَهُوَ الَّذِي قَتَلَ الْخَلِيفَةَ بَغْدَةَ أَغْنَىٰ عَنِّي قَاتِلَ الْأَقْرَانِ
١٧٧٣ - وَهُوَ الَّذِي قَتَلَ الْحُسَيْنَ وَأَهْلَهُ فَعَدَّوْا عَلَيْهِ مُمَزَّقِي اللَّحْمَانِ

= أنه حَرَّقَ المصاحف وجمعهم على مصحف واحد.
وأنه وَلَّى الأحداث من بني أمية وترك أكابر الصحابة.
وقيل: بسبب الخطاب الذي زُور على لسانه وَخُتِمَ بختمه، وأنه أمر بقتل
الذين أتوا إلى المدينة ناقلين عليه. انظر: تاريخ الطبري (٣٤٠/٤)، البداية
والنهاية (١٧٨/٧).

١٧٧٢ - وكان من التأويل الفاسد في قتله - رضي الله عنه - أن الخوارج نقموا
عليه تحكيم الحكمين، وقالوا: لا حكم إلا لله فكفروه ومن معه،
وكفروا كذلك معاوية ومن معه، واستباحوا دماءهم، وقد قتله ابن
مُلْجَم، وهو خارج لصلاة الصبح، فكان مما قاله - قبحه الله -: «لا
حكم إلا لله ليس لك يا علي ولا أصحابك»، وجعل يتلو قول الله
تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ
رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: ٢٠٧].

انظر: تاريخ الطبري (١٤٣/٥)، البداية والنهاية (٣٣٥/٧).
١٧٧٣ - الحسين: ابن علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب الهاشمي القرشي، أبو
عبدالله، سبط رسول الله ﷺ وريحانته، ولد سنة أربع وقيل ست وقيل
سبع، وهو والحسن سيدي شباب الجنة، قتل - ظملاً - سنة إحدى وستين
بكريلاء من أرض العراق. الإصابة (٣٢٢/١)، أسد الغابة (١٨/٢)، البداية
والنهاية (٢٠٦/٨).

- «مُمَزَّقِي»: كذا ضبط في ف بفتح الزاي المشددة، يعني فأصبحوا بناءً
على التأويل قد مُرِّقَتْ لحومهم. وفي الأصل وظ: «فعدوا» بالعين
المهملة. وفي د: «مُمَزَّق» ولعل كليهما تصحيف، (ص).
- وكان سبب قتله - رضي الله عنه - أنه امتنع من البيعة ليزيد بن معاوية،
وذهب إلى الكوفة بعد أن كاتبه أهلها ليباعوه، وكان أميرها عبيدالله بن
زياد، فقاتله حتى قتله وتسعة عشر من أهل بيته. انظر: تاريخ الطبري
(٤٠٠/٥)، البداية والنهاية (١٥٢/٨)، أسد الغابة (٢٠/٢ - ٢٢).

- ١٧٧٤ - وَهُوَ الَّذِي فِي يَوْمِ حَرَّتِهِمْ أَبَا حَمَى الْمَدِينَةَ مَعْقِلَ الْإِيمَانِ
 ١٧٧٥ - حَتَّى جَرَتْ تِلْكَ الدِّمَاءُ كَأَنَّهَا فِي يَوْمِ عِيدِ سُنَّةِ الْقُرْبَانِ
 ١٧٧٦ - وَغَدَا لَهُ الْحَجَّاجُ يَشْفِكُهَا وَيَقْدُ ثُلُ صَاحِبِ الْإِيمَانِ وَالْقُرْآنِ
 ١٧٧٧ - وَجَرَى بِمَكَّةَ مَا جَرَى مِنْ أَجْلِهِ مِنْ عَسْكَرِ الْحَجَّاجِ ذِي الْعُدُونِ

١٧٧٤ - كذا في ف، ح، طع. وفي غيرها: «يوم حربهم» وهو تصحيف.

- وكانت وقعة الحرة سنة ثلاث وستين بين أهل المدينة ويزيد بن معاوية، وسببها أن أهل المدينة خلعوا يزيد وطرّدوا عاملها، فأرسل إليهم جيشاً بقيادة مسلم بن عقبة المزني، وأمرهم بالدخول في طاعته فأبوا فقاتلهم قتالاً شديداً فهزم أهل المدينة، وقتل منهم خلقاً كثيراً، واستباحها لمدة ثلاثة أيام وحصل فساد عظيم. والله المستعان.

انظر: تاريخ الطبري (٤٨٢/٥)، البداية والنهاية (٢٢٠/٨).

١٧٧٦ - «له»: أي لأجل التأويل الفاسد.

- هو حجّاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي: كان هو وأبوه من شيعة بني أمية، وكان من ولاتهم الظلمة، قتل خلقاً كثيراً ظلماً وعدواناً، منهم التابعي الجليل: سعيد بن جبير - رحمه الله -، قال عنه الذهبي: «كان ظلوماً جباراً سفاكاً للدماء مُعْظِماً للقرآن، له حسنات مغمورة في بحر ذنوبه، مات سنة خمس وتسعين. انظر: تهذيب التهذيب (١٨٤/٢)، سير أعلام النبلاء (٣٤٣/٤). يشير الناظم إلى أن الحجّاج قتل كثيراً من العلماء أصحاب العلم، وكان على رأسهم التابعي العالم المفسر سعيد بن جبير رحمه الله.

١٧٧٧ - يشير - رحمه الله - إلى محاصرة جند عبدالملك بن مروان - الخليفة الأموي - بقيادة الحجّاج مكة، وكان فيها ابن الزبير - الذي بويع بالخلافة له من أهل الحجاز - ومن معه. وسبب ذلك أن عبدالملك يريد أن يدخلوا في طاعته فأبوا، فضربت الكعبة بالمنجنيق، وقتل خلق كثيراً، وفيها قتل ابن الزبير، وكان ذلك سنة ثلاث وسبعين.

انظر: تاريخ الطبري (٤٩٦/٥)، البداية والنهاية (٣٣٤/٨).

- ١٧٧٨ - وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ الْخَوَارِجَ مِثْلَمَا
 ١٧٧٩ - وَلَأَجْلِهِ شَتَمُوا خِيَارَ الْخَلْقِ بَعْدَ
 ١٧٨٠ - وَلَأَجْلِهِ سَلَ الْبَغَاةُ سُيُوفَهُمْ
 ١٧٨١ - وَلَأَجْلِهِ قَدْ قَالَ أَهْلُ الْاِعْتِرَا
 أَنْشَأَ الرَّوَافِضَ أَخْبَثَ الْحَيَوَانَ
 دَ الرُّسُلِ بِالْعُدُونِ وَالْبُهْتَانِ
 ظَنَّا بِأَنَّهُمْ ذَوُو إِحْسَانٍ
 لِمَقَالَةٍ هَدَّتْ قُوَى الْإِيمَانِ

١٧٧٨ - «وهو الذي»: يعني التأويل الفاسد.

- «أنشأ»: بتسهيل الهمزة للوزن.

الخوارج: سموا بذلك لخروجهم على عليّ - رضي الله عنه - لأنه رضي بتحكيم الحكّمين - في زعمهم - فكفروا علياً ومعاوية وعثمان وكل من رضي بالتحكيم، ويقولون بتكفير مرتكب الكبيرة وتخليده في النار، والخروج على الأئمة بالسيف، ويقال لهم: الحرورية والشراة. من أشهر فرقهم: النجدات، الأزارقة، الإباضية. مقالات الإسلاميين (١/١٦٧)، الملل والنحل (١/١١٤)، الفرق بين الفرق ص ٤٩.

- الروافض: تقدم التعريف بهم في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٧٧٩ - خيار الخلق بعد الرسل هم: الصحابة رضي الله عنهم وأرضاهم. وتأويل الرافضة الفاسد في شتمهم للصحابة وتكفيرهم هو كما قال أبو الحسن الأشعري في مقالاته (١/٨٩): «وهم مجمعون - يعني الرافضة - على أن النبي ﷺ نص على استخلاف «علي» باسمه وأظهر ذلك وأعلنه، وأن أكثر الصحابة ضلّوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاته ﷺ...».

- ف: «بالبهتان والعدوان».

١٧٨٠ - ب، د، س: «سلّوا».

- البغاة: «قوم من أهل الحق، يخرجون عن قبضة الإمام، ويرومون خلعه لتأويل سائغ، وفيهم منعة، يحتاج في كفهم إلى جمع جيش» ١. هـ المغني لابن قدامة (١٠/٥٢). وانظر: مجموع الفتاوى (٣٥/٥٣)، لسان العرب (١٤/٧٨).

١٧٨١ - أهل الاعتزال تقدم التعريف بهم في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٧٨٢ - ولأجله قالوا بأن كَلَامَهُ سُبْحَانَهُ خَلَقَ مِنَ الْأَكْوَانِ

١٧٨٣ - /ولأجله قد كَذَّبَتْ بِقَضَائِهِ شُبُهَةِ الْمُجُوسِ الْعَابِدِي النَّيِّرَانِ [١١/ب]

١٧٨٢ - وقد تقدم تحت البيت رقم (١٣٢٩) ذكر نصوصهم في خلق القرآن، وانظر مقالات الإسلاميين (٢٦٧/١).

أما تأويلهم الفاسد: فنفي الصفات، والقول بخلق القرآن مبني على الأصل الفاسد عند أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم في إثبات الصانع. وقد سبق رد الناظم عليه في فصل مستقل. انظر البيت (١٠١٢) وما بعده. ومن تأويلاتهم التي لأجلها قالوا بخلق القرآن:

استدلالهم بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦] والقرآن يدخل تحت عموم «كل شيء». وخلاصة رد أهل السنة عليهم بما يلي:

- أن عموم «كل» بحسبه، ولا بد لها من تقييد يفهم من قرينة الكلام كما قال تعالى: ﴿تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الأحقاف: ٢٥]، فالريح لم تدمر المساكن مع أنه قال: «كل شيء» لأنه قال بعدها: ﴿فَأَصْبَحُوا لَا يَرَوْنَ إِلَّا مَسْكِنَهُمْ﴾ [الأحقاف: ٢٥] فدل على أن التدمير إنما كان على الكفار، وكذلك قوله عن ملكة سبأ: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٢٣]، ومعلوم أنها لم تؤت ملك سليمان، وكذلك قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ فلا يمكن إدخال نفس الله سبحانه في هذا العموم.

وشبهاتهم كثيرة يطول المقام بذكرها والرد عليها ولعل فيما ذكرته كفاية. انظر تفصيل ذلك في: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٥٢٨، مختصر الصواعق ص ٤٣٥، شرح الطحاوية (١٧٨/١)، مجموع الفتاوى (٥٢٢/١٢)، (٤١٢/٨)، درء التعارض (٩٩/٢)، العواصم والقواصم لابن الوزير (٣٨٥/٤)، العقيدة السلفية في كلام رب البرية لعبدالله الجديع ص ٢٨٣ - ٢٩٦.

١٧٨٣ - يشير الناظم إلى المعتزلة حينما نفوا القدر، وقالوا إن العبد يخلق فعل نفسه (انظر: شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٣٢٣)، جعلوا العبد - بقولهم هذا - شريكاً لله في أخص صفات الربوبية وهي صفة الخلق =

١٧٨٤ - ولأَجْلِهِ قَدْ خَلَدُوا أَهْلَ الْكِبَا يَرِي فِي الْجَحِيمِ كَعَابِدِي الْأَوْثَانِ
١٧٨٥ - ولأَجْلِهِ قَدْ أَنْكَرُوا لِشَفَاعَةِ الْ مُخْتَارِ فِيهِمْ عَايَةَ التُّكْرَانِ

= فشابهوا المجوس القائلين بإلهين النور والظلمة.
وتأويلهم الفاسد في ذلك أنهم قالوا: لو أثبتنا أن الله هو الخالق لأفعال العباد لكان من الظلم أن يعاقبهم على أمر هو خلقه ليس لهم فيه حيلة وسَمَوْا ذلك «عدلاً». انظر: الملل والنحل (٤٥/١)، شفاء العليل لابن القيم ص ١١٤.

وانظر: ما تقدم ذكره تحت البيت رقم (١٣٣٢).
١٧٨٤ - انظر ما سبق في التعليق على البيت رقم (١٣٣٣).
- ومن تأويلاتهم الفاسدة أيضاً: أنهم أخذوا بأحاديث الوعيد من غير جمع لها مع أحاديث الوعد، وقالوا إن مرتكب الكبيرة من أهل النار خالداً فيها إذ ليس في الآخرة إلا فريقان: فريق في الجنة وفريق في السعير. انظر شرح الأصول الخمسة ص ٦٥٧، الملل والنحل (٤٨/١)، الفرق بين الفرق ص ٨٢.

ويكفي في الرد عليهم تواتر الأحاديث التي تدل على خروج أهل الكبائر من النار.

١٧٨٥ - في الأصل: «الشافعية»، وفي ظ: «الشفاعة للمختار» كلاهما تحريف.
- تقدم الكلام على إنكار المعتزلة لشفاعة النبي ﷺ لأهل الكبائر من أمته تحت البيت رقم (١٣٣٤).

وتأويلهم الفاسد في ذلك أن بعض النصوص التي وردت في الكفار جعلوها في حق عصاة أهل القبلة كقوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ [البقرة: ٤٨]. ومعلوم أن النفس في الآية التي لا تنال الشفاعة هي نفس الكافر، قال القرطبي: «أجمع المفسرون على أن المراد بالنفس هي نفس الكافر لا كل نفس» ١. هـ الجامع لأحكام القرآن (٣٧٩/١)، وانظر: تفسير الطبري (٢٦٨/١).

وذكر شيخ الإسلام أن أحاديث الشفاعة متواترة (مجموع الفتاوى (١٤٩/١)).

- ١٧٨٦ - ولأجله ضرب الإمام بسوطهم صديق أهل السنة الشيباني
 ١٧٨٧ - ولأجله قُذِلَ جهنم ليس رب م العرش خارج هذه الأكوان
 ١٧٨٨ - كلاً ولا فوق السموات العلى والعرش من رب ولا رحمن
 ١٧٨٩ - ما فوقها رب يطاع جباهنا تهوي له بسجود ذي خضعان
 ١٧٩٠ - ولأجله مجدت صفات كماله والعرش أخلوه من الرحمن

١٧٨٦ - يعني الإمام أحمد بن حنبل الشيباني إمام أهل السنة، وقد تقدمت ترجمته في التعليق على مقدمة المؤلف.

- يشير الناظم إلى ما امتحن به الإمام أحمد من قبل المعتزلة لكي يقول بخلق القرآن، وقد ضرب بالسياط وسجن وأوذي، ولكنه صبر وثبت، رحمه الله. وقد تقدم الكلام على محته. انظر: البيت رقم (١٣٨٦).

١٧٨٧ - تقدمت ترجمة جهنم تحت البيت (٤٠).

١٧٨٨ - يشير الناظم في هذين البيتين إلى إنكار جهنم لعلو الله على خلقه واستوائه على العرش.

- قال علي بن المديني: «أنا كلمت أستاذهم جهماً فلم يثبت أن في السماء إلهاً» نقله عنه البخاري في خلق أفعال العباد برقم (٢٣) ص ١٦.

- وأخرج عبدالله ابن الإمام أحمد بسنده في السنة ١٦٨/١ برقم (١٩١) عن علي بن عاصم بن علي قال: «ناظرت جهماً فلم يثبت أن في السماء رباً جل ربنا عز وجل وتقدس».

وسوف يشير الناظم عند البيت رقم (٢٤٠٢) إلى أن جهماً يتمنى أنه لو حك آية الاستواء من المصحف. انظر: مختصر الصواعق ص ٣٠٦، سير أعلام النبلاء للذهبي (٢٦/٦).

١٧٨٩ - خضعان: مصدر خضع، كالخضوع.

١٧٩٠ - يعني الجهمية أتباع جهنم، وقد نفوا الصفات عن الله لشبهه وتأويلات كثيرة أهمها: أنهم أثبتوا وجود الله بطريقة فاسدة جرّتهم إلى نفي الصفات. انظر الكلام عليها في البيت (١٠٠٣).

ومما قاله جهنم في نفيه الصفات ما نقله عنه الأشعري في المقالات =

- ١٧٩١ - ولأجله أفتى الجحيم وجنة ال
 ١٧٩٢ - ولأجله قال: الإله مُعْطَلٌ
 ١٧٩٣ - ولأجله قد قال ليس لفعله
 ١٧٩٤ - ولأجله قد كذبوا بنزوله
 مَاوَى مَقَالَةَ كَاذِبٍ فَثَانِ
 أَزْلاً بِغَيْرِ نَهَايَةٍ وَزَمَانِ
 مِنْ غَايَةٍ هِيَ حُكْمَةُ الدِّيَانِ
 نَحْوَ السَّمَاءِ بِنُصْفٍ لَيْلٍ ثَانِ

= (٣٣٨/١): «لا أقول إن الله شيء لأن ذلك تشبيه له بالأشياء».

وانظر: الفرق بين الفرق ص ١٥٩، ودرء التعارض (٢٧٦/١)، مختصر الصواعق ص ١٢٤.

١٧٩١ - ومن ضلالات جهنم: القول بفناء الجنة والنار، وهذا مما تفرد به الجهم بن صفوان كما نص على ذلك الأشعري في مقالاته (٣٣٨/١)، وانظر: التنبيه والرد للملطي ص ١١٢. وتأويله الفاسد في ذلك: أنه منع التسلسل في الماضي والتسلسل في المستقبل فقال: إنه لا بد من فناء حتى ينقطع التسلسل في الحوادث في المستقبل. انظر: الملل والنحل (٨٧/١ - ٨٨)، الفرق بين الفرق ص ١٥٨، شرح الطحاوية (٦٢١/١). وانظر ما سبق في البيت (٧٧) وما بعده.

١٧٩٢ - طع: (قالوا).

- انظر الكلام عليه فيما سبق في البيت (٧٣) ثم البيت (٩٥٦) وما بعده.

١٧٩٣ - انظر ما سبق في البيت (٥٩).

ونفي الحكمة في أفعال الله تابع الجهم عليها الأشاعرة ويقولون إن الله يفعل بمجرد المشيئة وشبهتهم في ذلك: أن إثبات الحكمة يلزم منه أن يكون الله محتاجاً لهذا الأمر وهذا نقص.

انظر: رسالة إلى أهل الثغر ص ٧٧، ورد ابن القيم على هذه الشبهة في شفاء العليل ص ٤١٧.

١٧٩٤ - قال الناظم في الصواعق (المختصر ص ١٢٤): «إنه لو قام به صفة لكان جسماً ولو كان جسماً لكان حادثاً (إلى أن قال)، وعلى هذه الطريقة أنكروا علوه على عرشه، وتكلمه بالقرآن ورؤيته بالأبصار ونزوله إلى سماء الدنيا كل ليلة».

- ١٧٩٥ - وَلَا أَجْلِيهِ زَعَمُوا الْكِتَابَ عِبَارَةً وَحِكَايَةً عَنْ ذَلِكَ الْقُرْآنِ
 ١٧٩٦ - مَا عِنْدَنَا شَيْءٌ سِوَى الْمَخْلُوقِ وَالْ
 ١٧٩٧ - مَاذَا كَلَامَ اللَّهِ قَطُّ حَقِيقَةً لَكِنْ مَجَازٌ وَيَحْ ذِي الْبُهْتَانِ

= - يشير إلى ما ورد في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعاً بشأن نزول الرب إلى سماء الدنيا في الثلث الأخير من الليل وقد تقدمت إشارة الناظم إليه في البيت رقم (٤٤٧) وتقدم تخريجه والكلام عليه. وانظر البيتين (١٢٠٩، ١٧٢٥).

١٧٩٥ - يعني الأشاعرة والكلابية. وفي الأصل: «زعم». وقد سبق تفصيل أقوالهم في البيت (٥٧١) وما بعده.

- قوله: «عبرة»: وهذا هو مذهب الأشاعرة في كلام الله، أن الموجود في المصاحف إنما هو عبارة عن كلام الله، وأما ألفاظه فهي من جبريل أو محمد. مجرد المقالات لابن فورك ص ٦٤، الإرشاد للجويني ص ١٢٧، مختصر الصواعق ص ٤١١، درء التعارض (١٠٧/٢).

- قوله: «وحكاية»: وهذا مذهب الكلابية أتباع ابن كلاب: الذين قالوا إن الموجود هو حكاية عن كلام الله. مختصر الصواعق ص ٤١٠، درء التعارض (١٧/٢). وتأويلهم الفاسد في ذلك: أنهم جاؤوا للرد على المعتزلة في قولهم: «أن الكلام المضاف إلى الله تعالى خلق له أحدثه وأضافه إلى نفسه إضافة مخلوق إلى خالقه إضافة تشريف كما تقول: «خلق الله، وعبد الله». قال شيخ الإسلام نقلاً لكلام السجزي: «فضاق بابن كلاب وأضرابه النَّفْسَ عند هذا الإلزام لقلة معرفتهم بالسنن وتركهم قبولها وتسليمهم العنان إلى مجرد العقل...» درء التعارض (٨٤/٢).

١٧٩٦ - يشير إلى قول الأشاعرة والكلابية في أن ألفاظ القرآن مخلوقة. قال الناظم في الصواعق (مختصر ص ٤١٣) حاكياً مذهبهم الفاسد: «عندهم - أي الأشاعرة والكلابية - أن الله تعالى لم يكلم موسى، وإنما اضطره إلى معرفة المعنى القائم بالنفس من غير أن يسمع منه كلمة واحدة». وانظر: الدرء (١١٤/٢).

١٧٩٧ - طت، طه: (ذا).

- ١٧٩٨ - ولأجلِهِ قُتِلَ ابْنُ نَصْرِ أَحْمَدُ ذَاكَ الْخُرَاعِيُّ الْعَظِيمُ الشَّانِ
- ١٧٩٩ - إِذْ قَالَ ذَا الْقُرْآنُ نَفْسُ كَلَامِهِ مَا ذَاكَ مَخْلُوقًا مِنَ الْأَكْوَانِ
- ١٨٠٠ - وَهُوَ الَّذِي جَزَا ابْنَ سَيْنَا وَالْأَلَى قَالُوا مَقَالَتُهُ عَلَى الْكُفْرَانِ
- ١٨٠١ - فَتَأَوَّلُوا خَلْقَ السَّمَوَاتِ الْعُلَى وَخُدُوئَهَا بِحَقِيقَةِ الْإِمْكَانِ
- ١٨٠٢ - وَتَأَوَّلُوا عِلْمَ الْإِلَهِ وَقَوْلَهُ وَصِفَاتِهِ بِالسَّلْبِ وَالْبُطْلَانِ

١٧٩٨ - هو أحمد بن نصر بن مالك بن الهيثم الخزاعي، المروزي، أبو عبدالله: الإمام الكبير الشهيد، قتله الواثق بيده لأنه لم يجهه إلى القول بخلق القرآن، وكان أماراً بالمعروف، وقيل إنه اجتمع معه خلق كثير ببغداد للخروج على عاملها، ولكنه قبض عليه قبل ذلك فالله أعلم. وكانت وفاته سنة إحدى وثلاثين ومائتين. البداية والنهاية (٣١٦/١٠)، السير (١٦٦/١١)، الأنساب للسمعاني (٣٥٨/٢).

- طع: (أحمدا)، وهو خطأ.

١٨٠٠ - «جَزَا»: أصلها: «جَزَأَ» ولكن سهلت الهمزة للضرورة.

- ابن سينا: تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (٩٤).

١٨٠١ - يشير الناظم إلى اعتقاد الفلاسفة ومن تبعهم بقدم العالم ويقولون إنه محدث: أي معلول لعلة قديمة، وأن العالم مفتقر إلى الله لإمكان افتقار المعلول إلى علته، وقالوا: إن العلة التامة يجب أن يقارنها معلولها ولا يتأخر عنها، وقال شيخ الإسلام: إن التعبير بلفظ الحدث عن هذا المعنى لا يعرف عن أحد من أهل اللغات ولا غيرهم إلا من هؤلاء الفلاسفة الذين ابتدعوه.

انظر: الإشارات والتنبيهات لابن سينا (٤٤٨/٣)، درء التعارض (١٢٦/١)، (١٦٩/٣)، (٢٤٧/٤)، الصفدية لشيخ الإسلام (١٠/١).

١٨٠٢ - والمعنى أنهم نفوا صفاته - سبحانه - وعلمه، فهم يقولون: إنه حي، عليم، قدير، مريد، متكلم، سميع، بصير، ويقولون: إن ذلك كله شيء واحد، فإرادته عين قدرته، وقدرته عين علمه، وعلمه عين ذاته.

وأصلهم في ذلك: أنه ليس له صفة ثبوتية بل صفاته إما سلب كقولهم: =

- ١٨٠٣ - وتأولوا البعث الذي جاء به رُسلُ الإله لهذه الأبدانِ
 ١٨٠٤ - بفراقها لعنصرٍ قد رُكِّبَتْ حتَّى تُعوَدَ بـسِيطَةِ الأركانِ
 ١٨٠٥ - وهو الذي جرَّ القرامطة الألى يتأولون شرائع الإيمان

= «ليس بجسم»، وإما إضافة كقولهم: «مبدأ وعلة»، وإما مؤلف منهما كقولهم: «معقول وعقل وعقل»، ومضمون هذه العبارات وأمثالها - كما قال شيخ الإسلام - نفي الصفات، وهؤلاء منتهاهم أن يقولوا: موجود بشرط الإطلاق، أو بشرط نفي الأمور الثبوتية كما قال ابن سينا وأتباعه. انظر: النجاة لابن سينا ص ٢٤٩، وما بعدها، درء التعارض (٢٨٥/١)، الصفدية (٨٦/١).

١٨٠٣ - وتأويل الفلاسفة وعلى رأسهم ابن سينا للمعاد أنه للأرواح فقط دون الأبدان.

يقول ابن سينا: «... فإذا بطل أن يكون المعاد للبدن وحده، وبطل أن يكون للبدن والنفس، وبطل أن يكون للنفس على سبيل التناسخ، فالمعاد إذاً للنفس وحدها» الأضحوية في المعاد لابن سينا ص ١٢٦، وانظر: درء التعارض ٩/١، ومجموع الفتاوى ٢١٦/٤ - ٣١١، الصفدية ٢٦٦/٢، شرح الطحاوية ٥٨٩/٢، إغاثة اللفهان ٥٦٢/٢.

١٨٠٤ - ومراد الناظم: أن تأويل الفلاسفة للمعاد بأنه معاد للأرواح دون الأبدان يكون بفراق الروح للبدن وهي مجردة عن المادة وهو معنى قوله: «بسيطة الأركان».

١٨٠٥ - القرامطة: تقدم التعريف بهم تحت البيت رقم (٧٨٦). وأما تأويل القرامطة لشرائع الإيمان فهم يقولون: «إن للإسلام والقرآن باطناً يخالف الظاهر فيقولون: الصلاة عند العامة هي الصلاة المعروفة، وعند الخاصة فالصلاة في حقهم: معرفة أسرارنا، والصيام: كتمان أسرارنا، والحج: السفر إلى زيارة شيوخنا... إلخ من تأويلاتهم الباطنية» ا. هـ بتصرف. مجموع الفتاوى (٢٣٦/١٣) وما بعدها، درء التعارض (٣٨٣/٥)، الصواعق المرسله (٦٣٨/٢).

- ١٨٠٦ - فَتَأَوَّلُوا الْعَمَلِيَّ مِثْلَ تَأَوَّلِ الْ
 ١٨٠٧ - وَهُوَ الَّذِي جَزَا النَّصِيرَ وَحِزْبَهُ
 ١٨٠٨ - فَجَرَى عَلَى الْإِسْلَامِ أَعْظَمَ مِخْنَةٍ
 ١٨٠٩ [٢/٤٧] - /وَجَمِيعُ مَا فِي الْكُؤُنِ مِنْ بَدْعٍ وَأَخْ
 ١٨١٠ - فَاسَاسُهَا التَّأْوِيلُ ذُو الْبُطْلَانِ لَا
 ١٨١١ - إِذْ ذَاكَ تَفْسِيرُ الْمُرَادِ وَكُشْفُهُ
 ١٨١٢ - قَدْ كَانَ أَغْلَمَ خَلْقِهِ بِكَلَامِهِ
 ١٨١٣ - يَتَأَوَّلُ الْقُرْآنَ عِنْدَ رُكُوعِهِ
 عِلْمِيَّ عِنْدَكُمْ بِلَا فَرْقَانِ
 حَتَّى أَتُوا بَعْسَاكِرِ الْكُفْرَانِ
 وَخَمَارُهَا فِينَا إِلَى ذَا الْآنِ
 لَدَابِثُ تُخَالِفُ مُوجِبَ الْقُرْآنِ
 تَأْوِيلُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
 وَبَيَانُ مَعْنَاهُ إِلَى الْأَذْهَانِ
 صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ كُلَّ أَوَانٍ
 وَسُجُودِهِ تَأْوِيلَ ذِي بُرْهَانٍ

١٨٠٦ - ومراد الناظم بالأمور العلمية: الأمور الاعتقادية النظرية، كإثبات الصفات والرؤية وغيرها.

يقول الناظم لأهل التأويل ونفاة الصفات: وإن تأويلكم للأمور العلمية هو الذي فتح لهؤلاء الباب وجرأهم على التأويل في الشرائع العملية.

انظر: الصواعق (٢/٤٠٠)، (٣/١٠٩٦)، مناهج الأدلة لابن رشد ص ١٧٦ وما بعدها.

١٨٠٧ - النصير الطوسي: تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (٤٨٧). وقد ذكر الناظم ما فعله الطوسي بالمسلمين في البيت (٩٣٠) وما بعده.

١٨٠٨ - الْخُمَارُ: - بالضم - في الأصل: بقية السُّكْرِ، والصداع والداء العارض من الخمر، ومراد الناظم أن آثارها ما زالت باقية إلى عصره. لسان العرب (٤/٢٥٥)، المفردات للراغب ص ٢٩٩.

١٨٠٩ - الْمَوْجِبُ، بالفتح: المقتضى، (ص).

١٨١١ - يشير الناظم إلى معنى التأويل عند أهل الحق وهو: التفسير. وسيشير مرة أخرى في البيت (٢٠٦٩) وما بعده إلى معنى التأويل وشواهد.

١٨١٣ - ب: «البرهان». ويشير الناظم إلى الحديث الصحيح عن عائشة رضي الله عنها =

- ١٨١٤ - هَذَا الَّذِي قَالَتْهُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ - نَحَايَةَ عَنْهُ لَهَا بِلسَانِ
 ١٨١٥ - فَانْظُرْ إِلَى التَّأْوِيلِ مَا تَعْنِي بِهِ - خَيْرُ النِّسَاءِ وَأَفْقَهُ النِّسْوَانِ
 ١٨١٦ - أَتُظَنُّهَا تَعْنِي بِهِ صَرْفًا عَنْ أَلِ - مَعْنَى الْقَوِيِّ لِعَيْرِ ذِي الرُّجْحَانِ
 ١٨١٧ - وَانْظُرْ إِلَى التَّأْوِيلِ حِينَ يَقُولُ عَدُّ - مَنُ لِعَبْدِ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ

= قالت: كان النبي ﷺ يقول في ركوعه وسجوده: «سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي» يتأول القرآن. أخرجه البخاري في كتاب الأذان - باب التسبيح والدعاء في السجود برقم (٨١٧)، ومسلم في كتاب الصلاة برقم (٤٨٤). يتأول القرآن: أي يفعل ما أمر به فيه (الفتح ٢/٢٩٩).

والمقصود ما جاء في سورة النصر من قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّكَ كَانَ تَوَّابًا﴾ [النصر: ٣]. كما جاء عن عائشة - رضي الله عنها - في البخاري - كتاب التفسير - باب سورة ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ...﴾ برقم (٤٩٦٧).

١٨١٤ - هي عائشة بنت أبي بكر الصديق، أم عبدالله، زوج النبي ﷺ، وأحب أزواجه إليه، ولم يتزوج بكرًا غيرها، وهي المبرأة من فوق سبع سموات، وأمها «أم رومان» بنت عامر بن عويمر الكنانية، ولدت قبل البعثة بأربع سنين أو خمس، وتزوجها النبي ﷺ وهي بنت ست سنين وبنى بها وهي بنت تسع، وهي أعلم النساء على الإطلاق كما قال ذلك الحافظ ابن كثير، وكما أشار إليه الناظم. كانت وفاتها سنة ثمان وخمسين - عند الأكثر - وقيل سبع - رضي الله عنها وأرضاها -.
 الإصابة (٣٥٩/٤)، البداية والنهاية (٩٥/٨).

١٨١٦ - يشير إلى التأويل في اصطلاح المتكلمين وهو: «صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترب به».
 انظر: درء التعارض (١٤/١، ٢٠٦)، (٣٨٣/٥)، مجموع الفتاوى (٢٨٨/١٣)، شرح الطحاوية (٢٥٥/١).

١٨١٧ - يشير الناظم في هذا البيت إلى الحديث الصحيح الذي دعا فيه النبي ﷺ لابن عباس رضي الله عنهما فقال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» =

- ١٨١٨ - ماذا أراد به سوى تفسيره وظهور معناه له بِبَيَانٍ
١٨١٩ - قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ التَّأْوِيلُ لَا تَأْوِيلُ جَهْمِيٍّ أَخِي بُهْتَانِ
١٨٢٠ - وَحَقِيقَةُ التَّأْوِيلِ مَعْنَاهُ الرُّجُوعُ عِ إِلَى الْحَقِيقَةِ لَا إِلَى الْبُطْلَانِ
١٨٢١ - وَكَذَلِكَ تَأْوِيلُ الْمَنَامِ حَقِيقَةُ الدَّ مَرِيٍّ لَا التَّحْرِيفُ بِالْبُهْتَانِ
١٨٢٢ - وَكَذَلِكَ تَأْوِيلُ الَّذِي قَدْ أُخْبِرَتْ رُسُلُ الْإِلَهِ بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ
١٨٢٣ - نَفْسُ الْحَقِيقَةِ إِذْ تُشَاهِدُهَا لَدَى يَوْمِ الْمَعَادِ بُرُوفِيَّةٌ وَعِيَانِ

= والحديث أصله في الصحيحين من غير زيادة «وعلمه التأويل». أخرجه البخاري في الوضوء - باب وضع الماء عند الخلاء برقم (١٤٣)، ومسلم في فضائل الصحابة برقم (٢٤٧٧).

بهذا اللفظ الذي أشار إليه الناظم أخرجه أحمد في المسند (٣١٤/١)، ٢٦٦، ٣٢٨، (٣٣٥)، وفي فضائل الصحابة (١٨٥٨)، والطبراني في الكبير برقم (١٠٦١٤)، (١٢٥٠٦)، وفي الصغير (١٩٧/١)، والفسوي في المعرفة والتاريخ (٤٩٣/١ - ٤٩٤)، وابن حبان في صحيحه (الإحسان ٥٣١/١٥ برقم (٧٠٥٥))، والطبري في تهذيب الآثار برقم (٢٦٣) في مسند عبدالله بن عباس (الجزء الأول).

١٨٢١ - والناظم يشير في هذا البيت إلى مثال من الأمثلة التي جاء بها القرآن حول معنى التأويل الذي هو حقيقة ما يؤول إليه اللفظ، فتأويل الرؤيا هو وقوعها حقيقة مشاهدة كما أخبر الله عن يوسف حينما قال: ﴿يَتَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠] أي ما وقع من سجود أبويه وإخوته هو الأمر الذي آلت إليه رؤياه. انظر مجموع الفتاوى (٣٦٥/١٧)، (٢٩٠/١٣). وانظر البيت (٢٠٦٩) وما بعده.

١٨٢٢ - ب، د، ظ: (التي) وهو خطأ.

١٨٢٣ - ومن أمثلة التأويل بمعنى الحقيقة التي يؤول إليها الكلام: ما أخبرت به الرسل عن اليوم الآخر فيكون تأويل كلامهم هو نفس ما تشاهده في ذلك اليوم. كما قال تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾ [الأعراف: ٥٣]. انظر مجموع الفتاوى (٣٦٤/١٧)، درء التعارض (٢٠٦/١).

- ١٨٢٤ - لا خُلفَ بَيْنِ أئِمَّةِ التَّفْسِيرِ فِي هَذَا وَذَلِكَ وَاضِحُ التَّبْيَانِ وَأئِمَّةُ التَّفْسِيرِ لِلْقُرْآنِ بِالظَّاهِرِ الْمَفْهُومِ لِلأُذْهَانِ تَأْوِيلُهُ صَرَفٌ عَنِ الرُّجْحَانِ عَزْلُ النُّصُوصِ عَنِ الْيَقِينِ فَذَانِ دَأْئِمَةُ الْإِيمَانِ وَالْعُرْفَانِ وَاللَّهُ يَقْضِي فِيهِ بِالْبُطْلَانِ نَاهُ لَدَيْهِمْ بِاصْطِلَاحِ ثَانٍ سِي جَاءَكُمْ مِنْ ذَاكَ مَحْذُورَانِ مَنْ قَالَهَا كَذِبَانِ مَقْبُوحَانِ [١٧/٤٢] ب
- ١٨٢٥ - هَذَا كَلَامُ اللَّهِ ثُمَّ رَسُولِهِ
١٨٢٦ - تَأْوِيلُهُ هُوَ عِنْدَهُمْ تَفْسِيرُهُ
١٨٢٧ - مَا قَالَ مِنْهُمْ قَطُّ شَخْصٌ وَاحِدٌ
١٨٢٨ - كَلَّا وَلَا نَفِي الْحَقِيقَةِ لَا وَلَا
١٨٢٩ - تَأْوِيلُ أَهْلِ الْبَاطِلِ الْمَرْدُودِ عِنْدَ
١٨٣٠ - وَهُوَ الَّذِي لَا شَكَّ فِي بُطْلَانِهِ
١٨٣١ - فَجَعَلْتُمْ لِلْفِظِ مَعْنَى غَيْرَ مَعْدٍ
١٨٣٢ - وَحَمَلْتُمْ لَفْظَ الْكِتَابِ عَلَيْهِ حَتَّى
١٨٣٣ - /كَذِبَ عَلَى الْأَلْفَاظِ مَعَ كَذِبٍ عَلَى

- ١٨٢٤ - ط: (واضح البرهان). وهذا البيت مقدم على البيت السابق في (طه).
١٨٢٦ - قال ابن أبي العز في شرح الطحاوية (٢٥٣/١ - ٢٥٤): «والتأويل في كلام كثير من المفسرين كابن جرير ونحوه، يريدون به تفسير الكلام وبيان معناه، سواء وافق ظاهره أو خالف، وهذا اصطلاح معروف، وهذا التأويل كالتفسير يحمد حقه، ويرد باطله» ا.هـ.
انظر: مجموع الفتاوى (٢٨٨/١٣)، الصواعق (١٧٨/١).
١٨٢٧ - يشير الناظم إلى أن إجماع السلف على عدم القول بالتأويل بالمعنى الذي اصطلاح عليه المتكلمون وقد عزا هذا الإجماع إلى ابن قدامة في الصواعق (١٧٩/١ - ١٨٠)، وهو موجود عند ابن قدامة في كتابه ذم التأويل ص ٤٠.
١٧٢٨ - أي لم يقل أحد منهم بنفي حقائق الألفاظ بأنها مجاز، أو بأن النصوص أدلة لفظية لا تفيد اليقين كما قال أهل التأويل الباطل وقد تقدمت الإشارة إلى هذا مراراً.
١٨٢٩ - كذا في الأصل (و) (ف). وفي غيرهما: «العرفان والإيمان».
١٨٣٣ - يشير الناظم في هذا البيت وما يليه من أبيات إلى أن المعطلة يلزمهم عند تأويلهم للنصوص أربعة محاذير وذكر في هذا البيت محذورين:
- الأول: كذب على الألفاظ، وذلك بتأويلها وصرفها عن ظاهرها وقد عبّر =

١٨٣٤ - وَتَلَاهُمَا أَمْرَانِ أَقْبَحُ مِنْهُمَا جَحْدُ الْهُدَى وَشَهَادَةُ الْبُهْتَانِ
١٨٣٥ - إِذْ يَشْهَدُونَ الزُّورَ أَنَّ مُرَادَهُ غَيْرُ الْحَقِيقَةِ وَهِيَ ذُو بُطْلَانٍ

فصل

فِيمَا يَلْزِمُ مَدْعَى التَّأْوِيلِ لِتَصَحِّحِ دَعْوَاهُ^(١)

١٨٣٦ - وَعَلَيْكُمْ فِي ذَا وَظَائِفُ أَرْبَعٍ وَاللَّهُ لَيْسَ لَكُمْ بِهِنَّ يَدَانِ

= عن هذا المحذور الناظم في الصواعق (٢٩٦/١) بقوله: «المحذور الثاني: وهو التعطيل فعطلوا حقائقها بناء منهم على ذلك الفهم الذي يليق بهم ولا يليق بالرب جلّ جلاله».

- الثاني: الكذب على من قالها وذلك بأن نسبوا إلى الله ورسوله المعنى الباطل الذي أولوا النصوص وحرفوها إليه.

١٨٣٤ - والناظم يشير في هذا البيت إلى المحذورين الثالث والرابع.

- فالثالث: هو جحدكم للهدى والمعاني الحقّة التي دلت عليها النصوص.

- والرابع: شهادة الزور والبهتان على القائل بأنه لم يرد هذه المعاني الحقّة واتهامهم إياه بعدم البيان التام والعلم الكامل. انظر هذه المحاذير مفصلة في الصواعق المرسلة (٢٩٦/١ - ٢٩٧).

١٨٣٥ - د: (عين الحقيقة)، تحريف.

- استعمل الناظم هنا «ذو» مكان «ذات». وقد سبق مثله في البيت (١٠٣٣)

و(١٠٤٦) وغيرهما، (ص).

(١) ط: «لتصحیح».

١٨٣٦ - يشير الناظم في هذه الأبيات إلى أربعة أمور تلزم مدعى التأويل وسيذكر في هذا الفصل ثلاثة منها والرابع سوف يذكره في الفصل القادم في البيت رقم (١٨٨٤).

وقد تكلم الناظم عنها بالتفصيل وذكر الأمثلة لكل وظيفة في الصواعق

المرسلة (٢٨٨/١ - ٢٩٥) وانظر: مجموع الفتاوى ٣٦٠/٦.

- قوله: «ليس لكم بهن يدان» يعني: ليس لكم قدرة على دفعها.

- ١٨٣٧ - مِنْهَا دَلِيلٌ صَارِفٌ لِلْفَظِ عَنْ
 ١٨٣٨ - إِذْ مُدَّعِي نَفْسِ الْحَقِيقَةِ مُدَّعٍ
 ١٨٣٩ - فَإِذَا اسْتَقَامَ لَكُمْ دَلِيلُ الصَّرْفِ يَا
 ١٨٤٠ - وَهُوَ اخْتِمَالُ اللَّفْظِ لِلْمَعْنَى الَّذِي
 ١٨٤١ - فَإِذَا أَثْبِتُمْ ذَاكَ طَوْلِبْتُمْ بِأَمْرٍ
 ١٨٤٢ - إِذْ قُلْتُمْ إِنَّ الْمُرَادَ كَذَا فَمَا
 ١٨٤٣ - هَبْ أَنَّهُ لَمْ يَفْصِدِ الْمَوْضُوعَ لَ
 ١٨٤٤ - غَيْرَ الَّذِي عَيَّنْتُمُوهُ وَقَدْ يَكُونُ
- مَوْضُوعِهِ الْأَصْلِيُّ بِالْبُرْهَانِ
 لِلْأَصْلِ لَمْ يَخْتَجِ إِلَى بُرْهَانِ
 هَيْهَاتَ طَوْلِبْتُمْ بِأَمْرٍ ثَانٍ
 قُلْتُمْ هُوَ الْمُقْصُودُ بِالتَّبْيَانِ
 بِرِثَالٍ مِنْ بَعْدِ هَذَا الثَّانِي
 ذَا دَلِكُمْ؟ أَتَخَرَّصُ الْكُهَّانُ؟
 كَيْنَ قَدْ يَكُونُ الْقَضْدُ مَعْنَى ثَانِي
 نَ اللَّفْظُ مَقْصُوداً بِدُونِ مَعَانٍ

- ١٨٣٨ - فالأمر الأول الذي يلزم أهل التأويل: الإتيان بالدليل الصارف عن معنى النص الظاهر المفهوم منه، وهذا لا يلزم المثبت للنصوص لأنه عمل على الأصل، فالمخالف هو الذي يأتي بالدليل الصارف.
- ١٨٣٩ - يا هيهات: أي بعيد جداً أن يستقيم لكم دليل صرف اللفظ عن معناه الحقيقي.
- ١٨٤٠ - خلاصة هذا الإلزام: بيان احتمال اللفظ للمعنى الذي تأوله في ذلك التركيب الذي وقع فيه، وإلا كان كاذباً على اللغة منشأً وضعاً من عنده. فإن اللفظ قد لا يحتمل ذلك المعنى لغة، وإن احتمله فقد لا يحتمله في ذلك التركيب الخاص. انظر الصواعق ٢٨٩/١.
- ١٨٤١ - في الأصل وف: «فإذا أثبتتم» بالشاء، وفي ظ، د: «أبیتم» وكلاهما تصحيف.
- ١٨٤٢ - ف: (إن قلتم).
- التخرص: الكذب والافتراء.
- ١٨٤٣ - هذا هو اللازم الثالث وخلاصته: تعيين ذلك المعنى فإنه إذا أخرج عن حقيقته فقد يكون له معان عدة فتعيين ذلك المعنى يحتاج إلى دليل. انظر الصواعق (٢٩٢/١). قوله «الموضوع» يعني المعنى الذي وضع له هذا اللفظ.

- ١٨٤٥ - لَتَعْبُدِ وَتَلَاوَةً وَيَكُونُ ذَا كَ الْقَصْدُ أَنْفَعَ وَهُوَ ذُو إِمْكَانٍ
 ١٨٤٦ - مِنْ قَصْدٍ تَحْرِيفٍ لَهَا يُسَمَّى بَتًّا وَيَلِ مَعَ الْإِثْعَابِ لِلْأَذْهَانِ
 ١٨٤٧ - وَاللَّهُ مَا الْقَضْدَانِ فِي حَدِّ سَوَا فِي حِكْمَةِ الْمُتَكَلِّمِ الْمَنَّانِ
 ١٨٤٨ - بَلْ حِكْمَةُ الرَّحْمَنِ تُبْطِلُ قَصْدَهُ النَّدَّ - حَرِيفَ حَاشَا حِكْمَةَ الرَّحْمَنِ

١٨٤٥ - حاشية ف، ظ، ط: (كتعبد)، تحريف.

يعني إنزالها بقصد التعبد والتلاوة أنفع من إنزالها لأجل أن تتعب الأذهان في تأويلها وتحريفها وقد يقع كثير من الناس في الضلال والانحراف عن الحق لأنه لا يهتدي إليه كل أحد بل هو معقد ويحتاج إلى إعمال الذهن.

١٨٤٧ - المقصود بالقصدين: التأويل الباطل والتحريف، وإنزالها لأجل التعبد بها من غير فهم المعنى، فإنهما ليسا في حد سواء في حكمة المتكلم، وإن كان كلاهما غير صحيح كما يأتي.

١٨٤٨ - نقل الناظم في الصواعق (٣١٦/١) نفس هذا المعنى عن شيخ الإسلام ضمن إلزامه للمتأولين ببعض اللوازم فكان مما قاله شيخ الإسلام: «ومنها - أي من اللوازم - أن ترك الناس من إنزال هذه النصوص كان أنفع وأقرب إلى الصواب، فإنهم ما استفادوا بنزولها غير التعرض للضلال ولم يستفيدوا منها يقيناً ولا علماً بما يجب لله ويمتنع عليه إذ ذاك، وإنما يستفاد من عقول الرجال وآرائها.

فإن قيل: استفدنا منها الثواب على تلاوتها وانعقاد الصلاة بها، قيل: هذا تابع للمقصود بها بالقصد الأول، وهو الهدى والإرشاد والدلالة على إثبات حقائقها ومعانيها والإيمان بها، فإن القرآن لم ينزل لمجرد التلاوة وانعقاد الصلاة عليه بل أنزل ليتدبر، ويعقل، ويهتدي به علماً وعملاً، ويبصر من العمى، ويرشد من الغي، ويعلم من الجهل ويشفى من العي، ويهتدي إلى صراط مستقيم. وهذا القصد ينافي قصد تحريفه وتأويله بالتأويلات الباطلة المستكرهة التي هي من جنس الألغاز والأحاجي، فلا يجتمع قصد الهدى وقصد ما يضاده أبداً...».

- ١٨٤٩ - وَكَذَاكَ تُبْطَلُ قَصْدُهُ إِنْزَالُهَا مِنْ غَيْرِ مَعْنَى وَاضِحِ التَّبْيَانِ
١٨٥٠ - وَهُمَا طَرِيقًا فِرْقَتَيْنِ كِلَاهُمَا عَنْ مَقْصِدِ الْقُرْآنِ مُنْحَرَفَانِ



فصل

في طريقة ابن سينا وذويه من الملاحدة في التأويل

- ١٨٥١ - وَأَتَى ابْنُ سِينَا بَعْدَ ذَلِكَ بِطَرِيقَةٍ أُخْرَى وَلَمْ يَأْتَفَ مِنَ الْكُفْرَانِ
١٨٥٢ - قَالَ الْمَرَادُ حَقَائِقُ الْأَلْفَافِ تَحْ يَيْلًا وَتَقْرِيبًا إِلَى الْأُذْهَانِ

١٨٤٩ - ومعنى هذا البيت والذي قبله: أن حكمة الرحمن تبطل قصد إنزال النصوص لأجل التحريف والتأويل الباطل وكذلك تبطل قصد إنزالها لأجل التعبد بالتلاوة فقط من غير فهم للمعنى كما يدعيه أهل التفويض للنصوص.

١٨٥٠ - أي أن الذين لا يشبتون المعاني الحقيقية للنصوص طائفتان: الأولى: أهل التأويل والتحريف للنصوص بالمعاني الباطلة. والثانية: أهل التفويض والتجهيل الذي يقولون إن النصوص ما أنزلت لتدل على هدى ولا على بيان بل هي للتعبد والتلاوة، ولا شك أن الطريقتين منحرفتان عن الطريق المستقيم. انظر: درء التعارض (٢٠١/١ - ٢٠٣).

١٨٥١ - تقدمت ترجمة ابن سينا تحت البيت رقم (٩٤). و«لم يأتف»: أي لم يستكف، ولم يكره الوقوع في هذه التأويلات المكفرة.

١٨٥٢ - في هذا المعنى يقول ابن سينا في الأضحوية ص ١٠٣: «فظاهر هذا كله أن الشرائع واردة لخطاب الجمهور بما يفهمون، مقرباً ما لا يفهمون إلى أفهامهم بالتشبيه والتمثيل، ولو كان غير ذلك لما أغنت الشرائع البتة، فكيف يكون ظاهر الشرع حجة في هذا الباب». وانظر النجاة لابن سينا ص ٣٠٥، الصفدية (٢٣٧/١)، درء التعارض (٨/١)، الصواعق المرسلة (٤١٩/٢).

- ١٨٥٣ - عَجَزْتُ عَنِ الْإِذْرَاكِ لِلْمَعْقُولِ إِلَّا م فِي مِثَالِ الْحِسِّ كَالصَّبِيَّانِ
 ١٨٥٤ - كَيْ يَبْزُرَ الْمَعْقُولُ فِي صُورٍ مِنْ أَلْ مُحْسُوسٍ مَقْبُولًا لَدَى الْأَذْهَانِ
 ١٨٥٥ - فَتَسَلَّطَ التَّأْوِيلُ إِبْطَالَ لِهَ -ذَا الْقَصْدُ وَهُوَ جِنَايَةٌ مِنْ جَانِ
 ١٨٥٦ [١/٤٣] - هَذَا الَّذِي قَدْ قَالَهُ مَعَ نَفْسِهِ لِحَقَائِقِ الْأَلْفَافِ فِي الْأَعْيَانِ
 ١٨٥٧ - وَطَرِيقَةُ التَّأْوِيلِ أَيْضًا قَدْ غَدَتْ مُشْتَقَّةٌ مِنْ هَذِهِ الْخُلُجَانِ
 ١٨٥٨ - وَكِلَاهُمَا اتَّفَقَا عَلَى أَنَّ الْحَقِيقَةَ مُنْتَفِ مَضْمُونُهَا بِبَيَانِ

١٨٥٣ - س، طع: (مثال الحسن)، تحريف.

- وحول هذا المعنى يقول الناظم في الصواعق (٤٢١/٢): «وقالوا - يعني الفلاسفة -: «وعقول الجمهور بالنسبة إلى هذه الحقائق أضعف من عقول الصبيان بالنسبة إلى ما يدركه عقلاء الرجال - أهل الحكمة منهم -، والحكيم إذا أراد أن يخوف الصغير أو يُبَسِّطَ أمله، خَوْفُهُ وَرَجَاهُ بما يناسب فهمه وطبعه».

١٨٥٤ - كذا في ف، طه، طع، بالدال المهملة، وهو الصواب. وفي غيرها: «لذي».

١٨٥٥ - كذا ضبط البيت في الأصل، وكذا في د، ط. وفي غيرها: «فتسلط التأويل إبطالاً».

- الكلام في هذا البيت لابن سينا وأتباعه من الفلاسفة فهم يقولون: إن الخاصّة هم الذين يعلمون أن هذه أمثال مضروبة لأمر عقلية تعجز عن إدراكها عقول الجمهور، فتأويلها جناية على الشريعة والحكمة وإقرارها إقراراً للشريعة والحكمة. انظر: الأضحوية في المعاد لابن سينا ص ٩٨ وما بعدها، والصواعق المرسلة (٤٢٠/٢ - ٤٢١).

١٨٥٦ - يعني ابن سينا.

- «الأعيان»: كذا في الأصل و(ف، د). وفي غيرها: «الأذهان». ومعنى البيت: أن ابن سينا وأتباعه حقيقة الأمر عندهم: أن الذي أخبرت به الرسل عن الله وصفاته وأفعاله وعن اليوم الآخر لا حقيقة له يطابق ما أخبروا به، ولكنه أمثال وتخيل وتفهم بضرب الأمثال.

١٨٥٧ - الخُلُجَان: جمع خُلِج.

١٨٥٨ - يعني أن كلا الفريقين من الفلاسفة والمؤولين قد اجتمعا واتفقا على نقطة واحدة وهي نفي حقائق الألفاظ المرادة من النصوص.

١٨٥٩ - لَكِنْ قَدْ اخْتَلَفَا فَعِنْدَ فَرِيقِكُمْ مَا إِنْ أُرِيدَتْ قَطُّ بِالتَّبَيَّانِ
 ١٨٦٠ - لَكِنَّ عِنْدَهُمْ أُرِيدَ ثُبُوتُهَا فِي الذَّهْنِ إِذْ عُدِمَتْ مِنَ الْأَعْيَانِ
 ١٨٦١ - إِذْ ذَاكَ مَصْلَحَةُ الْمُخَاطَبِ عِنْدَهُمْ وَطَرِيقَةُ الْبُرْهَانِ أَمْرٌ ثَانٍ
 ١٨٦٢ - فَكِلَاهُمَا ارْتَكَبَا أَشَدَّ جَنَائَةٍ جُنِيتَ عَلَى الْقُرْآنِ وَالْإِيمَانِ
 ١٨٦٣ - جَعَلُوا النُّصُوصَ لِأَجْلِهَا غَرَضاً لَهُمْ قَدْ حَرَّفُوهُ بِأَسْهُمِ الْهَذْيَانِ

١٨٥٩ - وحول بيان الفرق بين المؤولة والفلاسفة يقول الناظم في الصواعق (٢/٤٢١ - ٤٢٢): «لكن هؤلاء - يعني أهل التأويل - أوجبوا أو سَوَّغُوا تأويلها بما يخرجها عن حقائقها وظواهرها وظنوا أن الرسل قصدت ذلك من المخاطبين تعريضاً لهم إلى الثواب الجزيل ببذل الجهد في تأويلها أو استخراج معان تليق بها وحملها عليها. وأولئك - يعني الفلاسفة - حرَّمُوا التأويل، ورأوه عائداً على ما قصدته الأنبياء بالإبطال. والطائفتان متفقتان على انتفاء حقائقها المفهومة منها في نفس الأمر».

١٨٦٠ - ط: (من الإحسان).

١٨٦١ - والمعنى: أن عند الفلاسفة من مصلحة المخاطب من الجمهور أن تضرب له الأمثلة لأنه لا يستطيع استيعاب حقائق الأمور ويسارع بردِّها وعدم قبول الرسالة. ولكن طريقة الخواص - وهم أهل الحكمة - طريقة البرهان، وهي التي توصل إلى إدراك هذه المعقولات بذاتها. انظر الأضحوية ص ١٠٢، الصواعق (٢/٤٢٠)، مفتاح دار السعادة (١/١٤٥).

والفلاسفة أصحاب التخيل على قسمين:

قسم منهم يقول إن الرسول لم يعلم الحقائق على ما هي عليه وإن من الفلاسفة من علمها. وهذه مقالة غلاة الملحدين من الفلاسفة والباطنية، باطنية الشيعة وباطنية المتصوفة.

وقسم آخر يقول: بل الرسول علمها ولكن لم يبينها وإنما تكلم بما يناقضها لأن مصلحة الخلق في هذه الاعتقادات التي لا تطابق الحق. انظر مجموع الفتاوى (٣١/٥)، الصواعق (٢/٤١٨ - ٤٢٢).

١٨٦٢ - كَأَنَّ فِي الْأَصْلِ: «حصلت على».

- ١٨٦٤ - وَتَسَلَّطَ الْأَوْغَادُ وَالْأَوْقَاحُ وَالْ
 ١٨٦٥ - كُلُّ إِذَا قَابَلْتَهُ بِالنَّصِّ قَا
 ١٨٦٦ - وَيَقُولُ تَأْوِيلِي كِتَاوِيلِ الَّذِي
 ١٨٦٧ - بَلْ دُونَهُ فَظُهُورُهَا فِي الرُّوحِي بِالنَّ
 ١٨٦٨ - أَيَسُوعُ تَأْوِيلُ الْعُلُوِّ لَكُمْ وَلَا
 ١٨٦٩ - وَكَذَلِكَ تَأْوِيلُ الصِّفَاتِ مَعَ أَنَّهَا
 ١٨٧٠ - وَاللَّهُ تَأْوِيلُ الْعُلُوِّ أَشَدُّ مِنْ
 أَرْذَالُ بِالتَّخْرِيفِ وَالْبُهْتَانِ
 بَلُّهُ بِتَأْوِيلِ بِلَا بُرْهَانِ
 مَنْ تَأَوَّلُوا فَوْقِيَّةَ الرَّحْمَنِ
 صَّيْنِ مِثْلُ الشَّمْسِ فِي التَّبْيَانِ
 يُتَأَوَّلُ الْبَاقِي بِبِلَا فُرْقَانِ
 مِلْءُ الْحَدِيثِ وَمِلْءُ ذَا الْقُرْآنِ
 تَأْوِيلِنَا لِقِيَامَةِ الْأَبْدَانِ

١٨٦٤ - الْأَوْغَادُ: جمع وَغْدٍ، وهو الأحمق الضعيف والدني من الرجال. القاموس ص ٤٠١.

وَالْأَوْقَاحُ: جمع وَقِح، أي قليل الحياء. القاموس ص ٣١٦.

١٨٦٥ - ومراد الناظم في هذا البيت والذي قبله وبعده أن يبين أن أهل التأويل فتحوا الباب على مصراعيه لكل ضال وزنديق من الفلاسفة والباطنية وغلاة الجهمية لكي يتلاعب بالنصوص ويحرفها كيف يشاء حتى صار الشرع كله مؤولاً عندهم، فلا هم للإسلام نصرُوا ولا للفلاسفة كسروا. انظر مجموع الفتاوى (١٥٧/١٣).

١٨٦٧ - يعني فوقية الرحمن وعلوه على خلقه. وكأنَّ في الأصل: «وظهورها» بالواو.

١٨٦٨ - كذا في (ف). وفي الأصل: «يتأولوا»، ولعله تصحيف سماعي. وفي غيرهما: «تتاؤلوا» أي تتأولون.

- والخطاب في هذا البيت والإلزام من الفلاسفة أهل التخيل للمعطلة أهل التأويل بأن تأويل العلو والصفات أشد قبحاً من تأويلاتهم للمعاد وعلم الله وحياته وغيرها كما سيأتي، لظهورها ووضوحها في نصوص الوحي.

١٨٦٩ - س، ح، طع: (ذي القرآن)، تحريف.

١٨٧٠ - والخطاب هنا موجه من ابن سينا والفلاسفة إلى أهل التعطيل، وقد نصَّ عليه وقرَّره في الأضحوية (٩٧ - ١٠٣)، وقد قال الناظم في الصواعق معقباً على كلام ابن سينا: «فتأمل كلام هذا الملحد بل رأس=

- ١٨٧١ - وَأَشَدُّ مِنْ تَأْوِيلِنَا لِحُدُوثِ هَذَا الْعَالَمِ الْمَحْسُوسِ بِالْإِمْكَانِ
 ١٨٧٢ - وَأَشَدُّ مِنْ تَأْوِيلِنَا لِحَيَاتِهِ وَلِعِلْمِهِ وَمَشِيئَةِ الْأَكْوَانِ
 ١٨٧٣ - وَأَشَدُّ مِنْ تَأْوِيلِنَا بَعْضَ الشَّرِّائِعِ عِنْدَ ذِي الْإِنْصَافِ وَالْمِيزَانِ
 ١٨٧٤ - وَأَشَدُّ مِنْ تَأْوِيلِنَا لِكَلَامِهِ بِالْفَيْضِ مِنْ فَعَالِ ذِي الْأَكْوَانِ
 ١٨٧٥ - وَأَشَدُّ مِنْ تَأْوِيلِ أَهْلِ الرَّفْضِ أَخْبَارَ الْفَضَائِلِ حَازَهَا الشَّيْخَانِ

= ملاحظة الملة، ودخوله إلى الإلحاد من باب نفي الصفات، وتسلبه في إلحاده على المعطلة النفاة بما وافقوه عليه من النفي، وإلزامه لهم أن يكون الخطاب بالمعاد جمهورياً أو مجازاً أو استعارة كما قالوا في نصوص الصفات التي اشترك هو وهم في تسميتها تشبيهاً وتجسيماً مع أنها أكثر تنوعاً وأظهر معنى وأبين دلالة من نصوص المعاد، فإذا ساغ لكم أن تصرفوها عن ظاهرها بما لا تحتمله اللغة، فصرف هذه عن ظواهرها أسهل...».

١٨٧١ - كذا ترتيب الأبيات في الأصل (د، ط). وفي غيرها آخر هذا البيت على ما يليه. وقد تقدمت الإشارة إلى تأويل الفلاسفة لعلم الله وحياته في البيت رقم (١٨٠٢).

١٨٧٢ - تقدمت الإشارة إلى تأويل الفلاسفة لحدوث العالم وأنهم يقولون بقدمه في البيتين ٩٢٥، ١٨٠١.

١٨٧٣ - تقدمت الإشارة إلى تأويل الفلاسفة والباطنية لبعض الشرائع العملية في البيت رقم (١٨٠٥).

١٨٧٤ - تقدم تفصيل قولهم هذا في كلام الناظم. انظر البيت (٧٨٧) وما بعده.

١٨٧٥ - كان موقف الرافضة تجاه النصوص الصريحة المتواترة في فضل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما يتمثل في أمرين:
 الأول: إنكار بعضها والظعن في روايتها.

الثاني: تأويلها تأويلات مستهجنة مستقبحة ومن ذلك على سبيل المثال:
 تأويلهم ما ورد في فضل أبي بكر - رضي الله عنه - في قوله تعالى: ﴿إِلَّا=

- ١٨٧٦ - وَأَشَدُّ مِنْ تَأْوِيلِ كُلِّ مَوْوَلٍ نَصّاً أَبَانَ مراده الوَحْيَانِ
 ١٨٧٧ - إِذْ صَرَخَ الْوَحْيَانِ مَعَ كُتُبِ الْإِلَهِ جَمِيعُهَا بِالْفَوْقِ لِلرَّحْمَنِ
 ١٨٧٨ - فَلَأَيِّ شَيْءٍ نَحْنُ كُفَّارٌ بِذَا التَّأْوِيلِ بَلْ أَنْتُمْ عَلَى الْإِيمَانِ؟
 ١٨٧٩ - إِنَّا تَأَوَّلْنَا وَأَنْتُمْ قَدْ تَأَوَّلْتُمْ فَهَآئِلُكُمْ وَأَضِخَ الْفُرْقَانِ
 ١٨٨٠ - أَلَكُمْ عَلَى تَأْوِيلِكُمْ أَجْرَانِ حَيْثُ لَنَا عَلَى تَأْوِيلِنَا وَزُرَّانِ؟
 ١٨٨١ - /هَٰذِي مَقَالَتُهُمْ لَكُمْ فِي كُتُبِهِمْ مِنْهَا نَقَلْنَاهَا بِإِلَافٍ غَدَوَانِ
 ١٨٨٢ - رُدُّوْا عَلَيْهِمْ إِنْ قَدَرْتُمْ أَوْ فَتَحُوا عَن طَرِيقِ عَسَاكِرِ الْإِيمَانِ

= نَصْرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْفَكَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّا اللَّهُ مَعْنَا [التوبة: ٤٠].
 فقالوا: إن النبي ﷺ استصحبه معه لئلا يظهر أمره حذراً منه، وقالوا: إن هذه الآية دلت على نقصه لقوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ فإنه يدل على خوره وقلة صبره وعدم يقينه بالله.

انظر: تقرير هذه التأويلات والرد عليها في: منهاج السنة لشيخ الإسلام (٣٧٢/٨، ٤٣٣، ٤٤٩)، وانظر: مفاتيح الغيب للرازي (٤/٤٤٠ - ٤٤١)، الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٨/١٤٦ - ١٤٧)، وعقيدة أهل السنة في الصحابة للدكتور ناصر بن علي الشيخ (٣/٩٧٤).

- ١٨٧٦ - ب، د، ح، طت، طع: (بأن مراده) تحريف.
 ١٨٧٧ - تقدم في الدليل «الخامس عشر» من أدلة العلو الإجماع من الرسل والكتب السماوية على إثبات العلو لله. انظر البيت (١٣٠٧) وما بعده.
 ١٨٧٨ - السؤال موجّه من الفلاسفة إلى أهل التأويل نفاة الصفات.
 ١٨٨١ - يشير الناظم إلى اطلاعه على كتب الفلاسفة وإلزامهم لأهل التأويل نفاة الصفات وقد تقدمت الإشارة إلى ما قرره ابن سينا في الأضحوية وقد نص على ذلك الناظم في: الصواعق (٣/١٠٩٥)، وانظر: الأضحوية ص ٩٨ وما بعدها، ودرء التعارض (١/٢٠٢).
 ١٨٨٢ - يطالب الناظم أهل التأويل نفاة الصفات بالرد على إلزام الفلاسفة لهم.

- ١٨٨٣ - لَا تَحْطِمَنَّكُمْ جُنُودُهُمْ كَحَطِّ
 ١٨٨٤ - وَكَذَا نُطَالِبُكُمْ بِأَمْرِ رَابِعٍ
 ١٨٨٥ - وَهُوَ الْجَوَابُ عَنِ الْمُعَارِضِ إِذْ بِهِ الدِّ
 ١٨٨٦ - لَكِنَّ ذَا عَيْنِ الْمُحَالِ وَلَوْ يَسَا
 ١٨٨٧ - فَأَدِلَّةُ الْإِثْبَاتِ حَقٌّ لَا تَقُورُ
 ١٨٨٨ - تَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَحْيُهُ
 ١٨٨٩ - أَتَى يُعَارِضُهَا كُنَاسَةً هَذِهِ أَلْ
 ١٨٩٠ - وَجَعَجَعَ وَفَرَّاقَعَ مَا تَحْتَهَا
 ١٨٩١ - فَلْتَهْنِكُمْ هَذِي الْعُلُومُ اللَّاءِ قَدْ
 مِ السَّيْلِ مَا لَاقَى مِنَ الدِّيدَانِ
 وَاللَّهِ لَيْسَ لَكُمْ بِذِي إِمْكَانٍ
 غَوَى تَتِمُّ سَلِيمَةَ الْأَرْكَانِ
 عِدْكُمْ عَلَيْهِ كُلُّ رَبِّ لِسَانٍ
 مُ لَهَا الْجِبَالُ وَسَائِرُ الْأَكْوَانِ
 مَعَ فِطْرَةِ الرَّحْمَنِ وَالْبُرْهَانِ
 أَذْهَانٍ بِالشُّبُهَاتِ وَالْهَذْيَانِ
 إِلَّا السَّرَابُ لِيُؤَادِرِ ظُمْآنِ
 دُخِرْتُ لَكُمْ عَنْ تَابِعِي الْإِحْسَانِ

- ١٨٨٣ - حَطْمُ السَّيْلِ: دفعته وشدته، وأصل الحَطْم: كسر الشيء، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمُنُ وَجُنُودُهُ﴾ [النمل: ١٨]، الصحاح ص ١٩٠.
- ١٨٨٤ - ب، د، ط: «بذا إمكان»، وهو خطأ.
- ١٨٨٥ - يشير الناظم في هذا البيت إلى الأمر الرابع الذي يلزم مدعي التأويل، وقد تقدمت إشارته إلى الإلزامات الثلاثة السابقة في الفصل السابق.
- وخلاصة هذا الإلزام هو: الجواب عن الأدلة السمعية والعقلية التي مع المثبت، وهذا أمر مستحيل لأن أهل الإثبات لا يتعدون ما جاء به الشرع المطهر وما دل عليه العقل السليم والفطرة السليمة. انظر الصواعق (١/ ٢٩٣ - ٢٩٥).
- ١٨٨٦ - كذا في الأصل. وفي غيره: «رب كل لسان» والصواب ما في الأصل فإنَّ المعنى كل ذي لسان وفصاحة، (ص).
- ١٨٨٧ - ط: «حقاً لا يقوم».
- ١٨٨٩ - الْكُنَاسَةُ: القمامة.
- ١٨٩٠ - الجمعجة: صوت الرحي ونحوها. والفرقة: تنقيض الأصابع. وقد سبق غير مرة.
- ١٨٩١ - ط: «تابع». أي هنيئاً لكم هذه العلوم التي لم يفز بها التابعون، وإنما ادخرت لكم، وذلك من باب التهكم والسخرية بهم.

- ١٨٩٢ - بَلْ عَنْ مَشَائِخِهِمْ جَمِيعاً ثُمَّ وُفِّدَ
 ١٨٩٣ - وَاللَّهِ مَا دُخِرَتْ لَكُمْ لِفَضِيلَةٍ
 ١٨٩٤ - لَكِنْ عُقُولُ الْقَوْمِ كَانَتْ فَوْقَ ذَا
 ١٨٩٥ - وَهُمْ أَجَلٌ وَعِلْمُهُمْ أَغْلَى وَأَشَدَّ
 ١٨٩٦ - فَلِذَاكَ صَانَهُمُ الْإِلَهُ عَنْ الَّذِي
 ١٨٩٧ - سَمَّيْتُمْ التَّخْرِيفَ تَأْوِيلًا كَذَا التَّ
 ١٨٩٨ - وَأَضَفْتُمْ أَفْرَأَ إِلَى ذَا ثَالِثًا
 ١٨٩٩ - فَجَعَلْتُمْ الْإِثْبَاتَ تَجْسِيمًا وَتَشْدِيدًا
 ١٩٠٠ - فَقَلَبْتُمْ تِلْكَ الْحَقَائِقَ مِثْلَمَا
 ١٩٠١ - وَجَعَلْتُمْ الْمَمْدُوحَ مَذْمُومًا كَذَا

١٨٩٣ - د: (عليها).

يريد الناظم أن يبين للمعطلة أن اشتغالهم بعلم الكلام والفلسفة ليس فيه فضيلة أو منقبة بل هو خزي وعار.

١٨٩٤ - يعني السلف الصالح - رضي الله عنهم - .
 - ط: (فأعظم شان).

١٨٩٥ - والمعنى: أن السلف ترفعوا عن أن يدخلوا فيما دخلتم فيه من متاهات علم الكلام التي هي سبب الضلال والانحراف عن الطريق المستقيم، بل علمهم أعلى وأشرف لأن اعتمادهم على الكتاب والسنة فحسب لا على آراء المتكلمين والفلاسفة ومن جرى مجراهم.

١٨٩٧ - قد سبق تعريف المصطلحات المذكورة في هذا البيت في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٨٩٩ - د: (وجعلتم).

- تقدم الكلام على التجسيم والتشبيه والتمثيل في التعليق على مقدمة المؤلف.

١٩٠١ - قوله: «تمت» كذا في الأصلين. وفي ظ: «أشكل»، وفي غيرها: =

- ١٩٠٢ - وَأَرَدْتُمْ أَنْ تُحْمَدُوا بِالْأَثْبَا ع نَعَمْ (لَكِنْ) لِمَنْ يَا فِرْقَةَ الْبُهْتَانِ
 ١٩٠٣ - وَبَعَيْتُمْ أَنْ تُنْسَبُوا لِلْإِبْتِدَا ع عَسَاكِرِ الْأَثَارِ وَالْقُرْآنِ
 ١٩٠٤ - وَجَعَلْتُمْ الْوَحْيَيْنِ غَيْرَ مُفِيدَةٍ لِلْعِلْمِ وَالتَّحْقِيقِ وَالْبُرْهَانِ
 ١٩٠٥ - لَكِنْ عُقُولُ النَّاكِبِينَ عَنِ الْهُدَى لَهُمَا تُفِيدُ وَمُنْطِقُ الْيُونَانِ
 ١٩٠٦ - / وَجَعَلْتُمْ الْإِيمَانَ كُفْرًا وَالْهُدَى عَيْنَ الضَّلَالِ وَذَا مِنْ الطُّغْيَانِ [١٤/١١]
 ١٩٠٧ - ثُمَّ اسْتَخَفَّيْتُمْ عُقُولًا مَا أَرَا دَ اللَّهِ أَنْ تَزْكُو عَلَى الْقُرْآنِ

= «استكمل». ولتأنيث المذكر نظائر كثيرة في المنظومة. انظر ما سبق في البيت (٢٢٨) وغيره. (ص).

١٩٠٢ - كذا ورد البيت في الأصل وغيره إلا نسخة ف التي لم ترد فيها كلمة «نعم». ولا يستقيم وزن البيت إلا بحذف «لكن»، كما في «طع». ولعل كلمة «لكن» زيادة من المنشد لتوضيح المعنى وليس جزءاً من البيت، (ص).
 - ومراد الناظم أن يبين أن أهل التأويل أرادوا أن يحمدوا من قبل الناس بأنهم أهل الاتباع للآثار فيقول لهم: نعم أنتم أهل الاتباع ولكن لمن هذا الاتباع؟ الجواب: إنما هو لمشايخكم ولما تمليه عليكم عقولكم من الآراء الفاسدة.

١٩٠٣ - ف: «الآثار والإيمان».

١٩٠٤ - قوله: «غير مفيدة» للضرورة، والأصل أن يقول: «غير مفيدتين»، (ص).
 ١٩٠٥ - الناكبين: جمع ناكب، وهو المائل عن الطريق المستقيم. قال تعالى ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَكَ إِلَّا أَخْرَجَ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكْبِتَنَّ﴾ [٧٤]، [المؤمنون: ٧٤]، اللسان (١/٧٧٠).

- يشير الناظم في هذا البيت والذي قبله إلى أن أهل التأويل جعلوا النصوص الشرعية لا تفيد العلم والتحقيق واليقين، وإنما تفيد ذلك عندهم عقول الضالين من الفلاسفة والمتكلمين فيا للعجب!

١٩٠٧ - استخفيتم: أصله استخففتم من الاستخفاف، يقال: استخفه فلان: إذا استجهله فحمله على اتباعه في غيّه ومنه قوله تعالى: ﴿فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ﴾ [الزخرف: ٥٤]. اللسان (٩/٨٠).

١٩٠٨ - حَتَّى اسْتَجَابُوا مُهْطِعِينَ لِدَعْوَةِ اللَّهِ - غَطِيلٍ قَدْ هَرَبُوا مِنَ الْإِيمَانِ

١٩٠٩ - يَا وَيْحَهُمْ لَوْ يُشْعُرُونَ بِمَنْ دَعَا وَلِمَا دَعَا قَعَدُوا قَعُودَ جَبَانٍ

فصل

في تشبيهه^(١) المحرّفين للنصوص باليهود وإرثهم
التّحريف منهم، وبراءة أهل الإثبات مما رموهم به من هذا الشّبه^(٢)

١٩١٠ - هَذَا وَتَمَّ بَلِيَّةٌ مَسْتُورَةٌ فِيهِمْ سَأْبُدِيهَا لَكُمْ بِبَيَانٍ

١٩١١ - وَرَبَّ الْمَحْرُوفِ مِنْ يَهُودَ وَهُمْ أَوْلُو اللَّهِ - تحريف والتّبديل والكتمان

١٩١٢ - فَأَرَادَ مِيرَاتِ الثَّلَاثَةِ مِنْهُمْ - فَعَصَتْ عَلَيْهِ غَايَةُ الْعِضْيَانِ

١٩٠٨ - مهطعين: مسرعين، قال تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾ [القمر: ٨]. اللسان
(٣٧٢/٨).

١٩٠٩ - ب: (لمن).

- والمعنى: أن الذين استجابوا لدعوة التعطيل لو يعلمون بحال من دعاهم
وحال ما دعاهم إليه من الضلال لقعدوا قعود الجبان عن اتباع المعطلين
وسلوك هذا السبيل المؤدي إلى الهلاك.

(١) كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «شبه».

(٢) لم تتضح الكلمة في صورة الأصل. وفي ف، ط، طع: «هذه الشبه».
وفي ظ: «التشبه».

١٩١١ - التحريف: قد سبق تعريفه في التعليق على مقدمة المؤلف. والتبديل: جعل
الشيء مكان آخر، وهو أعم من العوض، والتبديل قد يقال للتغيير مطلقاً
وإن لم يأت ببدله. المفردات ص ١١١.

١٩١٢ - «الثلاثة»: يعني التحريف والتبديل والكتمان.

- أي: فما استطاع المؤول إلى ذلك سبيلاً لأن الله قد تكفل بحفظ هذا
الدين، وكذلك هو لا يتجرأ على ذلك. انظر: الصواعق (١/٣٥٦ - ٣٥٨).

- ١٩١٣ - إِذْ كَانَ لَفْظُ النَّصِّ مَحْفُوظًا فَمَا الدَّ
١٩١٤ - فَأَرَادَ تَبْدِيلَ الْمَعْنَى إِذْ هِيَ الـ
١٩١٥ - فَأَتَى إِلَيْهَا وَهِيَ بَارِزَةٌ مِنَ الـ
١٩١٦ - فَتَنَّى حَقَائِقَهَا وَأَعْطَى لَفْظَهَا
١٩١٧ - فَجَنَى عَلَى الْمَعْنَى جِنَايَةً جَاوِدَ
١٩١٨ - وَأَتَى إِلَى حِزْبِ الْهَدَى أَعْطَاهُمْ
١٩١٩ - إِذْ قَالَ إِنَّهُمْ مُشَبَّهَةٌ وَأَنَّ
١٩٢٠ - فِي هَذَا أَسْتَارِ الْيَهُودِ وَشَبَّهَهُمْ
١٩٢١ - يَا مُسْلِمِينَ بِحَقِّ رَبِّكُمْ اسْمَعُوا
- بَدِيلُ وَالْكِتْمَانُ فِي الْإِمْكَانِ
مَقْصُودٌ مِنْ تَغْيِيرِ كُلِّ لِسَانٍ
الْفَاطِ ظَاهِرَةٌ بِلَا كِتْمَانٍ
مَعْنَى سِوَى مَوْضُوعِهِ الْحَقَّانِي
وَجَنَى عَلَى الْأَلْفَاطِ بِالْعُدْوَانِ
شَبَّهَ الْيَهُودَ وَذَا مِنَ الْبُهْتَانِ
ثُمَّ مَثَّلَهُمْ فَمَنْ الَّذِي يَلْحَانِي
مِنْ فِرْقَةِ التَّحْرِيفِ لِلْقُرْآنِ
قَوْلِي وَعُودُهُ وَعِي ذِي عِرْفَانٍ

١٩١٣ - ب: (في الأزمان) وهو خطأ.

- ١٩١٦ - يعني أعطى اللفظ معنى غير معناه الحقيقي الذي وضع اللفظ له.
- ١٩١٧ - قال ابن القيم - رحمه الله -: «فسطوا - أي اليهود - على تلك البشارات - أي البشارات بنبوّة محمد ﷺ - بكتمان ما وجدوا السبيل إلى كتمانهم، وما غلبوا عن كتمانهم حرفوا لفظه عما هو عليه، وما عجزوا عن تحريف لفظه حرفوا معناه بالتأويل، وورثهم أشباههم من المنتسبين إلى الملة في هذه الأمور الثلاثة، وكان عصبة الوارثين لهم في ذلك ثلاث طوائف: الرافضة، والجهمية، والقرامطة فإنهم اعتمدوا في النصوص المخالفة لضلالهم هذه الأمور الثلاثة... إلخ». الصواعق (١/٣٥٧ - ٣٥٨).
- ١٩١٩ - يعني قول المعطل لحزب الهدى: إن اليهود مشبهة، وأنتم مثلهم. وكان الناظم يشير إلى الرازي فإنه قد قرر في تفسيره (٤٢٩/٣) أن من فرق اليهود من هم مشبهة، وفي كتابه اعتقادات فرق المشركين ص ٨١ قال ما نصه: «اعلم أن اليهود أكثرهم مشبهة... (إلى أن قال) ثم تهافت بعد ذلك المحدثون ممن لم يكن لهم نصيب من علم المعقولات».
- يلحاني: يلومني. يقصد الناظم نفسه.
- ١٩٢١ - طت، طه: (يا مسلمون).

- ١٩٢٢ - ثُمَّ احْكُمُوا مِنْ بَعْدُ مَنْ هَذَا الَّذِي أَوَّلَى بِهَذَا الشُّبْهِ بِالْبُرْهَانِ
 ١٩٢٣ - أَمَرَ الْيَهُودَ بِأَنْ يَقُولُوا «حِطَّةٌ» فَأَبَوْا وَقَالُوا: «حِنْطَةٌ» لِهَوَانَ
 ١٩٢٤ - وَكَذَلِكَ الْجَهْمِيُّ قِيلَ لَهُ «اسْتَوَى» فَأَبَى وَزَادَ الْحَرْفَ لِلتَّقْصَانِ
 ١٩٢٥ - قَالَ اسْتَوَى «اسْتَوَى» وَذَا مِنْ جَهْلِهِ لُغَةً وَعَقْلاً مَا هُمَا سَيِّانِ

١٩٢٣ - طع: (حطة لهوان) وهو خطأ ظاهر.

- يشير الناظم إلى ما أخبر الله سبحانه عن اليهود بقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٥٨) فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾ [البقرة: ٥٨، ٥٩].

- وروى البخاري في كتاب التفسير - باب (٥) برقم (٤٤٧٩)، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: «قيل لبني إسرائيل: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ فدخلوا على أستاذهم فبدلوا وقالوا: حبة في شعرة».

ومعنى «حطة»: احطط عنا خطايانا، وقيل: إنه لفظ متعبد به لا يعرف معناه، فغيره بنو إسرائيل وبدلوه وقالوا: حنطة أو حبة في شعرة. انظر: تفسير ابن كثير (٩٨/١)، فتح الباري (١٥٤/٨).

١٩٢٤ - ح: (زاد اللام)، وأشار إلى هذه النسخة في حاشية ف أيضاً. يعني تفسير الجهمي قوله تعالى: ﴿أَسْتَوَى﴾ بمعنى استولى، وكأن النص كان ناقصاً عنده، فزاد فيه حرفاً وهو حرف اللام.

١٩٢٥ - وممن أشار إلى مشابهة المعطلة نفاة الصفات والاستواء لليهود: إمام الأئمة ابن خزيمة - رحمه الله - حيث قال في كتابه «التوحيد» (٢٣٣/١): «فنحن نؤمن بخبر الله - جلّ وعلا - أن خالقنا مستور على عرشه، لا نبذل كلام الله، ولا نقول قولاً غير الذي قيل لنا كما قالت المعطلة الجهمية إنه استولى على عرشه لا استوى فبدلوا غير الذي قيل لهم كفعل اليهود كما أمروا أن يقولوا: «حطة» فقالوا: «حنطة» مخالفين لأمر الله - جلّ وعلا - وكذلك الجهمية».

- ١٩٢٦ - عَشْرُونَ وَجْهًا تُبْطِلُ التَّأْوِيلَ بِإِشَادَةِ
 ١٩٢٧ - قَدْ أَفْرَدْتُ بِمُصَنَّفٍ هُوَ عِنْدَنَا
 ١٩٢٨ - وَلَقَدْ ذَكَّرْنَا أَرْبَعِينَ طَرِيقَةً
 ١٩٢٩ - هِيَ فِي الصَّوَاعِقِ إِنْ تُرِدُ تَحْقِيقَهَا
 ١٩٣٠ - نُؤْنُ الْيَهُودَ وَلَا مُجْهَمِي هُمَا
 ١٩٣١ - /وَكَذَلِكَ الْجَهْمِيُّ عَطَّلَ وَصْفَهُ
 ١٩٣٢ - فَهُمَا إِذَا فِي نَفْسِهِمَا لِصِفَاتِهِ الْ
 تَوَلَّى فَلَا تَخْرُجَ عَنِ الْقُرْآنِ
 تَضْنِيفُ حَبْرٍ عَالِمٍ رَبَّانِي
 قَدْ أَبْطَلْتُ هَذَا بِحُسْنِ بَيَانٍ
 لَا تَخْتَفِي إِلَّا عَلَى الْعُمَيَّانِ
 فِي وَحْيِ رَبِّ الْعَرْشِ زَائِدَتَانِ
 وَيَهُودُ قَدْ وَصَفُوهُ بِالْثُقُفَانِ [١٤/ب]
 غُلْيَا كَمَا بَيَّنَّتْهُ أَحْوَانِ



- ١٩٢٧ - تقدمت إشارة الناظم إلى هذا المصنف الذي ألفه شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - في البيت رقم (١١٢٣).
- ١٩٢٨ - ذكر - رحمه الله - في الصواعق المرسله اثنين وأربعين وجهاً. وانظر: مختصر الصواعق من ص ٣٠٦ إلى ص ٣٢٢.
- هذا البيت مؤخر على تاليه في الأصل وف، والسياق يقتضي الترتيب الوارد في سائر النسخ، (ص).
- ١٩٢٩ - جاء في طرة ف: (حاشية وجدتها في هامش الأصل: لناظمها كتاب جليل حافل في الرد على المبتدعة سماه: الصواعق المرسله على الجهمية والمعطلة - فإياه أراد بقوله: هي في الصواعق). وقد طبع الموجود من هذا الكتاب بتحقيق د. علي بن محمد الدخيل الله في أربعة مجلدات، ولكنه لا يبلغ من الأصل إلا النصف أو أقل. وقد ذكر المحقق في مقدمته ص ١٢٩ أنه لم يعثر على الجزء الثاني منه. ولكن نحمد الله على أن مختصره وصل إلينا كاملاً، وهو مطبوع متداول. وقد صدرت أخيراً طبعة منه بتحقيق د. الحسن بن عبدالرحمن العلوي.
- ف: (لا تخفى)، وهو سهو.
- ١٩٣١ - يشير إلى وصف اليهود الله بالفقر وأن يده مغلوله - تعالى الله عما يقولون - وغيرها مما قصّه الله علينا عنهم في كتابه.

فصل

في بيان بهتانهم في تشبيه أهل الإثبات بفرعون وقولهم
 إِنَّ مَقَالَ الْعُلُوِّ عَنْهُ أَخْذُوهَا، وَأَنَّهُمْ أَوْلَىٰ بِفِرْعَوْنَ وَهُمْ ^(١) أَشْبَاهُهُ

- ١٩٣٣ - وَمِنَ الْعَجَائِبِ قَوْلُهُمْ: فِرْعَوْنُ مَذٌ هَبُّهُ الْعُلُوُّ وَذَٰكَ فِي الْقُرْآنِ
 ١٩٣٤ - وَلِذَاكَ قَدْ طَلَبَ الصُّغُودَ إِلَيْهِ بِالصَّ - رَحِ الَّذِي قَدْ رَامَ مِنْ هَامَانَ
 ١٩٣٥ - هَٰذَا رَأْيُنَا بِكَتْبِهِمْ وَمِنْ أَفْوَاهِهِمْ سَمْعاً إِلَى الْأَذَانِ
 ١٩٣٦ - فَاسْمَعْ إِذَا مَنْ ذَا الَّذِي أَوْلَىٰ بِفِرْعَوْنَ الْمُعْطَلِ جَا حِدِ الرَّحْمَنِ
 ١٩٣٧ - وَانْظُرْ إِلَى مَنْ قَالَ مُوسَىٰ كَاذِبٌ حِينَ ادَّعَىٰ فَوْقِيَّةَ الرَّحْمَنِ
 ١٩٣٨ - فَمِنَ الْمَصَائِبِ أَنَّ فِرْعَوْنَ يُكْفَرُ صَاحِبَ الْإِيمَانِ أَضْحَىٰ يُكْفَرُ صَاحِبَ الْإِيمَانِ

(١) طع: (أنهم).

١٩٣٣ - تقدمت إشارة الناظم إلى هذا الموضوع، وقد ذكرنا نصوص الرازي في تشبيهه أهل الإثبات بفرعون عند الدليل السابع عشر في البيت رقم (١٥٠٩) وما بعده.

١٩٣٤ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَكُنْ أَبْنِي صَرَخًا لَعَلِّي أَبْلُغَ الْأَسْبَابِ﴾ [٣٦] أَتَسْبَبُ السَّمَوَاتِ فَأَطْلِعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كَذِبًا ﴿٣٧﴾ [غافر: ٣٦، ٣٧].

وقوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيَهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَنْهَكُنْ عَلَى الْطِينِ فَأَجْعَلَ لِي صَرَخًا لَعَلِّي أَطْلِعُ إِلَٰهَ مُوسَىٰ وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ [٣٨] [الفصص: ٣٨].

١٩٣٥ - تقدم تحت البيت رقم (١٥١٢) ذكر نصوص المؤولين لهذه الآية وجعلهم فرعون مثبتاً لصفة العلو. كما نص على ذلك الرازي، والزمخشري، والقرطبي وغيرهم.

١٩٣٦ - هذا البيت بنصه قد تقدم برقم (١٥١٤).

١٩٣٨ - وهذا من الناظم قلب لدليلهم الذي استدلوا به على نفي العلو وأنه مذهب لفرعون بدليل أن فرعون قال: ﴿فَأَطْلِعَ إِلَٰهَ مُوسَىٰ وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كَذِبًا﴾، =

- ١٩٣٩ - ويقول: ذَاكَ مُبَدِّلٌ لِلدِّينِ سَا
 ١٩٤٠ - إِنَّ الْمَوْرَثَ ذَا لَهُمْ فِرْعَوْنُ حَي -
 ١٩٤١ - فَهُوَ الْإِمَامُ لَهُمْ وَهَادِيهِمْ وَمَث -
 ١٩٤٢ - هُوَ أَتَكَرَّ الوُضْفَيْنِ وَصَفَ الْفَوْقِ وَالنَّ -
 ١٩٤٣ - إِذْ قَضَاهُ إِنْكَارُ ذَاتِ الرَّبِّ فَالْتَّ -
 ع بِالْفَسَادِ وَذَا مِنَ الْبُهْتَانِ
 نَ رَمَى بِهِ الْمُؤَلَّدَ مِنْ عُمَرَانِ
 بُوعُ يَقُودُهُمْ إِلَى النَّيْرَانِ
 كَلِيمَ إِنْكَاراً عَلَى الْبُهْتَانِ
 عَطِيلُ مِرْقَاةٍ لَذَا التُّكْرَانِ

= لأن موسى أخبره أن الله في السماء فكذبه فرعون بقوله: وإني لأظنك كاذباً، انظر مجموع الفتاوى (١٧٣/١٣)، وقد تقدم تحت البيت رقم (١٥٢١) أن أئمة السنة قد جعلوا ما قصه عن فرعون دليلاً على إثبات العلو.

١٩٤٠ - يشير الناظم إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرِّيَّتِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رِبِّي﴾ إِنْ أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ [غافر: ٢٦].

١٩٤١ - ط: (بمتبوع).

- كما قال سبحانه عنه: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [هود: ٩٨].

١٩٤٢ - أما إنكار فرعون لل فوق فواضح وقد تقدم. أما إنكاره للتكليم فيؤخذ من إنكاره لرسالة موسى ودعوته لأن مبناها على تكليم الله له وما يوحى إليه من الأوامر. انظر مختصر الصواعق ص ٤٠٧.

١٩٤٣ - أشار في طرة الأصل إلى أن في نسخة: «إنكاس ذات».

- يقول شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (١٨٥/١٣): «وحقيقة قول الجهمية المعطلة هو قول فرعون، وهو جحد الخالق، وتعطيل كلامه ودينه، كما كان فرعون يفعل، فكان يجحد الخالق جلَّ جلاله، ويقول: ﴿قَالَ لِيْنِ أَخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ [١٩] ويقول: ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى﴾، وكان ينكر أن يكون الله كلم موسى أو أن يكون لموسى إله فوق السماوات، ويريد أن يبطل عبادة الله وطاعته ويكون هو المعبود المطاع، فلما كان قول الجهمية المعطلة النفاة يؤول إلى قول فرعون كان منتهى قولهم إنكار رب العالمين وإنكار عبادته، وإنكار كلامه...» ا.هـ.

- ١٩٤٤ - وَسِوَاهُ جَاءَ بِسُلْمٍ وَبِآلَةٍ وَأَتَى بِقَانُونٍ عَلَى بُنْيَانٍ
- ١٩٤٥ - وَأَتَى بِذَٰكَ مُفَكِّراً وَمُقَدِّراً وَرِثَ الْوَلِيدَ الْعَابِدَ الْأَوْثَانَ
- ١٩٤٦ - وَأَتَى إِلَى التَّعْطِيلِ مِنْ أَبْوَابِهِ لَا مِنْ ظُهُورِ الدَّارِ وَالْجُذْرَانِ
- ١٩٤٧ - وَأَتَى بِهِ فِي قَالِبِ التَّنْزِيهِ وَالنَّجْمِ غَظِيمٍ تَلْبِيساً عَلَى الْعُمَيَّانِ
- ١٩٤٨ - وَأَتَى إِلَى وَصْفِ الْعُلُوِّ فَقَالَ ذَا النَّجْمِ جَسِيمٌ لَيْسَ يَلِيقُ بِالرَّحْمَنِ
- ١٩٤٩ - فَالْلَفْظُ قَدْ أَنْشَأَهُ مِنْ تَلْقَائِهِ وَكَسَاهُ وَصَفَ الْوَاحِدِ الْمَثَانِ
- ١٩٥٠ - وَالنَّاسُ كُلُّهُمْ صَبِيُّ الْعَقْلِ لَمْ يَبْلُغْ وَلَوْ كَانُوا مِنَ الشَّيْخَانِ
- ١٩٥١ - إِلَّا أَنْسَاءً سَلَّمُوا لِلُوخِيِّ هُمْ أَهْلُ الْبُلُوغِ وَأَعْقَلُ الْإِنْسَانِ

١٩٤٤ - يشير الناظم في هذا البيت إلى النفاة أهل التأويل الذين وضعوا قوانين فيما جاءت به الأنبياء عن الله، فما وافق تلك القوانين قبلوه، وما خالفها لم يتبعوه، وتأولوه أو فوضوه.

انظر: توضيح المقاصد لابن عيسى (٢/٢٩).

١٩٤٥ - ف: (بذلك).

- يعني الوليد بن المغيرة انظر ما سبق في البيت (٥٧٣).

١٩٤٩ - مراد الناظم في هذه الأبيات أن يبين أن من عادة أهل التعطيل أنهم يطلقون على تعطيلهم تنزيهاً حتى يروج بين الناس، ويطلقون على ما أثبتته أهل السنة من العلو وجميع الصفات لله تجسيماً لكي ينفروا الناس عنهم. انظر مختصر الصواعق ص ١١٣.

١٩٥٠ - الشيخان: جمع شيخ، وقد سبق.

١٩٥١ - ومراد الناظم: أن من اتبع كلام أهل التأويل الواضح البطلان ما هو إلا كالصبي الصغير الذي يمكن لكل أحد أن يغرر به ويخدعه، بخلاف الرجل البالغ صاحب العقل والفهم، وهم أهل الحق الذين اتبعوا الوحي وتركوا أقوال أهل التعطيل.

- ١٩٥٢ - فَأَتَى إِلَى الصُّبْيَانِ فَأَنقَادُوا لَهُ كَالشَّاءِ إِذْ تَنَقَّادُ لِلْجُوبَانِ
١٩٥٣ - /فَانْظُرْ إِلَى عَقْلِ صَغِيرٍ فِي يَدَي شَيْطَانٍ مَا يَلْقَى مِنَ الشَّيْطَانِ [١/٤٥]



فصل

في بيان تدليسهم وتلبيسهم الحق بالباطل

- ١٩٥٤ - قَالُوا: إِذَا قَالَ الْمُجَسِّمُ رَبَّنَا حَقًّا عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى بِلِسَانِ
١٩٥٥ - فَسَلُّوهُ كَمْ لِلْعَرْشِ مَعْنَى وَاسْتَوَى أَيْضاً لَهُ فِي الْوَضْعِ خَمْسُ مَعَانِ
١٩٥٦ - وَ«عَلَى» فَكَمْ مَعْنَى لَهَا أَيْضاً لَدَى عَمْرٍو فَذَاكَ إِمَامٌ هَذَا الشَّانِ

١٩٥٢ - الشاء: جمع الشاة. والجوبان بضم الجيم: الحارس والراعي. فارسي معرّب. انظر «برهان قاطع» للتبريزي (طهران ١٣٤٢هـ) ٦٦٩/٢، حاشية المحقق، (ص).

١٩٥٤ - يعني أهل التأويل الباطل.

- يعنون بالمجسم مثبت الصفات لله عزّ وجلّ والاستواء.

١٩٥٥ - انظر التعليق على البيت (٥٨٦).

١٩٥٦ - عمرو: هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر الملقب بـ «سيبويه»، مولى بني الحارث بن كعب، كان من أعلم الناس بالنحو، أخذ النحو عن الخليل بن أحمد ولازمه، وأخذ اللغة عن الأخفش الكبير وغيره، من مصنفاته «الكتاب» لم يصنف مثله في بابيه. ولد سنة ثمان وأربعين ومائة، وتوفي سنة ثمانين ومائة. إنباه الرواة (٣٤٦/٢)، بغية الوعاة (٢٢٩/٢)، السير (٣٥١/٨).

- وقد نسب الناظم هذا السؤال في مختصر الصواعق ص ٣١٩ إلى صاحب العواصم والقواصم فقال بعد ما بين أن الاستواء على العرش في القرآن لا يحتمل إلا معنى واحداً: «لا يحتمل معنيين البتة»، فضلاً عن ثلاثة أو خمسة عشر كما قال صاحب العواصم والقواصم: «إذا قال لك المجسم: =

- ١٩٥٧ - بَيِّنْ لَنَا تِلْكَ الْمَعَانِي وَالَّذِي مِنْهَا أُرِيدَ بِوَاضِحِ التَّبْيَانِ
 ١٩٥٨ - فَاسْمَعْ فَذَاكَ مُعْطَلٌ هَذِي الْجَعَا
 ١٩٥٩ - قُلْ لِلْمُجْجِعِ وَيْلَكَ اغْقِلْ ذَا الَّذِي
 ١٩٦٠ - الْعَرْشُ عَرْشُ الرَّبِّ جَلَّ جَلَالُهُ
 ١٩٦١ - مَا فِيهِ إِجْمَالٌ وَلَا هُوَ مُوْهِمٌ
 مِنْهَا أُرِيدَ بِوَاضِحِ التَّبْيَانِ
 جُعْ مَا الَّذِي فِيهَا مِنَ الْهَذْيَانِ
 قَدْ قُلْتُهُ إِنْ كُنْتَ ذَا عَرْفَانِ
 وَ«الَّلَامُ» لِلْمَعْهُودِ فِي الْأَذْهَانِ
 نَقْلَ الْمَجَازِ وَلَا لَهُ وَضْعَانِ

= ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، فقل: «استوى على العرش» يستعمل على خمسة عشر وجهاً فأيتها تريد». وأصرح من هذا ما قاله في الصواعق (١٩٤/١) حول معنى هذا البيت: «ومثل هذا قول الجهمي الملبس: إذا قال لك المشبه ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾ [طه: ٥] فقل له: العرش له عندنا سبعة معانٍ والاستواء له خمسة معانٍ، فأى ذلك المراد؟ فإن المشبه يتحير ولا يدري ما يقول ويكفيك مؤونته...». وانظر: تأويل الرازي لمعاني العرش والاستواء في مفاتيح الغيب له (٢٢٨/٤) - (٢٢٩).

١٩٥٨ - فسر «فذاك» في حاشية ب: أي فدى لك. وفي ط، طه: «فذاك»، وهو تصحيف. وقوله: «فاسمع» خطاب من الناظم للمثبت.
 الجعاجع: سبق تفسيرها قريباً تحت البيت رقم (١٨٩٠).
 ١٩٥٩ - ب: (للجعيجع) طع: (ما الذي).

١٩٦٠ - قال الناظم في الصواعق (١٩٥/١) حول معنى هذا البيت مخاطباً المعطل: «وأما قولك: للعرش سبعة معانٍ أو نحوها، وللأستواء خمسة معانٍ فتلبس منك، وتمويه على الجهال وكذب ظاهر فإنه ليس لعرش الرحمن الذي استوى عليه إلا معنى واحد، وإن كان للعرش من حيث الجملة عدة معانٍ فاللام للعهد، وقد صار بها العرش معيناً، وهو عرش الرب جلَّ جلاله الذي هو سرير ملكه، الذي اتفقت عليه الرسل وأقرت به الأمم إلا من نابذ الرسل». وانظر مختصر الصواعق ص ٣٢٠، مجموع الفتاوى (١٨٢/٣٣).

١٩٦١ - مراد الناظم أن يقرر: أن العرش ليس له عدة معانٍ لا يُدري أيها يراد به كما ادعى المعطل، بل إذا أطلق في النصوص معرّفاً بالالف واللام =

- ١٩٦٢ - وَمُحَمَّدٌ وَالْأَنْبِيَاءُ جَمِيعُهُمْ شَهِدُوا بِهِ لِلْخَالِقِ الرَّحْمَنِ
 ١٩٦٣ - مِنْهُمْ عَرَفْنَاهُ وَهُمْ عَرَفُوهُ مِنْ رَبِّ عَلَيْهِ قَدْ اسْتَوَى دَيَّانٍ
 ١٩٦٤ - لَمْ تَفْهَمِ الْأَذْهَانَ مِنْهُ سَرِيرٌ بَدَّ قَيْسٍ وَلَا بَيْتاً عَلَى أَرْكَانٍ
 ١٩٦٥ - كَلَّا وَلَا عَرْشاً عَلَى بَحْرِ وَلَا عَرْشاً لِحَبْرِيَلٍ بِلَا بُنْيَانٍ

= فالمعهود هو عرش الرب سبحانه وليس في هذا إجمال يحتاج معه إلى تفصيل وبيان، وليس فيه مجاز حتى يصرف عن حقيقته، وليس له وضعان: أي معنيان في اللغة إذا جاء هكذا معروفاً بالالف واللام.

١٩٦٤ - بلقيس: هي ملكة سبأ التي أخبرنا الله عنها وعن عرشها فقال سبحانه على لسان هدهد سليمان: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرَةً تَلِيكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾ [النمل: ٢٣].

- والمعنى أن الأفهام لا تفهم عند إطلاق لفظ: «العرش» عرش بلقيس، ولكن إذا ذكر العرش مقيداً بلقيس فهم أنه عرشها لا عرش الرحمن.
 - قوله: «ولا بيتاً على أركان»: أي ولا تفهم منه عرش البيت وهو سقفه.
 - س، ط: (الأركان).

١٩٦٥ - «عرشاً على بحر»: يعني ولم تفهم الأذهان عند الإطلاق عرش إبليس الذي على الماء، كما جاء في الحديث الصحيح عن جابر - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: «إن إبليس يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سراياه، فإدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة...» الحديث بطوله. أخرجه مسلم في صحيحه - كتاب صفات المنافقين برقم (٢٨١٣) مكرر برقم (٦٧).

- «عرشاً لجبريل»: أي ولم تفهم الأذهان عند إطلاق لفظة العرش عرش «جبريل» أو كرسيه كما جاء في الحديث الصحيح عن جابر - رضي الله عنه -: (وهو يحدث عن فترة الوحي) قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا أنا بالملك الذي جاءني بحراة جالس على كرسي بين السماء والأرض فرعبت منه...» الحديث بطوله.

أخرجه البخاري في كتاب بدء الوحي - باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ برقم (٤).

- ١٩٦٦ - كَلَّا وَلَا الْعَرْشَ الَّذِي إِنْ ثُلَّ مِنْ
عَبْدٍ هَوَى تَحْتَ الْحَضِيضِ الدَّانِي
١٩٦٧ - كَلَّا وَلَا عَرْشَ الْكُرُومِ وَهَذِهِ الـ
أَعْنَابِ فِي حَرْثٍ وَفِي بُسْتَانٍ
١٩٦٨ - لِكِنَّهَا فَهَمَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ عَزَّ
شَ الرَّبِّ فَوْقَ جَمِيعِ ذِي الْأَكْوَانِ
١٩٦٩ - وَعَلَيْهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ قَدْ اسْتَوَى
حَقًّا كَمَا قَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
١٩٧٠ - وَكَذَا «اسْتَوَى» الْمُؤْصُولُ بِالْحَرْفِ الَّذِي
ظَهَرَ الْمَرَادُ بِهِ ظُهُورُ بَيَانٍ
١٩٧١ - مَا فِيهِ إِجْمَالٌ وَلَا هُوَ مُفْهِمٌ
لِلأَشْتِرَاكِ وَلَا مَجَازٍ ثَانٍ
١٩٧٢ - تَرْكِيبُهُ مَعَ حَرْفِ الْإِسْتِعْلَاءِ نَصٌّ م
فِي الْعُلُوِّ بِوَضْعِ كُلِّ لِسَانٍ
١٩٧٣ - فإِذَا تَرَكَّبَ مَعَ «إِلَى» فَالْقَصْدُ مَعَ
مَعْنَى الْعُلُوِّ لِيُوضِّفَهُ بِبَيَانٍ

- ١٩٦٦ - ثُلَّ: أي هدم وزال، وقولهم: «ثُلَّ عرشه»: أي ذهب عزه وملكه وسلطانه، وهو مثل يضرب للرجل إذا ذل وهلك، اللسان (٩٠/١١). هوى: سقط.
والحضيض: قرار الأرض. والداني: القريب. وقد سبق.
١٩٦٧ - أي ولم تفهم الأذهان عند إطلاق لفظ العرش عرش الكروم: أي الأخشاب التي يعتمد عليها العنب أثناء نموه فتعمل له.
١٩٦٩ - في سبعة مواضع وقد مرَّ ذكرها تحت البيت رقم (١١١٥).
١٩٧٠ - أي أن الفعل: «استوى» جاء موصولاً مع حرف الاستعلاء «على» فإنه لا يحتمل غير معناه الحقيقي الدال على علو الله سبحانه، وسيأتي كلام الناظم عليه.
١٩٧١ - ط: (لا فيه).
١٩٧٢ - نص الناظم في مختصر الصواعق ص ٣٠٦ على معنى هذا البيت فقال: «والثاني (يعني من معاني الاستواء): مقيد بعلى كقوله تعالى: ﴿لِاسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ﴾ [الزخرف: ١٣]، وقوله: ﴿وَأَسْرَتَ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ [هود: ٤٤]، وقوله: ﴿فَاسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ﴾ [الفتح: ٢٩]، وهذا أيضاً معناه العلو والارتفاع والاعتدال بإجماع أهل اللغة». وانظر مجموع الفتاوى (٥١٩/٥ - ٥٢٠).
١٩٧٣ - كذا في الأصلين وفي غيرهما: «لوضعه».
- إذا جاء الاستواء مقيداً بحرف «إلى» فمعناه أيضاً القصد إلى كذا مع العلو =

- ١٩٧٤ - «إِلَى السَّمَاءِ قَدْ اسْتَوَى» فَمَقِيدٌ بِتَمَامِ صَنَعَتِهَا مَعَ الْإِتْقَانِ
١٩٧٥ - لَكِنْ «عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» هُوَ مُطْلَقٌ مِنْ بَعْدِ مَا قَدْ تَمَّ بِالْأَرْكَانِ
١٩٧٦ - لَكِنَّمَا الْجَهْمِيُّ يَقْضُرُ فَهْمُهُ عَنْ ذَا فَتِلْكَ مَوَاهِبُ الْمَنَانِ
١٩٧٧ - /فَإِذَا اقْتَضَى «وَإِوَاءَ الْمَعِيَّةِ» كَانَ مَعَهُ نَاهُ اسْتِوَاءٍ مُقَدِّمٍ وَالثَّانِي [ب/٤٥]
١٩٧٨ - فَإِذَا أَتَى مِنْ غَيْرِ حَرْفٍ كَانَ مَعَهُ نَاهُ الْكَمَالِ فَلَيْسَ ذَا نُقْصَانٍ

= عليه والارتفاع كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [فصلت: ١١]، وأكثر السلف في هذين الموضوعين فسروها بمعنى العلو والارتفاع كما مر عند إشارة الناظم إلى تفسير أبي العالية ومجاهد، وعندما أشار إلى كلام البغوي ونقله عن السلف هذه المعاني. انظر الأبيات ١٣٤٧ - ١٣٥٠، ١٣٦٠، ومجموع الفتاوى (٥١٨/٥ - ٥٢٢)، (٣٩٩/١٦)، ومختصر الصواعق ص ٣٠٦، والصواعق المرسلة (١٩٥/١ - ١٩٦).

١٩٧٤ - ب: (صيغتها) وهو تصحيف.

- يشير إلى قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٩].
١٩٧٥ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥].
- وقوله: «تم بالأركان» يعني العرش.

١٩٧٦ - «عن ذا»: أي عما تقدم تفصيله من معاني الاستواء إذا كان بمعنى العلو.

١٩٧٧ - والمعنى: إذا جاء الفعل «استوى» مع واو المعية كما يقال: «استوى الليل والنهار» فيكون بمعنى المساواة أي: أن الذي قبل الواو مساوٍ للذي بعده وهو معنى قول الناظم: (استواء مقدم والثاني). انظر مختصر الصواعق ص ٣٠٦، الصواعق (١٩٥/١)، لسان العرب (٤١٠/١٤).

١٩٧٨ - والمعنى: أن الفعل «استوى» إذا جاء مفرداً غير مقترن بحرف الاستعلاء أو أي حرف كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ [القصص: ١٤] يكون بمعنى: كَمُلَ وَتَمَّ مِنْ غَيْرِ نَقْصَانٍ.

انظر: لسان العرب (٤١٠/١٤)، مختصر الصواعق ص ٣٠٦.

- ١٩٧٩ - لَا تَلْبِسُوا بِالْبَاطِلِ الْحَقَّ الَّذِي
 ١٩٨٠ - و«على» لِلِاسْتِعْلَاءِ فَهِيَ حَقِيقَةٌ
 ١٩٨١ - وَكَذَلِكَ الرَّحْمَنُ جَلَّ جَلَالُهُ
 ١٩٨٢ - يَا وَيْحَهُ بَعْمَاهُ لَوْ وَجَدَ اسْمُهُ الرَّ
 ١٩٨٣ - لَقَضَى بِأَنَّ اللَّفْظَ لَا مَعْنَى لَهُ
 ١٩٨٤ - فَلِذَاكَ قَالَ أئِمَّةُ الْإِسْلَامِ فِي
 ١٩٨٥ - وَلَقَدْ أَحْلَيْنَاكُمْ عَلَى كُتُبٍ لَهُمْ
 قَدْ بَيَّنَّ الرَّحْمَنُ فِي الْفُرْقَانِ
 فِيهِ لَدَى أَرْبَابِ هَذَا الشَّانِ
 لَمْ يَحْتَمِلْ مَعْنَى سِوَى الرَّحْمَنِ
 حَمَلْنَ مُحْتَمِلًا لِخَمْسِ مَعَانٍ
 إِلَّا التَّلَاوَةَ عِنْدَنَا بِلسَانِ
 مَعْنَاهُ مَا قَدْ سَاءَ كُمْ بِبَيَانِ
 هِيَ عِنْدَنَا وَاللَّهُ بِالْكِيمَانِ



١٩٨٠ - يعني أهل العربية، قال المَالِقِي في رصف المباني في شرح حروف المعاني ص ٤٣٣: «وهي - يعني «على» - حرف جرٌّ للأسماء ومعناها العلُو حَقِيقَةً».

وقال ابن مالك في ألفيته:

«على للاستعلاء ومعنى «في» و«عن» بعَنْ تجاوزاً عنى من قد قَطِنَ»
 قال ابن عقيل في شرحه على الألفية (٢٣/٢): «وتستعمل «على» للاستعلاء كثيراً نحو: «زيدٌ على السطح»». وقال ابن النجار في شرح الكوكب المنير (٢٤٧/١): «على أشهر معانيها أن تكون لاستعلاء سواء كان ذاتياً نحو (استوت على الجودي) أو معنوياً نحو (وكتبنا عليهم فيها)».

١٩٨٢ - أي بسبب عماه عن الحق، يعني المؤول.

١٩٨٣ - وهذا إلزام من الناظم لمن جعل للعرش والاستواء عدة معان فلا يدري أيها المراد، حتى في الآيات الصريحة باستواء الرب على عرشه حقيقة، فالزعم بأن يقولوا مثل هذا الكلام في اسم الله «الرحمن» فلو كان محتملاً لخمسة معان للزم أن يقولوا بأنه لا معنى له، وإنما أنزل لقراءته وتلاوته والتبرك به دون فهم معناه.

١٩٨٤ - أي في معنى استواء الله على عرشه.

١٩٨٥ - أي كتب أهل العلم من أهل السنة والجماعة. انظر البيت (١٣٤٦) وما بعده.

- الكِيمَان: جمع كَوْم، وهو التلّ المشرف، من كَوَم الشيء: جمعه ورفع. اللسان (٥٢٩/١٢)، التاج (٥٢/٩) والمراد هنا كثرة الكتب.

فصل

في بيان سبب غلطهم في الالفاظ والحكم عليها
باحتمال عدة معانٍ حتى أسقطوا الاستدلال بها

- ١٩٨٦ - وَاللَّفْظُ مِنْهُ مُفْرَدٌ وَمُرَكَّبٌ وَفِي الْإِعْتِبَارِ فَمَا هُمَا سَيَّانِ
١٩٨٧ - وَاللَّفْظُ بِالْتَرَكِيبِ نَصٌّ فِي الَّذِي قَصَدَ الْمُخَاطَبُ مِنْهُ بِالتَّبْيَانِ
١٩٨٨ - أَوْ ظَاهِرٌ فِيهِ وَذَا مِنْ حَيْثُ نَسَبَ بَيَّنَّهُ إِلَى الْأَفْهَامِ وَالْأَذْهَانِ

١٩٨٦ - «وفي»: كذا في الأصلين وظ، د، س. وفي غيرها سقطت الواو.

١٩٨٧ - ف، د، ط: (في التركيب).

- النص: ما يفيد بنفسه من غير احتمال كقوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ [البقرة: ١٩٦]، وقيل: هو الصريح في معناه، وقال ابن قدامة: «وقد يطلق النص على ما لا يتطرق إليه احتمال يعضده دليل، فإن تطرق إليه احتمال لا دليل عليه فلا يخرج عن كونه نصاً».

انظر: روضة الناظر لابن قدامة (٥٦٠/٢)، المستصفى للغزالي (٣٨٥/١)، العدة لأبي يعلى (١٣٨/١).

- المخاطب: ضبط في ف بكسر الطاء.

- «بالتبيان»: كذا في الأصلين وح. وفي النسخ الأخرى: «للتبيان». وفي ط: «في التبيان».

١٩٨٨ - الظاهر: هو ما يسبق إلى الفهم منه عند الإطلاق معنى، مع تجويز غيره، وقيل: ما احتمل معنيين هو في أحدهما أظهر. قال ابن قدامة: «وحكمه أن يصار إلى معناه الظاهر ولا يجوز تركه إلا بتأويل».

انظر: روضة الناظر (٥٦٣/٢)، شرح الكوكب المنير لابن النجار (٤٥٩/٣).

والمعنى: أن القولين السابقين في اللفظ المركب هو أمر نسبي على حسب ما تفهمه أذهان كل طائفة من هذا اللفظ فيكون نصاً عند طائفة وظاهراً عند طائفة. وسيأتي الكلام عليه.

١٩٨٩ - فَيَكُونُ نَصًّا عِنْدَ طَائِفَةٍ وَعِنْدَ سِوَاهُمْ هُوَ ظَاهِرُ التَّبْيَانِ
١٩٩٠ - وَلَدَى سِوَاهُمْ مُجْمَلٌ لَمْ يَتَّضِحْ لَهُمُ الْمُرَادُ بِهِ اتِّضَاحَ بَيَانٍ

١٩٩٠ - **المجمل:** هو ما لا يفهم منه عند الانطلاق معنى، وذلك مثل الألفاظ المشتركة كلفظة: «العين» المشتركة بين الذهب والعين الناضرة وغيرهما، وقيل: هو ما لم تتضح دلالاته وخفي المراد منه بحيث لا يدرك في نفس اللفظ إلا ببيان المُجْمَل.

انظر: روضة الناظر (٢/٥٧٠)، شرح الكوكب المنير (٣/٤١٣)، التوقيف على مهمات التعاريف للمناوي ص ٦٣٩.

وللناظم كلام نفيس في الصواعق (٢/٦٧٠ - ٦٧٢) حول هذه الأقسام الثلاثة فيقول: «الوجه السادس والعشرون: أن ألفاظ القرآن والسنة ثلاثة أقسام: نصوص لا تحتمل إلا معنى واحداً، وظواهر تحتمل غير معناها احتمالاً بعيداً مرجوحاً، وألفاظ تحتاج إلى بيان، فهي بدون البيان عرضة للاحتمال.

فأما القسم الأول: فهو يفيد اليقين بمدلوله قطعاً كقوله تعالى: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ [العنكبوت: ١٤].

... ثم ذكر أمثلة لهذا القسم، ثم قال: وعامة ألفاظ القرآن من هذا الضرب، هذا شأن مفرداته، وأما تركيبه فجاء أصح وجوه التركيب، وأبعدها من اللبس، وأشدّها مطابقة للمعنى.... إلى أن قال:

والقسم الثاني: ظواهر قد تحتمل غير معانيها الظاهرة منها، ولكن قد اطردت في موارد استعمالها على معنى واحد، فجرت مجرى النصوص التي لا تحتمل غير مسمائها، والقسمان يفيدان اليقين والقطع بمراد المتكلم.

وأما القسم الثالث: إذا أحسن رده إلى القسمين قبله عرف مراد المتكلم منه، فالأول يفيد اليقين بنفسه، والثاني يفيد باطراده في موارد استعماله، والثالث يفيد بإحسان رده إلى القسمين قبله...» ا.هـ بتصرف. وانظر: مختصر الصواعق ص ٢٥٢.

- ١٩٩١ - فالأولونَ لِإِلْفِهِمْ ذَاكَ الْخِطَا
 ١٩٩٢ - طَالَ الْمِرَاسُ لَهُمْ لِمَعْنَاهُ كَمَا اشْد
 ١٩٩٣ - وَالْعِلْمُ مِنْهُمْ بِالْمَخَاطِبِ إِذْ هُمْ
 ١٩٩٤ - وَلَهُمْ أُنْثَى عَنَایَةِ بِكَلَامِهِ
 ١٩٩٥ - فَخِطَابُهُ نَصٌّ لَدَيْهِمْ قَاطِعٌ
 ١٩٩٦ - لَكِنَّ مَنْ هُوَ دُونَهُمْ فِي ذَاكَ لَمْ
 ١٩٩٧ - وَيَقُولُ يَظْهَرُ ذَا وَلَيْسَ بِقَاطِعٍ
 ١٩٩٨ - وَلِإِنِّهِ لَكَلَامٍ مَنْ هُوَ مُقْتَدٍ
 ١٩٩٩ - هُوَ قَاطِعٌ بِمُرَادِهِ فَكَلَامُهُ
- بَ وَإِلْفِهِمْ مَعْنَاهُ طُولَ زَمَانٍ
 تَدَّتْ عَنَایَتُهُمْ بِذَاكَ الشَّانِ
 أَوْلَى بِهِ مِنْ سَائِرِ الْإِنْسَانِ
 وَقُضُوذِهِ مَعَ صَحَّةِ الْعِرْفَانِ
 فِيمَا أُرِيدَ بِهِ مِنَ التَّبَيَّانِ
 يَقْطَعُ بِقَطْعِهِمْ عَلَى الْبُرْهَانِ
 فِي ذَهْنِهِ لَا سَائِرِ الْأَذْهَانِ
 بِكَلَامِهِ مِنْ عَالِمِ الْأَزْمَانِ
 نَصٌّ لَدَيْهِ وَاضِحُ التَّبَيَّانِ

١٩٩١ - يعني الذين كانت عندهم الألفاظ المركبة في نصوص الوحي مفيدة لليقين كأحاديث الصفات والعلو وغيرها.

«ذاك الخطاب»: النص إما من القرآن أو السنة.

١٩٩٢ - المراس: الممارسة والمزاولة.

١٩٩٣ - المخاطب: بكسر الطاء، وهو الله سبحانه أو الرسول فإن كان القرآن فهم أعلم الناس بالله، وإن كان الرسول فهم أعلم الناس بسنته وبكلامه ﷺ.

١٩٩٦ - يعني أصحاب القسم الثاني: الذين يقولون إن ألفاظ الكتاب والسنة ظاهرة وليست نصاً يفيد العلم القاطع.
 - ف: (لا يقطع).

١٩٩٨ - «لكلام»: كذا في الأصلين، وفي غيرهما: «بكلام».

- «عالم»: كذا في جميع النسخ (غير د التي فيها «غالب»، تحريف). وضبط في ف، ظ بفتح اللام «عالم» وهو بعيد، إذ المقصود: علماء الزمان. ولعل الصواب: «عالمي» بالياء، يعني العلماء. ولما كانت الياء لا تظهر في الإنشاد والإملاء أخطأ المستملي وحذفها في الكتابة. والله أعلم، (ص).

١٩٩٩ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «وكلامه». وفي د، ح: «بكلامه ومراده»، خطأ. =

- ٢٠٠٠ - وَالْفِتْنَةُ الْعُظْمَى مِنَ الْمَتَسَلِّقِ الْ
 ٢٠٠١ - /لَمْ يَعْرِفِ الْعِلْمَ الَّذِي فِيهِ الْكَلَا [١/٤٦]
 ٢٠٠٢ - لَكِنَّهُ مِنْهُ غَرِيبٌ لَيْسَ مِنْ
 ٢٠٠٣ - فَهُوَ الزَّيْمُ دَعِيٌّ قَوْمٌ لَمْ يَكُنْ
 ٢٠٠٤ - فَكَلَامُهُمْ أَبْدَأَ إِلَيْهِ مُجْمَلٌ
 ٢٠٠٥ - شَدَّ التَّجَارَةَ بِالزُّيُوفِ يَخَالُهَا
 ٢٠٠٦ - حَتَّى إِذَا رُدَّتْ عَلَيْهِ نَالَهُ
 ٢٠٠٧ - فَأَرَادَ تَضَحِيحاً لَهَا إِذْ لَمْ يَكُنْ
 ٢٠٠٨ - وَرَأَى اسْتِحَالَةَ ذَا بِدُونِ الطُّغْنِ فِي
- مُخْدُوعٌ ذِي الدَّعْوَى أَحْيَى الْهَذْيَانِ
 وَمَوْلَا لَهُ الْفُتْنَةُ بِهَذَا الشَّانِ
 سُكَّانِهِ كَلَّا وَلَا الْجِيرَانِ
 مِنْهُمْ وَلَمْ يَضَحِّبْهُمْ بِمَكَانِ
 وَبِمَعْزِلٍ عَنْ إِمْرَةِ الْإِيقَانِ
 نَقْدًا صَحِيحًا وَهُوَ ذُو بُطْلَانِ
 مِنْ رَدِّهَا خِزْيٌ وَسُوءٌ هَوَانِ
 نَقْدُ الزُّيُوفِ يَرْوِجُ فِي الْأَثْمَانِ
 بَاقِي النُّقُودِ فَجَاءَ بِالْعُدُوانِ

= مراد الناظم أن أصحاب القسم الثاني الذين لم يقطعوا بما جاء في النصوص الشرعية تجدهم يجعلون كلام شيوخهم وعلمائهم نصاً قاطعاً لا يقبل التأويل لأنهم بزعمهم يعلمون مرادهم حق العلم وهم أكثر الناس خبرة بهم وبكلامهم. وانظر البيت (٢٠٦٠) وما بعده.

٢٠٠٠ - وهذا هو القسم الثالث - وهو شر الطوائف - الذي جعل كلام الله ورسوله لا يفيد علماً ولا يقيناً بل هو كلام مجمل لا يفهم منه معنى البتة.

٢٠٠٣ - الزنيم: المستلحق في قوم ليس منهم، والدعي: القاموس ص ١٤٤٥.

٢٠٠٤ - ب، ط: «وكلامهم» يعني كلام القوم الموجه إلى الدعي الذي ليس منهم، ولا صحبهم، (ص).

- «إليه»: كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «لديه».

٢٠٠٥ - طه: (نشد التجارة). وقوله: (شد التجارة بالزيوف) يعني: قواها بالدراهم الزائفة التي ظنتها نقداً جيداً.

٢٠٠٦ - أشار في حاشية الأصل إلى أن في نسخة: «حرج» مكان «خزي».

٢٠٠٨ - أي أن هذا الدعي لما عرض على أهل الحق كلامه الباطل الذي فيه التأويل والقول بالمجاز في صفات الله لم يَرُج عليهم هذا الكلام ورد عليه ناله هو وأصحابه الخزي والهوان، فاتخذ طريقة أخرى لترويج كلامه بأن طعن في=

- ٢٠٠٩ - واستعرض الثمن الصحيح بجهله
 ٢٠١٠ - عوجاً ليسلم نَقْدُهُ بَيْنَ الْوَرَى
 ٢٠١١ - وَالنَّاسُ لَيْسُوا أَهْلَ نَقْدٍ لِلَّذِي
 ٢٠١٢ - وَالزَّيْفُ بَيْنَهُمْ هُوَ النَّقْدُ الَّذِي
 ٢٠١٣ - إِذْ هُمْ قَدْ اضْطَلَحُوا عَلَيْهِ وَارْتَضَوْا
 ٢٠١٤ - فَإِذَا أَتَاهُمْ غَيْرُهُ وَلَوْ أَنَّهُ
 ٢٠١٥ - رَدُّهُ وَاعْتَذَرُوا بِأَنْ نُقُودَهُمْ
 ٢٠١٦ - فَإِذَا تَعَامَلْنَا بِنَقْدٍ غَيْرِهِ
 ٢٠١٧ - وَاللَّهُ مِنْهُمْ قَدْ سَمِعْنَا ذَا وَلَمْ
 ٢٠١٨ - يَا مَنْ يُرِيدُ تِجَارَةً تُنْجِيهِ مِنْ
 ٢٠١٩ - وَتُفِيدُهُ الْأَرْبَاحَ بِالْجَنَّاتِ وَالْ
 ٢٠٢٠ - فِي جَنَّةٍ طَابَتْ وَدَامَ نَعِيمُهَا
 ٢٠٢١ - هَيَّئْ لَهَا ثَمَنًا تُبَاغٍ بِمِثْلِهِ
- وَبُظْلِمَ يَبْغِيهِ بِالْبُهْتَانِ
 وَيُرُوجُ فِيهِمْ كَامِلَ الْأَوْزَانِ
 قَدْ قِيلَ إِلَّا الْفَرْدُ فِي الْأَزْمَانِ
 قَدْ رَاجَ فِي الْأَسْفَارِ وَالْبُلْدَانِ
 بِجَوَازِهِ جَهْرًا بِلَا كِثْمَانِ
 ذَهَبُ مُصَفًّى خَالِصُ الْعِقْيَانِ
 مِنْ غَيْرِهِ بِمَرَاسِمِ السُّلْطَانِ
 قُطِعَتْ جَوَامِكُنَا مِنَ الدِّيَوَانِ
 نَكُذِبُ عَلَيْهِمْ وَيُخَذُّ ذِي الْبُهْتَانِ
 غَضَبُ الْإِلَهِ وَمُوقِدُ النَّيِّرَانِ
 حُورِ الْحَسَنِ وَرُؤْيَا الرَّحْمَنِ
 مَا لِفَنَاءٍ عَلَيْهِ مِنْ سُلْطَانِ
 لَا تُشْتَرَى بِالزَّيْفِ مِنْ أَثْمَانِ

= كلام أهل الحق المعتمد على الكتاب والسنة، ورماهم بالتجسيم والتشبيه،
 وسَمَى كلامه تنزيهاً وتعظيماً للنصوص حتى يروج بين الناس.

٢٠٠٩ - طت، طه: (استعوض).

٢٠١٤ - العقيان: تقدم تفسيره تحت البيت (١٧٩) وانظر البيت (١١٥٥).

٢٠١٦ - الجوامك: جمع جامكية، وهي كلمة فارسية تعني ما يرتب من
 مال ومطعم وملبس وغير ذلك لممالك السلطان، وأصبحت تطلق
 على ما يرتب للجنود، ويقال لمن يستحقها ويتناولها: أصحاب
 الجوامك.

انظر: تكملة المعاجم العربية لدوزي، المختار من تاريخ الجبرتي
 ص ١٠٦٢، تحفة ذوي الألباب للصفدي (١٤٠/٢) حاشية (٢).

٢٠٢١ - طت، طه: «يباع بمثلها».

- ٢٠٢٢ - نَقْدًا عَلَيْهِ سِكَّةٌ نَبَوِيَّةٌ ضَرْبُ الْمَدِينَةِ أَشْرَفِ الْبُلْدَانِ
 ٢٠٢٣ - أَظَنَنْتُ يَا مَعْرُورُ بَائِعَهَا الَّذِي يَرْضَى بِنَقْدِ ضَرْبِ جُنْكِسَخَانَ؟
 ٢٠٢٤ - مَثُّكَ وَاللَّهِ الْمُحَالُ النَّفْسُ أَنْ طَمِعَتْ بِذَا وَخُدِعَتْ بِالشَّيْطَانِ
 ٢٠٢٥ - فَاسْمَعْ إِذَا سَبَبَ الضَّلَالِ وَمُنْشَأُ التَّ خَلِيطٍ إِذْ يَتَنَاظَرُ الْخَصْمَانِ
 ٢٠٢٦ [ب/٤٦] - /يَحْتَجُّ بِاللَّفْظِ الْمَرْكَبِ عَارِفٌ مَضْمُونُهُ بِسِيَاقِهِ لِبَيَانِ
 ٢٠٢٧ - وَاللَّفْظُ حِينَ يُسَاقُ بِالتَّرْكِيبِ مَحْدُ فُوفٍ بِهِ لِفَهْمِ وَالتَّبْيَانِ
 ٢٠٢٨ - جُنْدٌ يُنَادِي بِالْبَيَانِ عَلَيْهِ مِنْ لَ نِدَائِنَا بِإِقَامَةٍ وَأَذَانِ
 ٢٠٢٩ - كَيْ يَخْضُلَ الْإِغْلَامُ بِالْمَقْضُودِ مِنْ إِرَادِهِ وَيَصِيرَ فِي الْأَذْهَانِ

٢٠٢٢ - سِكَّةٌ: - بالكسر - حديدة منقوشة، تضرب عليها الدراهم. القاموس ص ١٢١٧.

ضَرْبُ الدَّرْهَمِ: طَبَعَهُ وَنَقَشَهُ، يُقَالُ: هَذَا دَرْهَمٌ ضَرْبُ الْأَمِيرِ وَدَرْهَمٌ ضَرْبٌ، وَصَفْوُهُ بِالْمَصْدَرِ. تاج العروس (٣٥٠/١).

والمعنى: أن من يريد الجنة ونعيمها فعليه بالنقود الصحيحة التي مصدرها المدينة النبوية التي هي مصدر العلم والهدى والإيمان، والناظم شبه التمسك والعلم بالكتاب والسنة بالنقود الصحيحة التي تشتري بها السلع الغالية.

٢٠٢٣ - بَائِعُهَا: هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ، وَالْمَبِيعُ: الْجَنَّةُ.

- ف، د: (تُرْضَى) أَي تُرْضِيهِ.

- تَقَدَّمَتْ تَرْجَمَةُ جُنْكِسَخَانَ تَحْتَ الْبَيْتِ (٣٦٩).

٢٠٢٤ - والمعنى: أن النفس تمنى صاحبها بالجنة والنعيم، ولكن هذا محال إذا كانت النفس مع تمنيتها الجنة ترضى بالزيف من الأثمان وبغير الهدى النبوي. فإن هذا من مخادعة الشيطان للإنسان بأن يزين له طريق الردى والانحراف ويجعله هو الذي يوصل إلى الجنة في نظر هذا المنخدع.

٢٠٢٩ - والمعنى أن الألفاظ المركبة تكون معانيها مفهومة وواضحة أشد الوضوح للقرائن التي تحفّ بها وتعيّن المراد، وكأنّها جندٌ ينادي بمعاني الألفاظ ويعلمونها للملا كما نحن ننادي للصلاة بالأذان والإقامة.

- ٢٠٣٠ - فَيْفُكَ تَرْكِيبُ الْكَلَامِ مُعَانِدٌ حَتَّى يُقْلِقِلَهُ مِنَ الْأَزْكَانِ
 ٢٠٣١ - وَيَرْوُمُ مِنْهُ لَفْظَةً قَدْ حُمِّلَتْ مَعْنَى سِوَى ذَا فِي كَلَامٍ ثَانٍ
 ٢٠٣٢ - فَتَكُونُ دُبُوسَ الشَّلَاقِ وَعُدَّةٌ لِلدَّفْعِ فِعْلَ الْجَاهِلِ الْفَتَّانِ
 ٢٠٣٣ - فَيَقُولُ هَذَا مُجْمَلٌ وَاللَّفْظُ مُحَدِّثٌ وَمِلٌّ وَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْبُهْتَانِ
 ٢٠٣٤ - وَبِذَاكَ يَفْسُدُ كُلُّ عِلْمٍ فِي الْوَرَى وَالْفَهْمُ مِنْ خَبَرٍ وَمِنْ قُرْآنٍ

٢٠٣٠ - قلقل الشيء: حركه. القاموس ص ١٣٥٧.

٢٠٣١ - طع: (سواه في)، طت، طه: (سواها).

- والمعنى: أن المعاند يفك الكلام المركب الذي لا يحتمل أي معنى أثناء تركيبها إلى ألفاظ مفردة، ويأخذ منها لفظة تحتمل أكثر من معنى عند تفردتها؛ فيجعل تلك اللفظة المفردة حجة لدفع المعاني الحقة المفهومة من نصوص الوحي، ويؤدي ذلك إلى الشقاق والفرق وشق الصف.

٢٠٣٢ - في الأصل وب: «يكون»، ولعل الصواب ما أثبتنا من ف وغيرها. والمقصود: اللفظة المفردة التي أشار إليها في البيت السابق، (ص).

- دبوس: واحد الدبابيس للمقامع من حديد وغيره، قال الجوهري: «وأراه معرباً». انظر: تاج العروس (١٤٥/٤)، الصحاح ص ٩٢٦.
 - ف، طع: (السلاق) بالسين المهملة. طت، طه: (الشقاق).

- الشَّلَق: الضرب بالسوط وغيره، فالشَّلَاق مصدر شالَقَ منه، ولكن لم تنص عليه كتب اللغة. أما السلق بالسين المهملة فهو بمعنى الطعن والدفع والصدم. ولم أجد لفظ السلاق أيضاً في المعجمات. انظر تاج العروس ٣٨٢/٦، ٣٩٩، (ص).

٢٠٣٤ - أي بهذا المنهج الأعوج المنحرف، وهو فك الكلام وتراكيبه ثم النظر إلى معاني الألفاظ مجردة عن تراكيبها، لا يمكن أن يفهم كلام سواء كان كلام الله أو كلام البشر، فيفسد كل علم لأنه لا يفهم منه معنى محدد مفيد. انظر مختصر الصواعق ص ٢٦٥.

- ٢٠٣٥ - إِذْ أَكْثَرُ الْأَلْفَاظِ تَقْبَلُ ذَاكَ فِي الْـ
 ٢٠٣٦ - لَكِنْ إِذَا مَا رُكِبَتْ زَالَ الَّذِي
 ٢٠٣٧ - فَإِذَا تَجَرَّدَ كَانَ مُحْتَمِلًا لِعَيْنِ
 ٢٠٣٨ - لَكِنَّ ذَا التَّجْرِيدِ مُمْتَنِعٌ فَإِنْ
 ٢٠٣٩ - وَالْمَفْرَدَاتُ بِغَيْرِ تَرْكِيبٍ كَمَثُ
 ٢٠٤٠ - وَهُنَالِكَ الْإِجْمَالُ وَالتَّشْكِيكُ وَالتَّـ
 ٢٠٤١ - فَإِذَا هُمْ فَعَلُوهُ رَأَوْا نَفْلَهُ
 ٢٠٤٢ - وَقَضَوْا عَلَى التَّرْكِيبِ بِالْحُكْمِ الَّذِي
 ٢٠٤٣ - جَهْلًا وَتَجْهِيلًا وَتَدْلِيْسًا وَتَدْ
- إِفْرَادٍ قَبْلَ الْعَقْدِ وَالتَّبْيَانِ
 قَدْ كَانَ مُحْتَمَلًا لِذَا الْوَحْدَانِي
 رِ مُرَادِهِ أَوْ فِي كَلَامٍ ثَانٍ
 يُفْرَضُ يَكُنْ لَا شَكَّ فِي الْأَذْهَانِ
 لِ الصَّوْتِ تَنْعَقُهُ بِتِلْكَ الضَّانِ
 جَهْلِيلُ وَالْإِتْيَانُ بِالْبُطْلَانِ
 لِمَرْكَبٍ قَدْ حُفَّ بِالتَّبْيَانِ
 حَكَمُوا بِهِ لِلْمَفْرَدِ الْوَحْدَانِي
 بَيْسًا وَتَرْوِيجًا عَلَى الْعُمَيَانِ



- ٢٠٣٥ - «تقبل ذاك»: يعني الاحتمال والتأويل.
- ٢٠٣٦ - «لذا الوجداني»: كذا في الأصل. يعني: لذلك اللفظ المفرد. وفي ف، ب، ظ، ط: «لدى الوجدان» وضبط «الوجدان» في ب بضم الواو. وفي غيرها: «لذي».
- ٢٠٣٨ - يعني تجريد الألفاظ عن المعاني.
- ٢٠٣٩ - في الأصل: «ينعقه». ونعق بغنمه كمنع وضرب نَعَقًا وَنَعِيقًا وَنُعَاقًا: صاح بها وزجرها، في اللسان: «النعيق دعاء الراعي الشاء، يقال: انعق بضأنك أي ادعها». اللسان (٣٥٦/١٠).
- ٢٠٤٠ - البيت كذا في الأصل على الصواب. وفي غيره: «التجهيل والتحريف»، وذلك مخلاً بالوزن، (ص).
- ٢٠٤٣ - وحول معنى هذه الأبيات الثلاثة الأخيرة يقول الناظم في الصواعق (١٩٢/١) عند عَدِّهِ لأنواع التأويل الباطل: «الخامس: ما أَلْف استعماله في ذلك المعنى لكن في غير التركيب الذي ورد به النص فيحمله المتأول في هذا التركيب الذي لا يحتمله على مجيئه في تركيب آخر يحتمله وهذا من أقبح الغلط والتلبيس» ا.هـ.

فصل

في بيان شبه غلطهم في تجريد الألفاظ بغلط الفلاسفة في تجريد المعاني^(١)

- ٢٠٤٤ - هَذَا هَذَاكَ اللَّهُ مِنْ إِضْلَالِهِمْ وَضَلَالِهِمْ فِي مَنْطِقِ الْإِنْسَانِ
٢٠٤٥ - كَمْجَرَدَاتٍ فِي الْخَيَالِ وَقَدْ بَنَى قَوْمٌ عَلَيْهَا أَوْهَنَ الْبُنْيَانِ
٢٠٤٦ - ظَنُّوا بَأْنَ لَهَا وَجُوداً خَارِجاً وَوَجُودَهَا لَوْ صَحَّ فِي الْأُذْهَانِ
٢٠٤٧ - أَتَى وَتِلْكَ مُشَخَّصَاتٌ حُصِّلَتْ فِي صُورَةٍ مُجَزَّئِيَّةٍ بِعِيَانِ

(١) مراد الناظم بهذا الفصل: أن يبين ضلال المتكلمين نفاة الصفات في تجريدهم الألفاظ عن تراكيبها ثم الحكم عليها مجردة وأنه مشابه لضلال الفلاسفة الذين جعلوا المعاني الكلية المجردة التي لا يمكن تصورها جعلوا لها وجوداً في الخارج، فأثبتوا وجوداً مطلقاً بشرط الإطلاق عن كل قيد وصفة، وأطلقوا هذا الكلام على الله سبحانه فقالوا: هو موجود بشرط الإطلاق. انظر: مختصر الصواعق ص ٢٦٥، درء التعارض (١/٢٨٦).

٢٠٤٤ - طع: «المنطق اليوناني».
٢٠٤٥ - مجردات: جمع مجرد؛ وهو: ما لا يكون محلاً لجوهر ولا حالاً في جوهر آخر، ولا مركباً منهما على اصطلاح أهل الفلسفة، انظر: التعريفات للجرجاني ص ٢٦٠.
ويقول الناظم في الصواعق (٣/٩٤٤): «المجردات هي: الكليات التي تجردها النفس من الأعيان المشخصة».
- يعني بالقوم: الفلاسفة.

٢٠٤٧ - والمعنى: أن هؤلاء الفلاسفة حينما تصوروا المعاني الكلية المجردة في الذهن ظنوا أن لها وجوداً في الخارج وهذا ممتنع ومحال ولا يقول به عاقل، إذ المعاني الكلية التي في الذهن مشتركة ليست محددة بشيء أو بشخص معين وهذا لا يمكن وجوده في الخارج.
انظر: الصواعق (٣/٩٩٤)، (٤/١٣٢٤)، درء التعارض (١/٢٨٨)، منهاج السنة (٢/٢٠٣، ٥٣٣).

- ٢٠٤٨- لِكِنَّهَا كُليَّةٌ إِنْ طَابَقَتْ أَفْرَادَهَا كَاللَّفْظِ فِي الْمِيزَانِ
 ٢٠٤٩- يَدْعُوْنَهُ الْكُلِّيَّ وَهُوَ مُعَيَّنٌ فَرْدٌ كَذَا الْمَعْنَى هُمَا سَيِّانٍ
 ٢٠٥٠- /تَجْرِيدُ ذَا فِي الذَّهْنِ أَوْ فِي خَارِجٍ عَنْ كُلِّ قَيْدٍ لَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ
 ٢٠٥١- لَا الذَّهْنُ يَغْفِلُهُ وَلَا هُوَ خَارِجٌ هُوَ كَالْخَيَالِ لِطَيْفِهِ سُكْرَانٍ

٢٠٤٩ - الكلي: هو ما لا يمنع تصويره من وقوع الشركة فيه كلفظ الإنسان أو الحيوان. انظر: التوقيف على مهمات التعاريف ص ٦٠٩، كشاف اصطلاحات الفنون (١٢٥٨/٣)، درء التعارض (٢٩١/١).

- «سيان»: في ب: «شيئان»، تصحيف.

ومراد الناظم أن يبين منهج المعطلة - كما ذكرنا سابقاً - في تجريدهم الألفاظ والمعاني. وحول هذا المعنى يقول الرازي في تفسيره (١٣/١): «المعنى اسم للصور الذهنية لا الموجودات الخارجية. لأن المعنى عبارة عن الشيء الذي عناه العاني وقصده القاصد، وذلك بالذات هو الأمور الذهنية وبالعرض الأشياء الخارجية فإذا قيل: إن القائل أراد بهذا اللفظ هذا المعنى فالمراد أنه قصد بذكر ذلك اللفظ تعريف ذلك الأمر المقصود». وانظر: مختصر الصواعق ص ٢٦٥.

٢٠٥٠ - طه: «تجريداً» وهو خطأ.

٢٠٥١ - يعني اللفظ والمعنى المجرد عن كل قيد ووصف.

- في النسخ الخمس التي بين يدي: «لطينه سكران» ولم تنقط الهاء إلا في ف التي قلما تنقطها. ثم فيها: «كالخبال» بالباء الموحدة، فيقرأ الشطر هكذا:

هو كالخبال لطينة: سُكْرَان

فهل أراد الناظم «طينة الخبال» التي يُسقاها يوم القيامة من يشرب الخمر في هذه الدنيا، وجعل الخبال وطينته سكرين اثنين؟ وإذا كان الصواب «الخيال» بالمشناة كما في سائر النسخ، و«لطفه» بالفاء مكان النون، كما رجحه محقق هذا القسم ظل المعنى مشكلاً، فإنه لا سبب لكون طيف الخيال يسكر صاحبه سكرين. ويخيل إلي أن الصواب مع ابتعاده عن
 رسم النسخ:

- ٢٠٥٢ - لَكِنْ تَجَرُّدُهَا الْمُقَيَّدُ ثَابِتٌ وَسِوَاهُ مُمْتَنِعٌ بِلَا إِمْكَانٍ
 ٢٠٥٣ - فَتَجَرُّدُ الْأَعْيَانِ عَنْ وَصْفٍ وَعَنْ وَضْعٍ وَعَنْ وَقْتٍ لَهَا وَمَكَانٍ
 ٢٠٥٤ - فَرَضٌ مِنَ الْأَذْهَانِ يَفْرِضُهُ كَفَرُ ضِ الْمُسْتَحِيلِ هُمَا لَهَا فَرَضَانِ
 ٢٠٥٥ - أَلَلَّهُ أَكْبَرُ كَمْ ذَهَى مِنْ فَاضِلٍ هَذَا التَّجَرُّدُ مِنْ قَدِيمِ زَمَانٍ
 ٢٠٥٦ - تَجْرِيدُ ذِي الْأَلْفَاظِ عَنْ تَرْكِيبِهَا وَكَذَلِكَ تَجْرِيدُ الْمَعْنَى الثَّانِي
 ٢٠٥٧ - وَالْحَقُّ أَنَّ كِلَيْهِمَا فِي الذَّهْنِ مَفْدُ رُوضٌ فَلَا تَحْكُمُ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي الْأَذْهَانِ
 ٢٠٥٨ - فَيَقُودُكَ الْخَضَمُ الْمُعَانِدُ بِالَّذِي سَلَّمَتْهُ لِلْحُكْمِ فِي الْأَعْيَانِ

هو كالخيال يَطِيفُ بِالسَّكْرَانِ

= والله أعلم. وقد ورد في الطبقات الثلاث: «لَطِيفَةُ السَّكْرَانِ» والظاهر أنه إصلاح لما في النسخ (ص).

٢٠٥٢ - وحول معنى هذه الأبيات يقول شيخ الإسلام في درء التعارض (٢٩٠/١ - ٢٩١): «ومن قال إن الكلي الطبيعي موجود في الخارج فقد يريد به حقاً وباطلاً فإن أراد بذلك أن ما هو كلي في الذهن موجود في الخارج معيناً: أي أن تلك الصورة الذهنية مطابقة للأعيان الموجودة في الخارج كما يطابق الاسم مسماه، والمعنى الذهني الموجود الخارجي فهذا صحيح، وإن أراد بذلك أن نفس الموجود في الخارج كلي حين وجوده في الخارج فهذا باطل مخالف للحس والعقل...». وانظر: النجاة لابن سينا ص ٢٢٠.

٢٠٥٥ - ب: «كم لها»، تحريف.

٢٠٥٦ - قال الناظم في مختصر الصواعق ص ٢٦٥: «فتأمل هذا التشابه والتناسب بين الفريقين (يعني أهل التأويل والفلاسفة) هؤلاء في تجريد المعاني، وهؤلاء في تجريد الألفاظ، وتأمل ما دخل على هؤلاء وهؤلاء من الفساد في اللفظ والمعنى، وبسبب هذا الغلط دخل من الفساد في العلوم ما لا يعلمه إلا الله».

٢٠٥٧ - كذا ورد البيت في النسخ الخطية والمطبوعة جميعاً، وفيه ركن زائد (ص).

٢٠٥٨ - ب: «فيقول دل الخصم» تحريف.

٢٠٥٩ - فَعَلَيْكَ بِالتَّفْصِيلِ إِنْ هُمْ أَطْلَقُوا أَوْ أَجْمَلُوا فَعَلَيْكَ بِالتَّبْيَانِ

فصل

في بيان تناقضهم وعجزهم عن الفرق بين
ما يجب تأويله وما لا يجب

- ٢٠٦٠ - وَتَمَسَّكُوا بِظَوَاهِرِ الْمُنْقُولِ عَنْ أَشْيَاخِهِمْ كَتَمَّشِكِ الْعُمَيَّانِ
٢٠٦١ - وَأَبْوَابُ أَنْ يَتَمَسَّكُوا بِظَوَاهِرِ النَّ صَّيْنِ وَاعْجَبَا مِنْ الْخِذْلَانِ
٢٠٦٢ - قَوْلُ الشَّيْخِ مُحَرَّمٌ تَأْوِيلُهُ إِذْ قَضَوْهُمْ لِلشَّرْحِ وَالتَّبْيَانِ
٢٠٦٣ - فَلِذَا تَأَوَّلْنَا عَلَيْهِمْ كَانَ إِنْ طَالًا لِمَا رَأَوْا بِأَلَا بُرْهَانَ
٢٠٦٤ - فَعَلَى ظَوَاهِرِهَا تَمُرُّ نُصُوصُهُمْ وَعَلَى الْحَقِيقَةِ حُمْلُهَا لِتَبْيَانِ
٢٠٦٥ - يَا لَيْتَهُمْ أَجَرُوا نُصُوصَ الْوَحْيِ ذَا ال مُجْرَى مِنَ الْآثَارِ وَالْقُرْآنِ
٢٠٦٦ - بَلْ عِنْدَهُمْ تِلْكَ النُّصُوصُ ظَوَاهِرٌ لَفْظِيَّةٌ عُزِلَتْ عَنِ الْإِيقَانِ

٢٠٥٩ - أي عليك بالتفصيل إذا عمد المعطل إلى إجمال الكلام وإطلاقه، وتقول للمعطل إن أردت أن هذا حكم له في الذهن على فرض تجرده فمسلم، وإن أردت أن هذا حكم له حال التركيب في الأعيان فممنوع، وكذلك إن أجملوا فعليك بالبيان والإيضاح.

٢٠٦٦ - يعني نصوص الوحي لا تفيد اليقين بل هي أدلة لفظية بخلاف أقوال شيوخهم فهي تفيد اليقين ولا يجوز تأويلها وصرفها عن مرادها الحقيقي. وهذا هو الطاغوت الأول من الطواغيت التي هدم به أهل التأويل الباطل معاقل الدين، كما ذكر ذلك المؤلف في الصواعق المرسلة ٦٣٢/٢.

قال الرازي في أساس التقديس (ص ١٨٢): «ثبت أن شيئاً من الدلائل اللفظية لا يمكن أن يكون قطعياً».

- ٢٠٦٧ - لَمْ تُغْنِ شَيْئاً طَالِبَ الْحَقِّ الَّذِي يَبْغِي الدَّلِيلَ وَمُقْتَضَى الْبُرْهَانِ
 ٢٠٦٨ - وَسَطُوا عَلَى الْوَحْيَيْنِ بِالْتَّخْرِيفِ إِذْ سَمَّوْهُ تَأْوِيلًا بِوَضْعِ ثَانٍ
 ٢٠٦٩ - فَأَنْظُرْ إِلَى «الْأَعْرَافِ» ثُمَّ لـ «يُوسُفَ» وَ«الْكَهْفِ» وَافْهَمْ مُقْتَضَى الْقُرْآنِ
 ٢٠٧٠ - فَلِذَا مَرَرْتَ بـ «آلِ عِمْرَانَ» فَهَمْ تَ الْقَصْدَ فَهَمْ مُوَفِّقِ رَبَّانِي

٢٠٦٨ - هذا البيت في: (طه) متأخر عن الذي يليه. وانظر ما سبق في البيت ١٨٣١ وما قبله.

٢٠٦٩ - أي انظر إلى التأويل بمعناه الحقيقي لا تأويلاتهم الباطلة كما جاء في سورة الأعراف عند قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ...﴾ [الأعراف: ٥٣].

وكما جاء في سورة يوسف وهي ثمانية مواضع:

* قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ يَجْنِبُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ٦].

* قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ٢١].

* قوله تعالى: ﴿نَبِّئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْصِينَ﴾ [يوسف: ٣٦].

* قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُزْقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا﴾ [يوسف: ٣٧].

* قوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ [يوسف: ٤٤].

* قوله تعالى: ﴿أَنَا أَنبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ﴾ [يوسف: ٤٥].

* قوله تعالى: ﴿وَقَالَ يَتَابَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُءُوسِي مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠].

* قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ١٠١].

* أما في الكهف فقوله تعالى: ﴿سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٨].

وقوله: ﴿ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٨٢].

- ف: «البرهان»، وصححه بعضهم في الحاشية بالفرقان.

٢٠٧٠ - ف، ح: (ولذا).

- ٢٠٧١ - وَعَلِمْتُ أَنَّ حَقِيقَةَ التَّأْوِيلِ تَبْ - يَبِينُ الْحَقِيقَةَ لَا الْمَجَازُ الثَّانِي
- ٢٠٧٢ - وَرَأَيْتَ تَأْوِيلَ الثُّفَاةِ مُحَاِلِفًا - لِجَمِيعِ هَذَا لَيْسَ يَجْتَمِعَانِ
- ٢٠٧٣ - اللَّفْظُ هُمْ أَنْشَأُوهُ لَهُ مَعْنًى بِذَا - كَ الْأَصْطِلَاحِ وَذَلِكَ أَمْرٌ دَانِ
- ٢٠٧٤ - /وَأَتَوْا إِلَى الْإِلْحَادِ فِي الْأَسْمَاءِ وَالذَّ - خَرِيفٍ لِلْأَلْفَاظِ بِالْبُهْتَانِ
- ٢٠٧٥ - فَكَسَّوهُ هَذَا اللَّفْظَ تَلْبِيسًا وَتَدَّ - لَيْسًا عَلَى الْعُمَيَّانِ وَالْعُورَانِ
- ٢٠٧٦ - فَاسْتَنَّ كُلُّ مُنَافِقٍ وَمَكْذِبٍ - مِنْ بَاطِنِي قَرْمِطِي جَانِ
- ٢٠٧٧ - فِي ذَا بَسْنَتِهِمْ وَسَمَّى جَحْدَهُ - لِلْحَقِّ تَأْوِيلًا بِلَا فُرْقَانِ

= - وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُنْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] على القول بالوقف على لفظ الجلالة، فالتأويل هنا بمعنى العاقبة وحقيقة وقوع ذلك الأمر فهذا مما لا يعلمه إلا الله، وعلى هذا فالمراد أن تأويل الأمور المخبر بها والتي هي من أمور الغيب لا يعلم وقت وقوعه وكيفيته إلا الله سبحانه، وعلينا نحن الإيمان والتسليم ونؤمن بأنها واقعة كما أخبر الله حقيقة، وفي هذا يقول الطبري: «وما يعلم وقت قيام الساعة، وانقضاء مدة أجل محمد وأمه وما هو كائن إلا الله دون من سواه من البشر، الذين أَمَلُوا إدراك علم ذلك من قبل الحساب والتنجيم والكهانة» ا.هـ. تفسير الطبري (٣/١٨١ - ١٨٢). وانظر: مجموع الفتاوى (١٣/٢٧٢ - ٢٧٧).

٢٠٧٣ - أصله: أنشأوا، وسهلت الهمزة للضرورة.

والمعنى أنهم يأتون بمعان لتلك النصوص والألفاظ غير المعاني المبادرة للذهن ومن ثم يحرفون الألفاظ والمعاني ويلحدون في الأسماء بعد أن يقرروا ذلك المعنى بما يلبسونه ويدلسونه على ضعف العلم والإيمان.

٢٠٧٤ - ف: (فأتوا).

- ب: (للتحريف).

٢٠٧٦ - وقد تقدم بيان الناظم أن المؤولة هم الذين فتحوا الباب على مصراعيه للفلاسفة والقرامطة في تأويلاتهم الشنيعة. وانظر فصل: «طريقة ابن سينا وذويه من الملاحدة في التأويل».

- ٢٠٧٨ - وَأَتَى بِتَأْوِيلِ كِتَابِ أَيْلَاتِهِمْ
 ٢٠٧٩ - إِنَّا تَأْوِيلُنَا كَمَا أَوَّلْتُمْ
 ٢٠٨٠ - فِي الْكِفَّتَيْنِ تُحِطُ تَأْوِيلَاتُنَا
 ٢٠٨١ - هَذَا وَقَدْ أَقْرَرْتُمْ أَنَا بِأَيْدِ
 ٢٠٨٢ - وَغَدَوْتُمْ فِيهِ تَلَامِيذًا لَنَا
 ٢٠٨٣ - مِنَّا تَعَلَّمْتُمْ وَنَحْنُ شُيُوخُكُمْ
 ٢٠٨٤ - فَسَلُّوا مَبَاحِثَكُمْ سُؤَالَ تَفْهِيمٍ
 ٢٠٨٥ - مِنْ أَيْنَ جَاءَتْكُمْ وَأَيْنَ أَصُولُهَا
 ٢٠٨٦ - فَلَايَ شَيْءٍ نَحْنُ كُفَّارٌ وَأَنْ
- شُبْرًا بِشُبْرٍ صَارَخَا بِأَذَانٍ
 فَأَتُوا نُحَاكِمُكُمْ إِلَى الْوَزَانِ
 وَكَذَلِكَ تَأْوِيلَاتُكُمْ بِوَزَانٍ
 بَدِينَا صَرِيحُ الْعَدْلِ وَالْمِيزَانِ
 أَوْ لَيْسَ ذَلِكَ مَنُطَقَ الْيُونَانِ
 لَا تَجْحَدُونَا مِنَّةَ الْإِحْسَانِ
 وَسَلُّوا الْقَوَاعِدَ رَبَّةَ الْأَرْكَانِ
 وَعَلَى يَدَيَّ مَنْ يَا أُولِيَ النُّكْرَانِ
 تُمْ مُؤْمِنُونَ وَنَحْنُ مُتَّفِقَانِ

- ٢٠٧٨ - ب: (كتاويلاتنا) وهو خطأ.
 ٢٠٧٩ - يعني الذي يقوم بالموازنة ويزن كلامنا وكلامكم ثم يحكم لمن ترجح الكفة ومن معه الحق. وصاحب الخطاب هو ذلك الفيلسوف القرمطي الباطني صاحب التأويلات الباطلة التي أنكرها عليه أهل التأويل من الصفاتية وغيرهم.
 ٢٠٨٠ - كذا في الأصل «تحط» بالتاء وضبط «تأويلات» بالرفع. وكذا «تحط» في د، طت، طع. وفي غيرها: «نحط» بالنون.
 ٢٠٨٣ - المِنَّة: النعمة الثقيلة. قال الراغب: «ويقال ذلك على وجهين: أحدهما: أن يكون ذلك بالفعل فيقال: مَنْ فلان على فلان إذا أثقله بالنعمة، وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٦٤]، وذلك على الحقيقة لا يكون إلا الله تعالى.
 والثاني: أن يكون بالقول وذلك مستقبح فيما بين الناس إلا عند كفران النعمة ومنه قوله تعالى: ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ [الحجرات: ١٧]» ١. هـ.
 بتصرف المفردات ص ٧٧٧.

- ٢٠٨٤ - يقول الباطني للمؤولة: يا من تنكرون علينا تأويلاتنا الباطنية اسألوا القواعد التي وضعتها لتأييد تأويلاتكم: من أين جاءتكم؟ ومن أسسها؟ وهل أتيتم بها إلا من كتبنا نحن معاشر الفلاسفة كأرسطو وابن سينا وغيرهما.

- ٢٠٨٧- إِنَّ النُّصُوصَ أدِلَّةٌ لَفَظِيَّةٌ
 ٢٠٨٨- فَلِذَاكَ حَكَمْنَا العُقُولَ وَأَنْتُمْ
 ٢٠٨٩- فَلَايُ شَيْءٍ قَدْ رَمَيْتُمْ بَيْنَنَا
 ٢٠٩٠- الْأَضْلُ مَعْقُولٌ وَلَفْظُ الْوَحْيِ مَعْدُ
 ٢٠٩١- لَا بِالنُّصُوصِ نَقُولُ نَحْنُ وَأَنْتُمْ
 ٢٠٩٢- فَذَرُوا عِدَاؤَنَا فَإِنْ وَرَاءَنَا
 ٢٠٩٣- فَهُمْ عَدُوُّكُمْ وَهُمْ أَعْدَاؤُنَا
 ٢٠٩٤- تِلْكَ الْمُجَسِّمَةُ الْأَلَى قَالُوا بَأْنٌ م
 ٢٠٩٥- وَإِلَيْهِ يَضَعُ قَوْلُنَا وَفَعَالُنَا
 لَمْ تُفْضِ قَطُّ بِنَا إِلَى إِيقَانٍ
 أَيْضاً كَذَاكَ فَنَحْنُ مُصْطَلِحَانِ
 حَرْبِ الْبَسُوسِ وَنَحْنُ كَالْإِخْوَانِ
 زُؤْلٌ وَنَحْنُ وَأَنْتُمْ صُنُوفَانِ
 أَيْضاً كَذَاكَ فَنَحْنُ مُصْطَحِبَانِ
 ذَاكَ الْعَدُوُّ الثَّقُلُ ذُو الْأَضْغَانِ
 فَجَمِيعُنَا فِي حَرْبِهِمْ سَيَّانِ
 اللَّهُ فَوْقَ جَمِيعِ ذِي الْأَكْوَانِ
 وَإِلَيْهِ تَرْقَى رُوحُ ذِي الْإِيمَانِ

٢٠٨٩ - ب، ط: (حرب الحروب). وحرب البسوس من حروب الجاهلية المشهورة، منسوبة إلى امرأة اسمها «البسوس» خالة جساس بن مرة الشيباني، كانت لها ناقة يقال لها: «سراب» فرآها كليب وائل في حِمَاءٍ وقد كسرت ببض طير كان قد أجاره، فرمى ضرعها بسهم، فوثب جساس على كليب فقتله، فهاجت حرب بكر وتغلب ابني وائل بسببها أربعين سنة، حتى ضربت العرب بها المثل في الشؤم. انظر: لسان العرب (٢٨/٦).

٢٠٩١ - كذا في الأصلين ود، س. وهو الصواب. وفي غيرها: «مصطلحان»، فيكون تكراراً لشطر البيت (٢٠٨٨).

٢٠٩٢ - الثَّقُلُ: واحد الأثقال وهو الحمل الثقيل مثل حِمْلٍ وأَحْمَالٍ، اللسان (٨٥/١١) وفي طه: «ذي الأضغان»، خطأ. ويريد به هنا: أن العدو الذي سوف يحاربونه أمره ليس بالهين بل هو كبير وشديد يحتاج إلى جهد ومشقة في جهاده.

٢٠٩٤ - المجسمة أو المشبهة: هم الذين شبهوا الله بخلقه. وقد سبق التعريف بهم في التعليق على مقدمة المؤلف. وهذا من قول الفلاسفة، والباطنية لنفاة الصفات. ويقصدون بالمجسمة أهل السنة.

٢٠٩٥ - تقدمت إشارة الناظم إلى صعود الأقوال والأفعال إلى الله عند سرده لأدلة العلو. وكذلك صعود روح المؤمن عندما تخرج وتصعد بها الملائكة إلى السماء.

٢٠٩٦- وَإِلَيْهِ قَدْ عَرَجَ الرَّشُولُ حَقِيقَةً وَكَذَا ابْنُ مَرْيَمَ مُصْعَدَ الْأُبْدَانِ
٢٠٩٧- وَكَذَلِكَ قَالُوا إِنَّهُ بِالذَّاتِ فَوْقَ الْعَرْشِ قُدْرَتُهُ بِكُلِّ مَكَانٍ

٢٠٩٦ - تقدمت الإشارة إلى حديث المعراج وتخریجه .

وكذلك رفع عيسى ابن مريم عليه السلام إلى السماء . ونص المؤلف على الأبدان إشارة إلى أن العروج وصعود عيسى لم يكن بالروح فقط بل هو بالروح والبدن معاً حقيقةً وبقطةً لا مناماً .

٢٠٩٧ - قوله : إن الله فوق العرش «بذاته» قد أطلقها كثير من السلف في مؤلفاتهم ، وإليك بعض نصوص من صرح بذلك :

* قال السجزي : «وأئمتنا كالثوري ومالك وابن عيينة وحماد بن زيد والفضيل وأحمد وإسحاق متفقون على أن الله فوق العرش بذاته وأن علمه بكل مكان» . انظر : اجتماع الجيوش الإسلامية ص ٢٤٦ ، مجموع الفتاوى (١٩٠/٥) ، درء التعارض (٢٥٠/٦) ، السير (٦٥٦/١٧) . وقال السجزي نفسه في كتابه «الرد على من أنكر الحرف والصوت» وهي رسالته إلى أهل زبيد ص ١٢٩ : «وعند أهل الحق أن الله سبحانه مبين لخلقه بذاته فوق العرش . . .» .

* وصرح شيخ الإسلام أبو إسماعيل الهروي في كتبه بلفظ الذات وقال : «ولم تزل أئمة السلف تصرح بذلك» . انظر : اجتماع الجيوش ص ٢٧٨ - ٢٧٩ .

* وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة في كتابه العرش ص ٥١ : «ثم تواترت الأخبار أن الله تعالى خلق العرش فاستوى عليه بذاته ثم خلق الأرض والسموات فصار من الأرض إلى السماء ومن السماء إلى العرش فهو فوق السماوات وفوق العرش بذاته متخلصاً من خلقه بائناً منهم علمه في خلقه لا يخرجون من علمه» .

* وهو قول أبي الحسن الأشعري (اجتماع الجيوش ص ٢٨١) .

* وهو قول أبي سليمان الخطابي (اجتماع الجيوش ص ٢٨١) .

* وهو قول ابن أبي زيد القيرواني (مقدمة رسالته ص ٥٦) .

* وهو قول أبي عمر الظلمنكي (اجتماع الجيوش ص ١٤٢ ، ١٤٧ ، ٢٨١) .

* وهو قول أبي بكر الباقلاني (اجتماع الجيوش ص ٢٨٠ - ٢٨١) . =

- ٢٠٩٨ - وَكَذَٰكَ يَنْزِلُ كُلُّ آخِرٍ لَّيْلَةٍ نَّحْنُ السَّمَاءَ فَهَا هُنَا جِهَتَانِ
 ٢٠٩٩ - لِلْإِبْتِدَاءِ وَالْإِنْتِهَاءِ وَذَٰنِ لِدِ أَجْسَامٍ أَيْنَ اللَّهُ مِنْ هَٰذَانِ
 ٢١٠٠ - وَكَذَٰكَ قَالُوا إِنَّهُ مُتَكَلِّمٌ قَامَ الْكَلَامُ بِهِ فَيَا إِخْوَانِي
 ٢١٠١ - أَيْكُونُ ذَاكَ بِغَيْرِ حَرْفٍ أَمْ بِلَا صَوْتٍ فَهَٰذَا لَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ

- = * وهو قول محمد بن الحسن بن فورك (اجتماع الجيوش ص ٢٨١).
 * وهو قول محمد بن موهب شارح رسالة ابن أبي زيد (اجتماع الجيوش ص ١٨٧، ١٨٨).
 * وهو قول عبد الوهاب بن نصر المالكي (اجتماع الجيوش ص ١٦٤، ١٨٩، ٢٨٠، ٢٨١).
 * وهو قول سعد الزنجاني (اجتماع الجيوش ص ١٩٧).
 * وهو قول محمد بن الفضل التميمي (اجتماع الجيوش ص ١٨٠، ١٨٣).
 * وهو قول عبد القادر الجيلاني (اجتماع الجيوش ص ٢٧٦، ٢٧٧).
 * وهو قول محمد بن فرج القرطبي (اجتماع الجيوش ص ٢٨٠).
 ٢٠٩٨ - تقدم الكلام على حديث النزول. انظر البيت (٤٤٨) ثم البيت (١٢٠٥).
 ٢٠٩٩ - «هذان» هنا في محلّ جرّ، على لغة من يلزم المثنى الألف دائماً. انظر ما سبق في البيتين (٢٠٠، ٩٧٩)، (ص). وهذه من حجج أهل التعطيل في نفي الصفات الاختيارية عن الله كالاستواء والنزول بحجة أنها من صفات الأجسام.
 قال الجويني في الإرشاد ص ١٣٠: «ثم ليس المعنى بالإنزال حط شيء من علو إلى سفلى، فإن الإنزال بمعنى الانتقال يتخصص بالأجسام والأجرام». وانظر أساس التقديس ص ١٠٨ - ١٠٩، مفاتيح الغيب (١٢٧/٢). وانظر مجموع الفتاوى (٣٥١/٥)، شرح حديث النزول لشيخ الإسلام، ص ١١٣، مختصر الصواعق ص ١٢٤.

- ٢١٠١ - كذا في الأصلين وح، ط. وفي غيرها: «بلا حروف».
 - ح: (بالإمكان). والمعنى: أن المعطل ينكر على أهل السنة إثباتهم صفة الكلام لله وأنه متكلم بحروف وأصوات وحجتهم في ذلك أن الحروف =

- ٢١٠٢ - /وَكَذَلِكَ قَالُوا مَا حَكَيْنَا عَنْهُمْ مِنْ قَبْلُ قَوْلُ مُشَبِّهِ الرَّحْمَنِ [١/٤٨]
- ٢١٠٣ - فَذَرُوا الْحِرَابَ لَنَا وَشَدُّوا كُنُفَنَا
- ٢١٠٤ - حَتَّى نَسُوقَهُمْ بِأَجْمَعِنَا إِلَى
- ٢١٠٥ - فَلَقَدْ كَوُونَا بِالنُّصُوصِ وَمَا لَنَا
- ٢١٠٦ - كَمْ ذَا بِقَالَ اللَّهُ قَالَ رَسُولُهُ
- ٢١٠٧ - إِنْ نَحْنُ قُلْنَا قَالَ أَرِسْطُو الْمُعَدَّ
- ٢١٠٨ - وَكَذَلِكَ إِنْ قُلْنَا ابْنُ سَيْنَا قَالَ ذَا
- ٢١٠٩ - قَالُوا لَنَا قَالَ الرَّسُولُ وَقَالَ فِي الْ
- مِنْ قَبْلُ قَوْلُ مُشَبِّهِ الرَّحْمَنِ جَمْعاً عَلَيْهِمْ حَمْلَةَ الْفُرْسَانِ وَشَطِ الْعَرِينِ مُمَزَّقِي اللَّحْمَانِ بِلِقَائِهَا أَبَدَ الزَّمَانِ يَدَانِ مِنْ فَوْقِ أَعْنَاقِ لَنَا وَبَيْنَانِ ثُمَّ أَوَّلًا أَوْ قَالَ ذَلِكَ الثَّانِي أَوْ قَالَهُ الرَّازِيُّ ذُو التَّبْيَانِ قُرْآنَ كَيْفَ الدَّفْعِ لِلْقُرْآنِ؟

- = والأصوات حادثة والله سبحانه منزّه عن حلول الحوادث.
- يقول الجويني في الإرشاد ص ١٢٥: «ذهبت الحشوية (يعني أهل السنة) المنتمون إلى الظاهر أن كلام الله تعالى قديم أزلي ثم زعموا أنه حروف وأصوات...».
- وانظر: المجرد لابن فورك ص ٥٩، مختصر الصواعق ص ٤١٠ - ٤١١.
- ٢١٠٣ - أي اتركوا محاربتنا. وانظر البيت (١٢٨٢).
- ٢١٠٤ - العرين: مأوى الأسد وقد سبق في البيت (٤٧٥).
- ٢١٠٥ - طع: (ولقد).
- «كَوُونَا»: من الكي وهو معروف.
- ٢١٠٦ - كذا في الأصلين وظ، طع. وفي غيرها: «يقال الله» تصحيف.
- ٢١٠٧ - ط: (إذ)، تحريف.
- سبقت ترجمة أرسطو تحت البيت (٤٨١). ومدّت الهمزة للضرورة.
- «ذاك الثاني» يعني أبا نصر الفارابي الملقب بالمعلّم الثاني وقد سبقت ترجمته تحت البيت (٤٩٧).
- ٢١٠٨ - تقدمت ترجمة ابن سينا تحت البيت (٩٤).
- فخر الدين الرازي ابن خطيب الري. تقدمت ترجمته تحت البيت (٧٥٧).
- ٢١٠٩ - والمعنى أن أهل الباطل إذا احتجوا برؤوس الضلالة من الفلاسفة احتج أهل الحق بالكتاب والسنة فلا يستطيعون دفعها.

- ٢١١٠ - وَكَذَلِكَ أَنْتُمْ مِنْهُمْ أَيْضاً بِهِ -
 ٢١١١ - إِنْ جِئْتُمُوهُمْ بِالْغَيْبِ أَتُوكُمْ
 ٢١١٢ - فَتَحَالَفُوا إِنَّنا عَلَيْهِمْ كُلفنا
 ٢١١٣ - فَإِذَا فَرَعْنَا مِنْهُمْ فَخِلافنا
 ٢١١٤ - فَالْعَرْشُ عِنْدَ فَرِيقِنَا وَفَرِيقَكُم
 ٢١١٥ - مَا فَوْقَهُ شَيْءٌ سِوَى الْعَدَمِ الَّذِي
 ٢١١٦ - مَا اللَّهُ مُوجُودٌ هُنَاكَ وَإِنَّمَا الـ
 ٢١١٧ - [وَاللَّهُ مَعْدُومٌ هُنَاكَ حَقِيقَةً
 ٢١١٨ - هَذَا هُوَ التَّوْحِيدُ عِنْدَ فَرِيقِنَا
- لِذَا الْمَنْزِلِ الضَّنْكِ الَّذِي تَرِيَانِ
 بِالنَّصِّ مِنْ أَثَرٍ وَمِنْ قُرْآنِ
 حَرْبٍ وَنَحْنُ وَأَنْتُمْ سِلْمَانِ
 سَهْلٌ وَنَحْنُ وَأَنْتُمْ أَخْوَانِ
 مَا فَوْقَهُ أَحَدٌ بِلا كِثْمَانِ
 لَا شَيْءٍ فِي الْأَذْهَانِ وَالْأَعْيَانِ
 عَدَمُ الْمُحَقَّقِ فَوْقَ ذِي الْأَكْوَانِ
 بِالذَّاتِ عَكْسٌ مَقَالَةٍ الدِّيصَانِي
 وَفَرِيقَكُم وَحَقِيقَةُ الْعِرْفَانِ

٢١١٠ - الضَّنْكِ: الضَّيْقُ كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً﴾ أي ضيقة. يقول الباطني للمؤولة: إن المجسمة - يعني أهل السنة - كما ضايقونا بنصوص الكتاب والسنة، ضايقوكم أيضاً، فيجب علينا أن نتحالف ونتآزر. وقوله «تريان» صيغة التثنية جاءت للجمع، كما مر من قبل في البيت (١٤٩٦).

٢١١٣ - ط: (فنحن).

٢١١٤ - ف، د: (ما فوقه للخلق من رحمان). وأشار في طرة ف إلى ما في أصلنا وغيره، كما أشار في حاشية الأصل إلى ما في نسختي ف، د.

٢١١٥ - كذا في الأصلين وح، ط. وفي غيرها: «في ذهن ولا أعيان» وأشار في طرة ف إلى هذه النسخة.

٢١١٦ - هذا البيت ساقط من (ف).

٢١١٧ - هذا البيت لم يرد في الأصل. ويظهر لي - والله أعلم - أن الناظم رحمه الله حذفه من النسخة الأخيرة واستبدل به البيت السابق، (ص).

- ف: «ما قد قاله» وهو مخّل بالوزن.

- قد سبق تشبيه المثبت بالديصاني على لسان المعطل في البيت (٤٦٦).
 والديصانية من فرق المجوس كما تقدم.

- ٢١١٩ - وَكَذَا جَمَاعَتُنَا عَلَى التَّحْقِيقِ فِي التَّـ
سُورَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ
٢١٢٠ - لَيْسَتْ كَلَامَ اللَّهِ بَلْ فَيُضُّ مِنَ الـ
مَعَالِ أَوْ خَلَقَ مِنَ الْأَكْوَانِ
٢١٢١ - فَالْأَرْضُ مَا فِيهَا لَهُ قَوْلٌ وَلَا
فَوْقَ السَّمَاءِ لِلْخَلْقِ مِنْ دِيَّانِ
٢١٢٢ - بَشَرٌ أَتَى بِالْوَحْيِ وَهُوَ كَلَامُهُ
فِي ذَلِكَ نَحْنُ وَأَنْتُمْ مِثْلَانِ
٢١٢٣ - وَكَذَلِكَ قُلْنَا إِنَّ رُؤْيَيْنَا لَهُ
عَيْنُ الْمُحَالِ وَلَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ
٢١٢٤ - وَزَعَمْتُمْ أَنَّا نَرَاهُ رُؤْيَا الـ
مَعْدُومِ لَا الْمَوْجُودِ فِي الْأَعْيَانِ

٢١١٩ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «الفرقان».

٢١٢٠ - تقدم الكلام على مذهب الفلاسفة في كلام الله في البيت (٧٨٧) وما بعده.

٢١٢٢ - الناظم ينقل كلام نفاة الكلام القائلين بأنه فيض من العقل الفعال أو القائلين بأنه مخلوق ويلزمون الأشاعرة الذين يقولون إن ألفاظه من محمد أو جبريل وأن هذا الموجود في المصاحف ليس كلام الله حقيقة، وغاية هذين القولين التوافق وعدم الاختلاف.

٢١٢٣ - ط: «ولذلك»، خطأ.

- ونفي الرؤية مطلقاً هو مذهب الفلاسفة والمعتزلة والجهمية، وحجتهم: لو كان الله يرى في الآخرة لكان في جهة وما كان في جهة فهو جسم، وأما الأشاعرة فقالوا: إن الله يرى لا في جهة ولا أمام الرائي ولا خلفه ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا فوقه ولا تحته. وقد نقل شيخ الإسلام إجماع الأمة على إثبات رؤية الله عز وجل. وانظر: الدرر ٢٤٥/١ وما بعدها، ولكن هنا تنبيه: أن متأخري الأشاعرة أولوا الرؤية بالعلم وقالوا إن النزاع بينهم وبين المعتزلة لفظي. انظر: الدرر ٢٥٠/١، ومجموع الفتاوى (٨٥/١٦).

وانظر: تقرير مذهب الأشاعرة في الرؤية: المجرد لابن فورك ص ٧٩، الإرشاد للجويني ص ١٦٣، وقد بسط شيخ الإسلام الرد عليهم في مجموع الفتاوى (٨٤/١٦) وما بعدها، وانظر: ما تقدم عند البيت رقم (١٢٨١).

٢١٢٤ - طه: (في البرهان)، وهو خطأ. والمعنى: أن إثباتكم الرؤية بلا جهة هو إثباته لرؤية المعدوم إذ حقيقة رؤية الموجود أن يقابل من يراه حقيقة. =

- ٢١٢٥ - إِذْ كُلُّ مَرْتِي يَقُومُ بِنَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ لَا بُدَّ فِي الْبُرْهَانِ
 ٢١٢٦ - مِنْ أَنْ يُقَابِلَ مَنْ يَرَاهُ حَقِيقَةً مِنْ غَيْرِ بُعْدٍ مُفْرِطٍ وَتَدَانٍ
 ٢١٢٧ - وَلَقَدْ تَسَاعَدْنَا عَلَى إِبْطَالِ ذَا أَنْتُمْ وَنَحْنُ فَمَا هُنَا قَوْلَانِ
 ٢١٢٨ - / أَمَّا الْبَلِيَّةُ فَهِيَ قَوْلُ مُجَسِّمٍ قَالَ الْقُرْآنُ بَدَأَ مِنَ الرَّحْمَنِ
 ٢١٢٩ - هُوَ قَوْلُهُ وَكَلَامُهُ مِنْهُ بَدَأَ لَفْظاً وَمَعْنَى لَيْسَ يَفْتَرِقَانِ

=

ولهذا مؤدى قولنا وقولكم إلى نفيها - كما سينص عليه الناظم - لأننا إذا قلنا لا يمكن أن يرى الشيء إلا إذا كان في جهة وأن يكون الرائي مقابلاً للمرئي وقد اتفقنا نحن وأنتم على نفي الجهة فلا خلاف بيننا كبير. والكلام للفلاسفة والجهمية نفاة الرؤية بالكلية.

ويقول شيخ الإسلام مبيناً فساد اعتقاد الأشاعرة في الرؤية: «وهؤلاء القوم أثبتوا ما لا يمكن رؤيته، وأحبوا نصر مذهب أهل السنة والجماعة والحديث، فجمعوا بين أمرين متناقضين. فإن ما لا يكون داخل العالم ولا خارجه ولا يشار إليه يمتنع أن يرى بالعين لو كان في الخارج موجوداً ممكناً فكيف وهو ممتنع وإنما يُقَدَّرُ في الأذهان، من غير أن يكون له وجود في الأعيان، فهو من باب الوهم والخيال الباطل». مجموع الفتاوى (٨٧/١٦).

- ٢١٢٦ - كَذَا فِي الْأَصْلِينَ وَط. وَفِي غَيْرِهَا: «تَرَاهُ» خَطَأً.
 ٢١٢٧ - يَعْنِي إِبْطَالُ أَنَّ اللَّهَ فِي جِهَةٍ سِوَا جِهَةِ الْعُلُوِّ أَوْ مُقَابِلَةِ الرَّائِي لَهُ وَمَعَانِيَتُهُ عِنْدَ رُؤْيَتِهِ.
 ٢١٢٨ - ب، ح: «فَهُوَ قَوْلٌ».

٢١٢٩ - يَشِيرُ النَّازِمُ إِلَى اعْتِقَادِ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: أَنَّ أَلْفَاظَهُ وَمَعَانِيَهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مَنْزِلَ غَيْرِ مَخْلُوقٍ مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يَعُودُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، وَهَذِهِ اللَّفْظَةُ أَعْنِي «مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يَعُودُ» قَدْ تَوَاتَرَتْ عَنِ السَّلَفِ وَهِيَ مُقَرَّرَةٌ لَمَّا جَاءَ فِي الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ، وَقَالَ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ: «أَدْرَكْتُ مَشَايخُنَا - مِنْذُ سَبْعِينَ سَنَةً - يَقُولُونَ: الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ مِنْهُ بَدَأَ وَإِلَيْهِ يَعُودُ».

=

- ٢١٣٠- سَمِعَ الْأَمِينُ كَلَامَهُ مِنْهُ وَأَدَّاهُ إِلَى الْمُبْعُوْثِ بِالْقُرْآنِ
 ٢١٣١- فَلَهُ الْأَدَاءُ كَمَا الْأَدَا لِرُسُوْلِهِ وَالْقَوْلُ قَوْلُ مُنْزَلِ الْفَرْقَانِ
 ٢١٣٢- هَذَا الَّذِي قُلْنَا وَأَنْتُمْ إِنْهُ عَيْنُ الْمُحَالِ وَذَلِكَ ذُو بُطْلَانِ
 ٢١٣٣- فَإِذَا تَسَاعَدْنَا جَمِيعاً أَنَّهُ مَا بَيْنَنَا لِلَّهِ مِنْ قُرْآنِ
 ٢١٣٤- إِلَّا كَبَيْتِ اللَّهِ تِلْكَ إِضَافَةٌ أَلَمْخَلُوقِ لَا الْأَوْصَافُ لِلرَّحْمَنِ

= وهذا الأثر صحيح أخرجه ابن جرير الطبري في صريح السنة برقم (١٦) ص ١٩، والدارمي في الرد على الجهمية برقم (٣٤٤) ص ١٦٣، وفي الرد على المريسي ص ١١٦ - ١١٧. والبيهقي في الأسماء والصفات (٥٩٧/٢) برقم (٥٣١)، (٥٣٢)، وفي الاعتقاد ص ٨٤، وفي سننه الكبرى (٢٠٥/١٠). والبخاري في خلق أفعال العباد برقم (١) ص ١١، وفي التاريخ الكبير (٣٣٨/٢/١)، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٢٣٤/٢) برقم (٣٨١)، والضياء المقدسي في اختصاص القرآن بعوده إلى الرحيم الرحمن برقم (١٣)، (١٤) ص ٢٦ - ٢٩.

٢١٣٠- كذا في الأصلين، وفي غيرهما: «إلى المختار من إنسان» وأشار في حاشية ف إلى هذه النسخة.

٢١٣١- يشير الناظم إلى اعتقاد أهل السنة في أن القرآن ألفاظه ومعانيه من الله عزَّ وجلَّ بخلاف مذهب الأشاعرة والكلامية القائلين بأن الألفاظ إما من محمد أو من جبريل. وانظر فصل ذكر مذهب أهل الحديث في كلام الله البيت (٦٤٩) وما بعده، والبيت (٥٦٢) وما بعده.
 - ما عدا الأصلين: «قول الله ذي السلطان».

٢١٣٢- يعني القول الأول بأن الموجود الآن في المصاحف هو كلام الله حقيقة بلفظه ومعناه من الله. وهذا باطل عند النفاة من الفلاسفة ومن وافقهم من أهل الكلام.

٢١٣٤- وهذا من تلبس النفاة لصفة الكلام حيث قالوا إن إضافة الكلام إلى الله هو من باب إضافة المخلوق إضافة تشريف وتكريم كما تقول بيت الله وناقة الله.

- ٢١٣٥ - فَعَلَّامَ هَذَا الْحَرْبِ فِيمَا بَيْنَنَا
 ٢١٣٦ - فَإِذَا أَبَيْتُمْ سَلْمَنَا فَتَحَيَّرُوا
 ٢١٣٧ - عُودُوا مُجَسِّمَةً وَقُولُوا دِينُنَا أَلْ
 ٢١٣٨ - أَوْ لَا فَلَا مِئًّا وَلَا مِنْهُمْ وَدَا
 ٢١٣٩ - هَذَا يَقُولُ مُجَسِّمٌ وَخُصُومُهُ
 ٢١٤٠ - هُوَ قَائِمٌ هُوَ قَاعِدٌ هُوَ جَا حِدٌ
 ٢١٤١ - يَوْمًا بَنَّاوِيلُ يَقُولُ وَتَارَةً
 مَعَ ذَا الْوِفَاقِ وَنَحْنُ مُضْطَلِحَانِ
 لِمَقَالَةِ التَّجْسِيمِ بِالْإِدْعَانِ
 إِبْنَاتِ دَيْنِ مُشَبِّهِ الدِّيَانِ
 شَأْنُ الْمَنَافِقِ إِذْ لَهُ وَجْهَانِ
 تَرْمِيهِ بِالتَّغْطِيلِ وَالْكَفْرَانِ
 هُوَ مُثَبِّتٌ تَلْقَاهُ ذَا أَلْوَانِ
 يَسْطُو عَلَى التَّأْوِيلِ بِالتُّكْرَانِ



فصل

في المطالبة بالفرق بين ما يتأول وما لا يتأول

- ٢١٤٢ - فَنَقُولُ فَرَّقْ بَيْنَ مَا أَوْلَتْهُ
 ٢١٤٣ - فَيَقُولُ مَا يُفْضِي إِلَى التَّجْسِيمِ أَوْ
 وَمَنْعَتُهُ تَفْرِيقُ ذِي بُرْهَانِ
 لَنَاهُ مِنْ خَبَرٍ وَمِنْ قُرْآنِ

= انظر ما سبق في «فصل في التفريق بين ما يضاف إلى الرب تعالى من الأوصاف والأعيان» البيت (٣٧) وما بعده.

- كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «للدَّيَّان» وأشير إليه في حاشية ف.

٢١٣٥ - كذا في جميع النسخ. والأولى أن يقول: «هذي الحرب»، (ص).

٢١٣٧ - تقدم التعريف بالمجسمة والمشبَّهة في التعليق على مقدمة المؤلف.

- د: (دون مشبه الديان).

٢١٤٠ - طع: (ذا لوان).

٢١٤١ - وهذا إلزام من الفلاسفة لأهل التأويل بأن يسلكوا أحد الطريقين إمَّا النفي مطلقاً ويسلكوا طريقهم، وإما الإثبات مطلقاً ويسلكوا طريق أهل الحق، وإلا فسأنتهم كالمنافق الذي يتلون فتارة يقول بالتأويل وتارة ينكره ويقول بالإثبات.

- ٢١٤٤ - كَالِاسْتِواءِ مَعَ التَّكَلُّمِ هَكَذَا
 ٢١٤٥ - إِذْ هَذِهِ أَوْصَافُ جِسْمٍ مُّحَدَّثٍ
 ٢١٤٦ - فَتَقُولُ أَنْتَ وَصَفْتَهُ أَيْضاً بِمَا
 ٢١٤٧ - فَوَصَفْتَهُ بِالسَّمْعِ وَالْإِبْصَارِ مَعَ
 ٢١٤٨ - وَوَصَفْتَهُ بِمَشِيئَةٍ مَعَ قُدْرَةٍ
 ٢١٤٩ - أَوْ وَاحِدٍ وَالْجِسْمِ حَامِلٍ هَذِهِ أَلْ
 ٢١٥٠ - بَيْنَ الَّذِي يُفْضَى إِلَى التَّجْسِيمِ أَوْ
 ٢١٥١ - وَاللَّهِ لَوْ نُشِرَتْ شُيُوكُكُمْ كُلُّهُمْ
 لَفُظَ التُّزُولِ كَذَلِكَ لَفُظَ يَدَانِ
 لَا تَنْبَغِي لِلوَاحِدِ الْمَنِّانِ
 يُفْضَى إِلَى التَّجْسِيمِ وَالْجِدْثَانِ
 نَفْسِ الْحَيَاةِ وَعِلْمِ ذِي الْأَكْوَانِ
 وَكَلَامِهِ النَّفْسِيِّ وَهُوَ مَعَانِ
 أَوْصَافٍ حَقًّا فَاتٍ بِالْفُرْقَانِ
 لَا يَقْتَضِيهِ بِوَاضِحِ الْبُرْهَانِ
 لَمْ يَقْدِرُوا أَبَدًا عَلَى فُرْقَانِ



- ٢١٤٥ - وخلاصة شبهة أهل التأويل أن ما يفضي إلى التجسيم والحدوث - على حد زعمهم - أولوا معناه ولم يشتهوه الله سبحانه كالاستواء والكلام وغيرها من صفات الأفعال. وقد تقدم الكلام مستوفى على شبهة التجسيم أثناء إشارة الناظم إليها.
- ٢١٤٦ - والرد على هذا الفرق الذي ذكره الأشاعرة ومن وافقهم بأن يقال لهم: أنتم كذلك وصفتموه بما يفضي إلى التجسيم على قاعدتكم الفاسدة كما وصفتموه بالصفات السبع المقررة عندكم فكلها مما توصف بها الأجسام فلا فرق إذاً بين الصفات التي أثبتتموها والتي أولتموها. انظر هذا الإلزام في: الصواعق (٢/٤٥٣).
- ٢١٤٧ - هذا البيت ساقط من (طع).
- ٢١٤٨ - انظر تقرير مذهب الأشاعرة في إثبات الصفات السبع: مجرد المقالات ص ٤٤، الإرشاد للجويني (٥١ - ٩٢)، لمع الأدلة ص ٩٣، المواقف في علم الكلام لعصد الدين الإيجي (٢٧٩ - ٢٩٦).
- وللکلام أربعة معان عند الكلاية أو خمسة. انظر ما سبق في البيتين (٥٧٥، ٥٨٦).
- ٢١٤٩ - أي وللکلام معنى واحد عند الأشاعرة قائم بذات الرب فعندهم أنه لا ينقسم ولا له أبعاد ولا له أجزاء. انظر ما سبق في البيت (٥٧٥).
- ٢١٥١ - طع: (الفرقان).

فصل

في ذكر فرق آخر لهم^(١) وبيان بطلانه

- ٢١٥٢ - /فَلِذَاكَ قَالَ زَعِيْمُهُمْ فِي نَفْسِهِ فَرَقاً سِوَى هَذَا الَّذِي تَرَيَانِ
٢١٥٣ - هَذِي الصِّفَاتُ عُقُولُنَا ذَلِكَ عَلَى إِبْطَاتِهَا مَعَ ظَاهِرِ الْقُرْآنِ
٢١٥٤ - فَلِذَاكَ صُنَّاهَا عَنِ التَّأْوِيلِ فَأَعْدَ حَبَّ يَا أَخَا التَّحْقِيقِ وَالْعِرْفَانِ
٢١٥٥ - كَيْفَ اغْتِرَافُ الْقَوْمِ أَنَّ عُقُولَهُمْ ذَلِكَ عَلَى التَّجْسِيمِ بِالْبُرْهَانِ
٢١٥٦ - فَيُقَالُ هَلْ فِي الْعَقْلِ تَجْسِيمٌ أَمْ الـ مَعْقُولٌ يَنْفِي ذَاكَ لِلنَّقْصَانِ

(١) «لهم» ساقطة من (ظ). وفي طه: «لهم آخر».

٢١٥٣ - قرر أبو الحسن الأشعري ومن تبعه من متقدمي الأشعرية أن الصفات السبع تثبت بالعقل والنقل.

فأما دلالة العقل عليها فيقولون: «إننا ببداهة العقول نعلم استحالة صدور الأفعال من العاجز عنها فلا بد من أن نثبت له القدرة، وكذلك الأفعال المحكمة المتقنة لا تصدر إلا من عالم بها مريد لها، فإذا ثبت كونه عالماً، قادراً، مريداً فإنها لا يمكن أن تكون إلا على من اتصف بصفة الحياة؛ فإن الميت لا يوصف بها، وإذا كان حياً، عالماً، قادراً، مريداً؛ لا يمكن أن تكون إلا لمن له سمع وبصر وكلام؛ إذ الذي لا سمع ولا بصر ولا كلام له، لا بد أن يتصف بضدها من الخرس والعمى والصمم، وهذا ممتنع في حق الرب».

انظر: رسالة إلى أهل الشجر للأشعري ص ٢١٣، لمع الأدلة للجويني ص ٩٤، مجموع الفتاوى (٣٢/١٢)، درء التعارض (٣٢٨/٥).
وقد أثبتتها كذلك شيخ الإسلام بالسمع والعقل. انظر: مجموع الفتاوى (٣٥٣/١٦).

٢١٥٤ - كذا في الأصلين، ح، ط على الصواب. وفي غيرها: «أخي» تحريف.
٢١٥٦ - ح، د: «ينفيه كذا النقصان»، طع: «ينفيه كذا النقصان». طت، طه: «نفيه كذا النقصان»، و«نفيه» أيضاً في البيت التالي.

- ٢١٥٧- إِنْ قُلْتُمْ يَنْفِيهِ فَأَنْفُوا هَذِهِ الْ
 ٢١٥٨- أَوْ قُلْتُمْ يَفْضِي بِإِثْبَاتٍ لَهُ
 ٢١٥٩- أَوْ قُلْتُمْ نَنْفِيهِ فِي وَضْفٍ وَلَا
 ٢١٦٠- فَيُقَالُ مَا الْفُرْقَانُ بَيْنَهُمَا وَمَا الـ
 ٢١٦١- وَيُقَالُ قَدْ شَهِدَ الْعِيَانُ بَأَنَّهُ
 ٢١٦٢- مَعَ رَاقَةِ وَمَحَبَّةٍ لِعِبَادِهِ
 ٢١٦٣- وَلِذَاكَ خُصُّوا بِالْكَرَامَةِ دُونَ أَغـ
 ٢١٦٤- وَهُوَ الدَّلِيلُ لَنَا عَلَى غَضَبٍ وَبُغـ
 ٢١٦٥- وَالنَّصُّ جَاءَ بِهِذِهِ الْأَوْصَافِ مِثْلُ
- أَوْصَافٍ وَأَنْسَلِخُوا مِنَ الْقُرْآنِ
 فَفِرَاؤُكُمْ مِنْهَا لِأَيِّ مَعَانٍ
 نَنْفِيهِ فِي وَضْفٍ بِلَا بُرْهَانٍ
 بُرْهَانٍ فَأَتُوا الْآنَ بِالْفُرْقَانِ
 ذُو حِكْمَةٍ وَعِنَايَةٍ وَحَنَانٍ
 أَهْلِ الْوَفَاءِ وَتَابِعِي الْقُرْآنِ
 مَذَاءِ الْإِلَهِ وَشِيعَةِ الْكُفْرَانِ
 ضٍ مِنْهُ مَعَ مَقْتٍ لِذِي الْعِصْيَانِ
 لِمِ السَّبْعِ أَيْضاً ذَاكَ فِي الْقُرْآنِ

٢١٥٧ - وهذا الإلزام الأول لهم بأن يقال إذا كان العقل ينفي ما عدا الصفات السبع لأنها تدل على التجسيم فيلزمكم نفي ما أثبتموه من الصفات السبع لأن العقل ينفي التجسيم، وانظر هذا الإلزام بعينه للمؤلف في: الصواعق (١/٢٢٢ - ٢٢٤).

٢١٥٨ - طت، طه: «نقضي».

والمعنى: فإن كان العقل يقتضي إثبات السبع له وإثبات غيرها بلا فرق فلماذا تفرون من إثبات الباقي وهذا الإلزام الثاني.

٢١٦٤ - وهذا الإلزام الثالث. وملخصه، أننا نقول: وكذلك العقل دلّ على إثبات بعض الصفات التي نفيتموها مثل الحكمة والمحبة والبغض فإن التخصيص بالكرامة والاصطفاء لبعض الناس دون بعض دليل على محبة الله عزّ وجلّ لعباده المتقين الأبرار، وهو الدليل على بغضه ومقته لأهل العصيان والفجار.

انظر: مجموع الفتاوى (١٦/٣٥٤)، الصواعق (١/٢٢٤).

٢١٦٥ - البيت كذا في الأصلين على الصواب. وقد تحرّف في غيرهما. فجاء في ب، ط: «مثل الصفات السبع في القرآن»، فلما أخلّ بالوزن زيد قبله في ح، ط: «مع». وفي د كما في الأصلين ولكن أقحمت كلمة «الصفات».

في حاشية ف: «يعني الصفات السبع التي أثبتها المتكلمون» والمعنى أنه كما دل=

- ٢١٦٦- وَيُقَالُ سَلَمْنَا بِأَنَّ الْعَقْلَ لَا يُفْضِي إِلَيْهَا فَهِيَ فِي الْقُرْآنِ
 ٢١٦٧- أَفَنُفِي أَحَادِ الدَّلِيلِ يَكُونُ لِدَلِّ
 ٢١٦٨- أَوْ نَفِي مُطْلَقِهِ يَدُلُّ عَلَى انْتِفَاءِ الدَّلِيلِ
 ٢١٦٩- أَفَبَعْدَ ذَلِكَ الْإِنْصَافِ وَيَحْكُمُ سِوَى
 ٢١٧٠- وَتَحْيِزِ مِنْكُمْ إِلَيْهِمْ أَوْ إِلَى الْ



فصل

في بيان^(١) مخالفة طريقهم لطريق أهل الاستقامة^(٢) نقلاً وعقلاً^(٣)

٢١٧١- وَاعْلَمْ بِأَنَّ طَرِيقَهُمْ عَكْسُ الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ لِمَنْ لَهُ عَيْنَانِ

- = العقل على الصفات الأخرى غير الصفات السبع فقد دل القرآن عليها أيضاً كما ذكرتم ذلك في السبع فوجب التسليم لما في نصوص الكتاب والسنة.
- ٢١٦٦ - أي وإن سلمنا أن العقل لا يدل على ثبوت ما ذكرنا من الصفات فإن القرآن قد جاء به دليلاً مستقلاً وكفى به دليلاً وشاهداً.
- ٢١٦٧ - وكذلك فإن عدم الدليل المعين لا يدل على عدم المدلول المعين يعني إذا لم يدل دليلكم الذي وضعتموه على ما نثبتته من الصفات فلا يدل على انعدام الصفات التي قد أتينا بأدلة واضحة دلت عليه.
- ٢١٦٨ - حذفت الهمزة من «انتفاء» للوزن.
- أي نفي مطلق الدليل لا يدل على انتفاء المدلول لا في العقل ولا في الشرع لأن النافي يُطَالَبُ بالدليل كما يُطَالَبُ المثبت بالدليل سواء بسواء.
- ٢١٧٠ - طع: «يا أولي القرآن». طه: (لا إلى القرآن).

(١) كذا في الأصلين وح، ط. وفي غيرها: «في مخالفة».

(٢) أشار في حاشية الأصل إلى أن في نسخة: «أهل الإسلام».

(٣) كذا في الأصل. وفي غيره «عقلاً ونقلاً».

- ٢١٧٢- جَعَلُوا كَلَامَ شُيُوخِهِمْ نَصًّا لَهُ أَلْ
 ٢١٧٣- وَكَلَامَ رَبِّهِمْ وَقَوْلَ رَسُولِهِ
 ٢١٧٤- /فَتَوَلَّدَتْ مِنْ ذَيْنِكَ الْأَصْلَيْنِ أَوْ
 ٢١٧٥- إِذْ مِنْ سَفَاحٍ لَا نِكَاحَ كَوْنُهَا
 ٢١٧٦- عَرَضُوا النَّصُوصَ عَلَى كَلَامِ شُيُوخِهِمْ
 إِحْكَامٌ مَوْزُونًا بِهِ النَّصَّانِ
 مُتَشَابِهًا مُتَحَمِّلًا لِمَعَانٍ
 لَاذُ أَتَتْ لِلْعَيِّ وَالْبُهَّانِ [٤٩/ب]
 بِئْسَ الْوَلِيدُ وَبِئْسَتِ الْأَبْوَانِ
 فَكَأَنَّهَا جَيْشٌ لِذِي سُلْطَانِ

٢١٧٢ - الإحكام في اللغة: إتقان الشيء وإحسانه، والمحكم في الاصطلاح: البين الواضح المعنى الظاهر الدلالة، إما باعتبار نفسه أو باعتبار غيره.
 انظر: البرهان في علوم القرآن للزركشي (٦٨/٢)، الإتقان في علوم القرآن للسيوطي (٣/٣ - ٤)، فتح القدير للشوكاني (٣١٤/١)، منهج الاستدلال (٤٧٢/٢ - ٤٧٧).

٢١٧٣ - كذا في الأصل، وأشار إليه في حاشية ف. وفي غير الأصل: «وكلام رب العالمين وعده». وفي ط، طه: (وكلام باريهم وقول رسولهم).
 - المتشابه في الاصطلاح: ما احتمل عذة أوجه، وقيل: كل ما غمض ودق معناه ويحتاج إلى تفكر وتأمل واحتمل معاني كثيرة، وقيل: ما كان غير معقول المعنى، وقيل: هو ما استأثر الله بعلمه. (ومراد الناظم الأول).
 انظر: البرهان للزركشي (٦٩/٢ - ٧٠)، الإتقان للسيوطي (٤/٣)، منهج الاستدلال (٤٧٣/٢ - ٤٧٧)،

وهذان الأصلان هما اللذان كانا سبب تأويلات أهل الباطل: الأول أنهم جعلوا كلام الشيوخ محكماً لا يقبل التأويل لأنه واضح المعنى، والثاني أنهم جعلوا كلام الله ورسوله متشابه المعنى لا يدرى أي المعاني هو المراد منه.

٢١٧٥ - غلبت العرب المذكر على المؤنث في كلمة الأبوين، فعكسه الناظم للضرورة، وقد ورد تأنيث المذكر في كلامه كثيراً، ولكن ليس المذكر في المواضع الأخرى حقيقةً كما هنا انظر مثلاً الآيات (٢١١، ٢٢٨، ٢٦٢)، (ص).

٢١٧٦ - ب: «الذي السلطان». يعني كأن النصوص أصبحت تحت تصرف الشيوخ من حيث القبول والرد والتلاعب بها كما يتصرف السلطان بالجيش حيث يأمر وينهى فيطاع.

- ٢١٧٧ - وَالْعَزْلُ وَالْإِبْقَاءُ مَرْجِعُهُ إِلَى الشُّ - لَطَانِ دُونَ رَعِيَّةِ الشُّلْطَانِ
 ٢١٧٨ - وَكَذَلِكَ أَقْوَالُ الشُّيُوخِ فَإِنَّهَا أَلْ - مِيرَانِ دُونَ النَّصِّ وَالْقُرْآنِ
 ٢١٧٩ - إِنْ وَافَقَا قَوْلَ الشُّيُوخِ فَمَرْحَبًا - أَوْ خَالَفَا فَالِدَفْعُ بِالْإِحْسَانِ
 ٢١٨٠ - إِمَّا بِتَأْوِيلٍ فَإِنْ أَعْيَا فَتَنَّفَ - وَيُضُّ وَنَشْرُكُهَا لِقَوْلِ فُلَانٍ

٢١٧٨ - أشار في حاشية ف إلى أن في نسخة: «والفرقان».

٢١٧٩ - «إن وافقا»: يعني الكتاب والسنة. وفي ف: «أقوال الشيوخ»، خطأ.

- كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «أو خالفت».

٢١٨٠ - التفويض في اللغة: فوض إليه الأمر: رده إليه، وجعله الحاكم فيه، لسان العرب (٢١٠/٧).

وفي الاصطلاح: هو رد العلم بنصوص الصفات والمعاد إلى الله تعالى: معنى وكيفية، وهو خلاف ما كان عليه السلف وهم طائفتان:

الأولى تقول: إن المراد بهذه النصوص خلاف مدلولها الظاهر، ولا يعرف أحد من الأنبياء ولا الملائكة ولا الصحابة ولا أحد من الأمة ما أراد الله بها.

والثانية تقول: بل تجرى على ظاهرها وتحمل عليه، ومع هذا فلا يعلم تأويلها إلا الله تعالى. فتناقضوا: حيث أثبتوا لها تأويلاً يخالف ظاهرها وقالوا مع هذا إنها تحمل على ظاهرها. - وهم أيضاً طائفتان من حيث علم الرسول ﷺ بمعاني النصوص وعدمه:

الأولى تقول: إن الرسول ﷺ كان يعلم معاني هذه النصوص لكنه لم يبينها للناس.

الثانية تقول: إن معاني النصوص لا يعلمها إلا الله ولا يعلمها الرسول ولا أحد من البشر.

وعند الطائفتين أن النصوص إنما أنزلت للتبرك وللأجر بتلاوتها وقراءتها من غير فهم ولا فقه لمعانيها. يقول شيخ الإسلام في درء التعارض (٢٠٥/١): «فتبين أن قول أهل التفويض الذين يزعمون أنهم متبعون للسنة والسلف من شر أقوال أهل البدع والإلحاد».

- ٢١٨١- إِذْ قَوْلُهُ نَصٌّ لَدَيْنَا مُحْكَمٌ وَظَوَاهِرُ الْمُنْقُولِ ذَاتُ مَعَانٍ
٢١٨٢- وَالنَّصُّ فَهُوَ بِهِ عَلِيمٌ دُونَنَا
٢١٨٣- إِلَّا تَمَشُّكُهُمْ بِأَيْدِي مُبْصِرٍ
٢١٨٤- فَأَعْجَبَ لِعُمَيَّانِ الْبَصَائِرِ أَبْصَرُوا
٢١٨٥- وَرَأَوْهُ بِالتَّقْلِيدِ أُولَى مِنْ سِوَا
٢١٨٦- وَعَمُّوهُ عَنِ الْوَحْيَيْنِ إِذْ لَمْ يَفْهَمُوا
٢١٨٧- قَوْلَ الشَّيْخِ أَتُمْ تَبَيَّنَانَا مِنْ أَلِ
٢١٨٨- النَّقْلِ نُقْلٌ صَادِقٌ وَالْقَوْلُ مِنْ
٢١٨٩- وَسِوَاهُ إِلَّا كَاذِبٌ أَوْ صَحَّ لَمْ
- وَقَوَاهِرُ الْمُنْقُولِ ذَاتُ مَعَانٍ
وَبَحَالِهِ مَا حِيلَهُ الْعُمَيَّانِ
حَتَّى يَقُودَكُمْ كَذِي الْأَرْسَانِ
كَوْنُ الْمَقْلَدِ صَاحِبَ الْبُرْهَانِ
هُ بِغَيْرِ مَا بُرْهَانِ
مَعْنَاهُمَا عَجَبًا لِذِي الْحِرْمَانِ
وَحْيَيْنِ، لَا وَالْوَاحِدِ الرَّحْمَنِ
ذِي عِصْمَةٍ فِي غَايَةِ التَّبَيَّنِ
يَكُ قَوْلٌ مَفْصُومٌ وَذِي تَبَيَّنِ

= وانظر: درء التعارض (١/١٥، ١٦، ٢٠٤)، مجموع الفتاوى (٣/٦٦،
٦٧)، (٤/٦٧، ٦٨)، (١٦/٤٤١، ٤٤٢)، الصواعق المرسلة (٢/٤١٨ -
٤٢٥)، منهج الاستدلال (٢/٥٧٩ - ٥٨٢).

٢١٨١ - في الأصل: «نصاً».

٢١٨٣ - ف: «ألاً تمسكتكم».

- «يقودكم» كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «يقودهم»، وهو أوضح. أما الذي

في الأصلين ففيه التفتات من الغيبة إلى الخطاب كما في قول عنترة من معلقته:

شربت بماء الدُّخْرَضَيْنِ فَأَصْبَحْتُ عَسِيراً عَلَيَّ طِلَابُكَ ابْنَةً مَخْرَمَ (ص).

٢١٨٥ - البيت كذا ناقص الوزن في جميع النسخ الخطية وطم. وقد أصلحه بعض

من قرأ نسخة ف بزيادة «نص ولا» قبل (برهان). وزاد في طه: «بصر

ولا». وطع: «هدي ولا». وانظر تعليقنا على البيت (٦٨٣)، (ص).

٢١٨٦ - كذا في الأصلين وس، ط. وفي غيرها: «لذا» وهو أيضاً جيد، (ص).

٢١٨٧ - طع: «على الوحيين» خطأ.

- طع: «المنان». وقوله: «لا والواحد الرحمن» قسم من المؤلف على

بطلان كلام المعطلة وصحة ما يأتي في البيت الآتي.

٢١٨٩ - المعنى: وما سوى هذا النقل الصادق - الذي هو الكتاب والسنة الصحيحة - =

- ٢١٩٠ - أَفَيْسَتْوَيِ التَّفْلَانِ يَا أَهْلَ النُّهَى
 ٢١٩١ - هَذَا الَّذِي أَلْقَى الْعَدَاوَةَ بَيْنَنَا
 ٢١٩٢ - نَصَرُوا الضَّلَالَةَ مِنْ سَفَاهَةِ رَأْيِهِمْ
 ٢١٩٣ - وَلَنَا سُلُوكٌ ضِدُّ مَسْلِكِهِمْ فَمَا
 ٢١٩٤ - إِنَّا أَبَيْنَا أَنْ نَدِينَ بِمَا بِهِ
 ٢١٩٥ - إِنَّا عَزَلْنَاهَا وَلَمْ نَعْبَأْ بِهَا
 ٢١٩٦ - مَنْ لَمْ يَكُنْ يَكْفِيهِ ذَانِ فَلَا كَفَا
 ٢١٩٧ - مَنْ لَمْ يَكُنْ يَشْفِيهِ ذَانِ فَلَا شَفَا
 ٢١٩٨ - مَنْ لَمْ يَكُنْ يُغْنِيهِ ذَانِ رَمَاهُ رَبُّ م
 ٢١٩٩ [١/٥٠] - مَنْ لَمْ يَكُنْ يَهْدِيهِ ذَانِ فَلَا هَذَا
 ٢٢٠٠ - إِنَّ الْكَلَامَ مَعَ الْكِبَارِ وَلَيْسَ مَعَ
- وَاللَّهُ لَا يَتَمَثَّلُ النَّفْلَانِ
 فِي اللَّهِ نَحْنُ لِأَجْلِهِ خَضَمَانِ
 لَكِنْ نَصَرْنَا مُوجِبَ الْقُرْآنِ
 رَجُلَانِ مِّنَّا قَطُّ يَلْتَقِيَانِ
 دَانُوا مِنِ الْآرَاءِ وَالْبُهْتَانِ
 يَكْفِي الرُّسُولُ وَمُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 هُوَ اللَّهُ شَرَّ حَوَادِثِ الْأَزْمَانِ
 هُوَ اللَّهُ فِي قَلْبٍ وَلَا أَبْدَانِ
 الْعَرْشُ بِالْإِعْدَامِ وَالْحِزْمَانِ
 هُوَ اللَّهُ سُبُلَ الْحَقِّ وَالْإِيمَانِ
 تِلْكَ الْأَصَاغِرِ سِفْلَةُ الْحَيَوَانِ

- = من أقوال الرجال فهو إما أن يكون نقلاً كاذباً أو يكون صادقاً ولكنه عرضة للخطأ لأنه ليس بمعصوم بخلاف الوحيين.
- ٢١٩٠ - كذا في الأصلين وح، ط. وفي غيرها: «لن يتماثل».
- ٢١٩١ - أي أن سبب العداوة: أنكم ناصرتم الباطل وأهله، ونحن نصرنا الحق وأهله وما يدل عليه الكتاب والسنة، فلا يمكن أن نلتقي نحن وإياكم. فإن العداوة في الله ولأجل مرضاة الله.
- ٢١٩٣ - وضع «قط» موضع «أبدأ»، وقد سبق مثله. انظر البيت (٩٢٨)، (ص).
- ٢١٩٥ - كذا في الأصلين وح. وفي غيرها: «الفرقان».
- ٢١٩٨ - الإعدام: الفقر.
- ٢١٩٩ - «يكن» ساقطة من ب.
- ٢٢٠٠ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما مكان الأصاغر: «الأراذل». وجمع بينهما في ب. وفي ظ: «الأصاغر أذل».
- والمعنى أن عرض الحجج والمناظرة مع كباركم ورؤسائكم فهم أهل العقل والرأي الذين يتصدرونكم لنصرة مذهبكم وليس مع الصغار والغوغاء الذين هم أشبه بالحيوانات.

- ٢٢٠١ - أَوْسَاخِ هَذَا الْخَلْقِ بَلْ أَتَيْنَاهُ
 ٢٢٠٢ - الطَّالِبِينَ دِمَاءَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالْ
 ٢٢٠٣ - الشَّامِي أَهْلِ الْحَدِيثِ عِدَاوَةً
 ٢٢٠٤ - جَعَلُوا مَسَبَّتَهُمْ طَعَامَ خُلُوقِهِمْ
 ٢٢٠٥ - كِبَرًا وَإِعْجَابًا وَتِيهًا زَائِدًا
 ٢٢٠٦ - لَوْ كَانَ هَذَا مِنْ وَرَاءِ كِفَايَةٍ
 ٢٢٠٧ - لَكِنَّهُ مِنْ خَلْفِ كُلِّ تَخْلُفٍ
 ٢٢٠٨ - مَنْ لِي بِشِبْهِ خَوَارِجٍ قَدْ كَفَرُوا
 ٢٢٠٩ - وَلَهُمْ نُصُوصٌ قَصَرُوا فِي فَهْمِهَا
 ٢٢١٠ - وَخُصُومُنَا قَدْ كَفَرُوا بِالَّذِي
- جِيفِ الْوُجُودِ وَأَخْبِثِ الْأَنْثَانِ
 كُفْرَانِ وَالْبُهْتَانِ وَالْعُدْوَانِ
 لِلْسُّنَّةِ الْعُلْيَا مَعَ الْقُرْآنِ
 فَاللَّهُ يَفْطَعُهَا مِنْ الْأَذْقَانِ
 وَتَجَاوُزُ الْمَرَاتِبِ الْإِنْسَانِ
 كُنَّا حَمَلْنَا رَايَةَ الشُّكْرَانِ
 عَنْ رُتْبَةِ الْإِيمَانِ وَالْإِحْسَانِ
 بِالذَّنْبِ تَأْوِيلًا بِلَا إِحْسَانِ
 فَأَتُوا مِنَ التَّقْصِيرِ فِي الْعِرْفَانِ
 هُوَ غَايَةُ التَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ



- ٢٢٠٢ - ط: «العدوان والبهتان» تقديم وتأخير.
 ٢٢٠٤ - أي يتلذذون بسبب أهل الحديث كأن ذلك طعامهم ورزقهم، (ص).
 ٢٢٠٥ - التيه بالكسر: الصلف والكبر. القاموس ص ١٦٠٦.
 ٢٢٠٦ - أي لو كان هذا التكبر ورثة الحق والإعجاب بالرأي عن كفاية وامتلاء بالعلم
 لشكرنا لهم ذلك، ولكن الحقيقة أنه عن جهل وتخلف عن منازل أهل
 الإيمان والإحسان.
 ٢٢٠٧ - طع: «كل مخلف».
 ٢٢١٠ - يعني أن الخوارج أحسن حالاً منهم لأنهم قبلوا النصوص وعملوا بها ولكن
 أخطؤوا في فهمها وكفروا مرتكب الكبيرة تأويلاً منهم، وأما هؤلاء
 فكفرونا نحن الذين نتمسك بالكتاب والسنة ومعنا التوحيد والإيمان فאלله
 المستعان.

وانظر ما تقدم في البيت رقم (١٣٠٠).

فصل

في بيان كذبهم ورميهم أهل الحق بأنهم أشباه الخوارج وبيان شبههم المحقق بالخوارج

- ٢٢١١ - وَمِنَ الْعَجَائِبِ أَنَّهُمْ قَالُوا لِمَنْ قَدْ دَانَ بِالْآثَارِ وَالْقُرْآنِ
٢٢١٢ - أَنْتُمْ بِذَا مِثْلِ الْخَوَارِجِ إِنَّهُمْ أَخَذُوا الظَّوَاهِرَ مَا اهْتَدَوْا لِمَعَانِ
٢٢١٣ - فَأَنْظُرْ إِلَى ذَا الْبَهْتِ هَذَا وَصِفُهُمْ نَسَبُوا إِلَيْهِ شِيعَةَ الْإِيْمَانِ
٢٢١٤ - سَلُّوا عَلَى سُنَنِ الرَّسُولِ وَحِزْبِهِ سَيِّفَيْنِ سَيْفَ يَدٍ وَسَيْفَ لِسَانٍ
٢٢١٥ - خَرَجُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَمَا خَرَجَ الْأَلَى مِنْ قَبْلِهِمْ بِالْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ
٢٢١٦ - وَاللَّهِ مَا كَانَ الْخَوَارِجُ هَكَذَا وَهُمْ الْبُعَاةُ أُمَّةُ الطُّغْيَانِ
٢٢١٧ - كَفَرْتُمْ أَصْحَابَ سُنَّتِهِ وَهُمْ فُسَّاقٌ مِلَّتِهِ فَمَنْ يَلْحَاقِي
٢٢١٨ - إِنْ قُلْتُ هُمْ خَيْرٌ وَأَهْدَى مِنْكُمْ وَاللَّهِ مَا الْفِتْنَانِ تَشْتَوِيَانِ

٢٢١١ - سقطت «قد» من ب. وفي طع: «حان» تحريف.

٢٢١٣ - البهت: البهتان.

٢٢١٤ - يعني أن هؤلاء أهل التأويل الباطل هم الذين عادوا السنة وأهلها المتمسكين بها، وعداؤهم تارة باللسان وتارة باليد والسنان. والتاريخ يشهد بأنهم إذا تمكنوا عادوا أهل السنة وآذوهم، والله المستعان.

٢٢١٥ - س، طع: (بالغي)، تحريف. والمعنى أن أهل التأويل عادوا أهل السنة وخرجوا عليهم كما خرج الخوارج على أهل السنة وقتلواهم بالبغي والعدوان.

٢٢١٧ - يعني وهم كفروا فُسَّاقَ ملة محمد ﷺ، والفعل محذوف لدلالة ما قبله عليه.

٢٢١٨ - كذا في الأصلين وفي غيرهما: «مستويان».

- ٢٢١٩ - شَتَّانَ بَيْنَ مُكَفِّرٍ بِالشُّنَّةِ الْـ عَلِيًّا وَبَيْنَ مُكَفِّرِ الْعِضْيَانِ
 ٢٢٢٠ - قُلْتُمْ تَأْوَلْنَا كَذَاكَ تَأْوَلُوا وَكِلَاكُمَا فِتْنَانِ بَاغِيَتَانِ
 ٢٢٢١ - وَلَكُمْ عَلَيْهِمْ مِيزَةُ التَّغْطِيلِ وَالْـ خَرِيفِ وَالتَّبْدِيلِ وَالبُهْتَانِ
 ٢٢٢٢ - وَلَهُمْ عَلَيْكُمْ مِيزَةُ الْإِثْبَاتِ وَالْـ ضَدِيقِ مَعَ خَوْفٍ مِنَ الرَّحْمَنِ
 ٢٢٢٣ - / أَلَكُمُ عَلَى تَأْوِيلِكُمْ أَجْرَانِ إِذْ لَهُمُ عَلَى تَأْوِيلِهِمْ وَزْرَانِ؟ [١٠٠/ب]
 ٢٢٢٤ - حَاشَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ ذَا الْحُكْمِ بَلْ أَنْتُمْ وَهُمْ فِي حُكْمِهِ سَيِّانِ

٢٢١٩ - ومراد الناظم أنكم أنتم يا أهل التأويل تكفرون من يثبت الصفات وتقولون إنه مشبه ومجسم، ولا شك أن من يكفر ويتمسك بالكتاب والسنة أشدّ جرماً ممن يكفر لأجل ارتكاب المعاصي والكبائر.

٢٢٢٠ - ب، ظ، س: «كلاهما»، خطأ.

٢٢٢٢ - يشير الناظم هنا إلى الخوارج الأولى المحكّمة فإنهم كانوا أهل إثبات ولم ينقل عنهم انحراف في باب الأسماء والصفات، ولكن المتأخرين منهم كالمعتزلة في باب التوحيد، كما نص على ذلك الأشعري في المقالات (٢٠٣/١).

ويشير الناظم كذلك إلى ما تميز به الخوارج من التصديق بالنصوص، وكذلك صدق اللهجة وعدم الكذب على رسول الله ﷺ لتأييد باطلهم، لأنهم يرون الكذب كبيرة من الكبائر، ولذلك قبل أهل الحديث والجرح والتعديل رواياتهم.

قال الخطيب البغدادي: «والذي يعتمد عليه في تجويز الاحتجاج بأخبارهم ما اشتهر من قبول الصحابة أخبار الخوارج وشهاداتهم، ومن جرى مجراهم من الفساق بالتأويل، ثم استمر عمل التابعين والخالفين بعدهم على ذلك. لما رُئي من تحريمهم الصدق وتعظيمهم الكذب». الكفاية في علم الرواية ص. ٢٠١ وانظر: فتح المغيث للسخاوي (٦٧/٢).

٢٢٢٤ - يعني تصحيح تأويلكم وإبطال تأويل الخوارج وتأنيبهم وعدم المساواة بينكما.

- ٢٢٢٥ - وَكَلَّاكُمْ لِلنَّصِّ فَهُوَ مُخَالِفٌ هَذَا وَبَيْنَكُمْ مِنَ الْفُرْقَانِ
 ٢٢٢٦ - هُمْ خَالَفُوا نَصًّا لِنَصِّ مِثْلِهِ لَمْ يَفْهَمُوا التَّوْفِيقَ بِالْإِحْسَانِ
 ٢٢٢٧ - لَكِنَّاكُمْ خَالَفْتُمْ الْمَنْصُوصَ بِالشُّدِّ بِهِ الَّتِي هِيَ فِكْرَةُ الْأَذْهَانِ
 ٢٢٢٨ - فَلَايُ شَيْءٍ أَنْتُمْ خَيْرٌ وَأَفْ رُبُّ مِنْهُمْ لِلْحَقِّ وَالْإِيمَانِ؟
 ٢٢٢٩ - هُمْ قَدَّمُوا الْمَفْهُومَ مِنْ لَفْظِ الْكِتَابِ بِ عَلَى الْحَدِيثِ الْمَوْجِبِ التَّبْيَانِ
 ٢٢٣٠ - لَكِنَّاكُمْ قَدَّمْتُمْ رَأْيَ الرَّجَا لِ عَلَيْهِمَا أَفَأَنْتُمْ عِدْلَانِ؟
 ٢٢٣١ - أَمْ هُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ أَقْرَبُ مِنْكُمْ لَأَخِ الصَّبَاحِ لِمَنْ لَهُ عَيْنَانِ

٢٢٢٦ - والناظم يشير إلى وجه ضلال الخوارج وهو أنهم أخذوا بعض النصوص وتركوا البعض الآخر فأخذوا نصوص الوعيد ولم يأخذوا بنصوص الوعد. ومن أمثلة عدم توفيقهم بين النصوص أنهم نزلوا الآيات التي في الكفار فجعلوها في المؤمنين، كما قال ابن عمر: «إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين». أخرج هذا الأثر البخاري في صحيحه تعليقاً في كتاب استتابة المرتدين - باب قتل الخوارج.

وقال الحافظ في الفتح (٢٩٨/١٢): «وصله الطبري في مسند علي في تهذيب الآثار من طريق بكير بن عبدالله الأشج وقال: سنده صحيح».

٢٢٢٧ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «للشبه». - ووجه ضلال أهل التأويل أنهم خالفوا النصوص لأجل الشبهات العقلية فهم شر من الخوارج الذين عملوا ببعض النصوص وتركوا البعض الآخر. ٢٢٢٩ - ومن أوجه الضلال عند الخوارج أنهم لا يعملون بالسنة ولا يحتجون إلا بالكتاب فهم مثلاً أسقطوا حد الرجم لأنه ليس له ذكر في القرآن على حد زعم الأزارقة وهي من أشهر فرقهم. انظر الملل والنحل للشهرستاني (١٢١/١)، مجموع الفتاوى (٤٨/١٣).

٢٢٣٠ - طه: «فأنتما».

٢٢٣١ - لاح: بدا وظهر.

- ٢٢٣٢ - وَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْجَزَا
 ٢٢٣٣ - هَذَا وَنَحْنُ فَمِنْهُمْ بَلْ مِنْكُمْ
 ٢٢٣٤ - فَاسْمَعْ إِذَا قَوْلُ الْخَوَارِجِ ثُمَّ قَو
 ٢٢٣٥ - مَنْ ذَا الَّذِي مِنَّا إِذَا أَشْبَاهَهُمْ
 ٢٢٣٦ - قَالَ الْخَوَارِجُ لِلرَّسُولِ اعْدِلْ فَلَمْ
 ٢٢٣٧ - وَكَذَلِكَ الْجَهْمِيُّ قَالَ نَظِيرَ ذَا
 ٢٢٣٨ - قَالَ الصَّوَابُ بَأْتُهُ «اسْتَوَلَى» فَلَمْ
 ٢٢٣٩ - وَكَذَلِكَ يَنْزِلُ أَمْرُهُ سُبْحَانَهُ
 ٢٢٤٠ - مَاذَا يَعْدِلُ فِي الْعِبَارَةِ وَهِيَ مُو
- بِالْعَدْلِ وَالْإِنْصَافِ وَالْمِيزَانِ
 بُرَاءً إِلَّا مِنْ هُدًى وَبَيَانٍ
 لَ خُصُومِنَا وَاحْكُم بِلَا مِيلَانِ
 إِنْ كُنْتَ ذَا عِلْمٍ وَذَا عِرْفَانٍ؟
 تَعْدِلْ وَمَا ذِي قِسْمَةِ الدِّيَانِ
 لَكِنَّهُ قَدْ زَادَ فِي الطُّغْيَانِ
 قُلْتَ «اسْتَوَى» وَعَدَلْتَ عَنْ تَبْيَانٍ؟
 لَمْ قُلْتَ يَنْزِلُ صَاحِبُ الْغُفْرَانِ؟
 هَمَّةُ التَّحْرُكِ وَانْتِقَالِ مَكَانٍ

٢٢٣٦ - يشير بذلك إلى الحديث الصحيح عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: «بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يقسم قسماً إذ أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال: يا رسول الله اعدل، فقال: «ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل، قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل»، قال عمر: يا رسول الله ائذن لي فيه فأضرب عنقه، فقال: «دعه فإن له أصحاباً يحقر أحداكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية...» الحديث. أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب استتابة المرتدين - باب من ترك قتال الخوارج للتألف ولثلا ينفر الناس عنه برقم (٦٩٣٣)، وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة برقم (١٠٦٤) مكرر برقم (١٤٨).

٢٢٣٨ - تقدم الكلام على تأويلهم استوى باستولى في مبحث أدلة العلو (في الدليل الأول).

٢٢٣٩ - تقدم الكلام على تأويلهم لأحاديث النزول في قسم العلو.

٢٢٤٠ - طع: «موهمة التحيز»، تحريف.

- قوله: «وانتقال مكان» لأن الانتقال والحركة - عندهم - من خصائص الأجسام فلا بد من تنزيه الله عن النزول.

انظر: الإرشاد للجويني ص ١٣٠، مجموع الفتاوى (٤٠٠/٥ - ٤٠١).

٢٢٤١- وَكَذَلِكَ قُلْتَ بَأَنَّ رَبَّكَ فِي السَّمَاءِ أَوْ هُمَتْ حَيْرَ خَالِقِ الْأَكْوَانِ

٢٢٤٢- كَانَ الصَّوَابُ بَأَنَّ يُقَالَ بَأَنَّهُ فَوْقَ السَّمَاءِ سُلْطَانُ ذِي السُّلْطَانِ

٢٢٤٣- وَكَذَلِكَ قُلْتَ إِلَيْهِ يَغْرُجُ وَالصَّوَابُ بُ إِلَى كَرَامَةِ رَبِّنَا الْمَنَّانِ

= وهنا مسألة: هل يوصف الله بالحركة أم لا؟ وقد نقل شيخ الإسلام الخلاف في ذلك فقال في كلام ما ملخصه: «واختلف أصحاب أحمد وغيرهم من المنتسبين إلى السنة والحديث في النزول والإتيان والمجيء وهل يقال إنه بحركة وانتقال أو يمسك عن الإثبات والنفي أو يقال بغير حركة وانتقال، ونسب القول بالإمساك عن النفي والإثبات لابن بطة وغيره، والقول بالحركة والانتقال هو قول أبي عبد الله بن حامد وغيره، والقول بنفي الحركة والانتقال هو قول أبي الحسن التميمي وأهل بيته». بتصرف مجموع الفتاوى (٤٠٢/٥).

والصحيح أن لفظ الحركة والانتقال من الألفاظ المجملة التي لم ترد في الكتاب ولا في السنة، فلا يطلق على الله نفيًا ولا إثباتًا لعدم ورود النص في ذلك وأما المعنى فيستفصل في ذلك فيقال إن أراد بالحركة والانتقال النزول الإلهي الوارد في النصوص فهذا يثبت ولا ينفي، وإن أراد به غير ذلك مما لا يليق بالله سبحانه فإنه ينفي عن الله. انظر: الاستقامة (٧٢/١)، التمهيد (١٣٦/٧).

٢٢٤١ - تقدم الكلام عن شبهة نفاة العلو التي احتجوا بها وهي أن إثبات العلو يلزم منه التحيز وهذا ممتنع في حق الله.

٢٢٤٢ - والناظم يشير إلى تأويلهم للأدلة المصرحة بأن الله فوق السماء بأن معناها فوق السماء سلطان الله وملكه ومن ذلك ما فسر الرازي به قول الله تعالى: ﴿أَمِنْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ إِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ [١٦] قال: «تقدير الآية: من في السماء سلطانه وملكه وقدرته...». مفاتيح الغيب (١٧٩/٨). وانظر: السيف الصقيل ص ٨٩.

٢٢٤٣ - والناظم يشير إلى تأويل النفاة لأدلة العروج، وقد تقدم بعضها في أدلة العلو.

- ٢٢٤٤ - وَكَذَٰلِكَ قُلْتَ بَأَنَّ مِنْهُ يُنَزَّلُ الْ
قُرْآنُ تَنْزِيلًا مِنَ الرَّحْمَنِ
٢٢٤٥ - كَانَ الصَّوَابُ بَأَنَّ يُقَالَ نَزُولُهُ
مِنْ لَوْحِهِ أَوْ مِنْ مَحَلِّ ثَانٍ
٢٢٤٦ - وَتَقُولُ أَيْنَ اللَّهُ؟ وَالتَّائِيْنُ مُمٌ
تَنْبَعُ عَلَيْهِ وَلَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ
٢٢٤٧ - لَوْ قُلْتَ مَنْ؟ كَانَ الصَّوَابُ كَمَا تَرَى
فِي الْقَبْرِ يَسْأَلُ ذَٰلِكَ الْمَلَكَانَ

= ومن ذلك تأويل الرازي لقوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]، قال: «وأما حرف «إلى» في قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْمَلَكِ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ فليس المراد منه المكان بل المراد انتهاء الأمور إلى مراده كقوله: ﴿وَالَّذِي يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ﴾ والمراد الانتهاء إلى موضع العز والكرامة كقوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾ ويكون هذا إشارة إلى أن دار الثواب أعلى الأمكنة وأرفعها». مفاتيح الغيب (٢٠٨/٨). وانظر مجموع الفتاوى (٦٩/٥).

٢٢٤٤ - يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦].

وقوله تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: ١٠٢].
٢٢٤٥ - يشير الناظم إلى تأويل النفاء لأدلة النزول أي نزول القرآن الدالة على علو الله، ومن تأويلاتهم قالوا المراد نزول القرآن من اللوح المحفوظ أو من محل ثان أو من جبريل.

ومن ذلك تأويل الرازي لقوله تعالى: ﴿حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [فصلت: ١، ٢] قال: «والمراد من كونها منزلاً أن الله تعالى كتبها في اللوح المحفوظ وأمر جبريل بأن يحفظ تلك الكلمات ثم ينزل بها على محمد ﷺ...». مفاتيح الغيب (٣٣٢/٧).

وانظر: المجرد لابن فورك ص ٦٤، الإرشاد للجويني ص ١٣٠.

٢٢٤٦ - طت، طع: (الآين ممتنع). طه: (ذاك الآين).
- يشير إلى رد النفاء لحديث الجارية وقد تقدم الكلام عليه عند البيت رقم (١٢٩٠).

= ٢٢٤٧ - ب، ظ، د: «ذائك». والمقصود هنا: ذلك السؤال.

٢٢٤٨ [١/٥١] - وَتَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الشَّاهِدُ اَلْ
 ٢٢٤٩ - نَحْوَ السَّمَاءِ وَمَا اِشَارَتُنَا لَهُ
 ٢٢٥٠ - وَاللّٰهُ مَا نَذْرِي الَّذِي تُبْدِيهِ فِي
 ٢٢٥١ - قُلْنَا لَهُمْ اِنَّ السَّمَاءَ هِيَ قِبْلَةُ الدَّ
 ٢٢٥٢ - قَالُوا لَنَا هَذَا دَلِيلٌ اَنَّهُ
 ٢٢٥٣ - فَالنَّاسُ طُرّاً اِنَّمَا يَدْعُوْنَهُ
 ٢٢٥٤ - لَا يَسْأَلُوْنَ الْقِبْلَةَ الْعُلْيَا وَلَ
 ٢٢٥٥ - قَالُوا وَمَا كَانَتْ اِشَارَتُهُ اِلَى
 اَعْلَى تُشِيرُ بِاَضْبَعٍ وَبَنَانٍ
 حِسِّيَّةٍ بَلْ تِلْكَ فِي الْاَذْهَانِ
 هَذَا مِنَ التَّأْوِيلِ لِلْاِخْوَانِ
 عِي كَبَيْتِ اللّٰهِ ذِي الْاَرْكَانِ
 فَوْقَ السَّمَاءِ بِاَوْضَحِ الْبُرْهَانِ
 مِنْ فَوْقُ هَذِي فِطْرَةُ الرَّحْمَنِ
 كِنْ يَسْأَلُوْنَ الرَّبَّ ذَا الْاِحْسَانِ
 غَيْرِ الشَّهِيدِ مُنْزِلِ الْفُرْقَانِ

= - تقدمت إشارة الناظم إلى هذا الحديث وإلى تأويل النفاة للأين عند الدليل الرابع عشر من أدلة العلو.

٢٢٤٨ - تقدمت إشارة الناظم إلى هذا الحديث عند البيت رقم (١٢٥٢).

٢٢٤٩ - لأنهم ينفون عن الله الجهة فعندهم ليست الإشارة إلى أمر محسوس بل هي أمر في الذهن.

٢٢٥١ - تقرير هذه الشبهة: «أن توجه الناس بالدعاء والإشارة إلى السماء كل هذا ليس لأن الله في السماء ولكن لأن السماء هي قبلة الداعي كما أن الكعبة هي قبلة المصلي في صلاته».

انظر أساس التقديس للرازي ص ٧٧. وقد استوفى الرد على هذه الشبهة شيخ الإسلام في بيان تلبيس الجهمية من أربعين وجهاً (٢/٤٣١ - ٥٠٢) وسوف يشير الناظم إلى بعضها. وانظر مجموع الفتاوى ٥/٥٧٦ - ٥٨٠، ودرء التعارض ٧/٢١ - ٢٥.

٢٢٥٢ - يعني المثبتين للعلو وهم أهل السنة.

٢٢٥٣ - طُرّاً بالضم: جميعاً.

٢٢٥٥ - أي أن الإشارة لم يقصد بها إلا الإشارة إلى الله سبحانه، وفي هذا يقول شيخ الإسلام في الوجه الخامس في رده على الرازي في بيان تلبيس الجهمية (٢/٤٤٦) ما ملخصه: «ومعلوم أن الإشارة تتبع قصد المشير=

٢٢٥٦ - أَتَرَاهُ أَفْسَى لِلَّسَّمَا مُسْتَشْهِدًا
 ٢٢٥٧ - وَكَذَلِكَ قُلْتَ بَأَنَّهُ مُتَكَلِّمٌ
 ٢٢٥٨ - نَادَى الْكَلِيمَ بِنَفْسِهِ وَكَذَلِكَ قَدْ
 ٢٢٥٩ - وَكَذَا يُنَادِي الْخَلْقَ يَوْمَ مَعَادِهِمْ
 ٢٢٦٠ - إِنِّي أَنَا الدِّيَّانُ أَخْذُ حَقَّ مَظْ-
 ٢٢٦١ - وَتَقُولُ إِنَّ اللَّهَ قَالَ وَقَائِلٌ
 ٢٢٦٢ - قَوْلٌ بِلَا حَرْفٍ وَلَا صَوْتٍ يُرَى
 ٢٢٦٣ - أَوْقَعَتْ فِي التَّشْبِيهِ وَالتَّجْسِيمِ مَنْ
 حَاشَاهُ مِنْ تَخْرِيفِ ذِي الْبُهْتَانِ
 وَكَلَامُهُ الْمَشْمُوعُ بِالْأَذَانِ
 سَمِعَ النَّدَا فِي الْجَنَّةِ الْأَبْوَانِ
 بِالصَّوْتِ يَسْمَعُ صَوْتَهُ الثَّقَلَانِ
 لُومٍ مِنَ الْعَبْدِ الظَّلُومِ الْجَانِي
 وَكَذَا يَقُولُ وَلَيْسَ فِي الْإِمْكَانِ
 مِنْ غَيْرِ مَا شَفَةِ وَغَيْرِ لِسَانِ
 لَمْ يَنْفِ مَا قَدْ قُلْتَ فِي الرَّحْمَنِ

= وإرادته، فإذا لم يكونوا قاصدين إلا الله ولا مريدين إلا إياه لم تكن الإشارة إلا إلى ما قصدوه وسألوه، فإنه في تلك الحال لا يكون في قلوبهم إلا شيان: المسؤول، والمسؤول منه، ومعلوم أن هذه الإشارة باليد ليست إلى الشيء المسؤول المطلوب من الله ولا خطر بقلوبهم، فلم يبق أن تكون الإشارة إلا إليه سبحانه» ا.هـ بتصرف.

٢٢٥٨ - انظر ما سبق في البيت (٦٧٥) وما بعده.

٢٢٥٩ - ب: «تسمع».

٢٢٦٠ - يشير الناظم إلى الحديث المشهور الذي رواه جابر عن عبدالله بن أنيس رضي الله عنهما في حشر الناس حُفَاةً غُرْلًا بُهْمًا... الحديث. وقد سبق تخريجه تحت البيت (٤٤٢)، وانظر البيت (٦٧٩).

٢٢٦١ - والمراد: أن المعطل يعترض على الرسول ﷺ الذي قال: إن الله يتكلم فإن الكلام لا يمكن بغير حرف ولا صوت ومن غير شفة ولا أسنان (وهذا على حد زعم المعطل).

٢٢٦٢ - ح: (بلا صوت ولا حرف).

٢٢٦٣ - والخطاب ما زال للمؤول يخاطب الرسول يقول: إنك بإثباتك الحرف والصوت الذي يلزم منه الشفة واللسان وهذه من صفات الأجسام وفيها مشابهة للمخلوقات أوقعت من وافقك ولم ينف الحرف والصوت عن الله في التشبيه والتجسيم.

- ٢٢٦٤ - لَوْ لَمْ تَقُلْ فَوْقَ السَّمَاءِ وَلَمْ تُشِرْ
 ٢٢٦٥ - وَسَكَتَ عَنْ تِلْكَ الْأَحَادِيثِ الَّتِي
 ٢٢٦٦ - وَذَكَرْتَ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِدَاخِلٍ
 ٢٢٦٧ - كُنَّا انْتَصَفْنَا مِنْ أُولِي التَّجْسِيمِ بَلْ
 ٢٢٦٨ - لَكِنْ مَنَحْتَهُمْ سِلَاحاً كُلَّمَا
 ٢٢٦٩ - وَعَدُوا بِأَسْهُمِكَ الَّتِي أُعْطِيَتْهُمْ
 ٢٢٧٠ - لَوْ كُنْتَ تَعْدِلُ فِي الْعِبَارَةِ بَيْنَنَا
 ٢٢٧١ - هَذَا لِسَانَ الْحَالِ مِنْهُمْ وَهُوَ فِي
 ٢٢٧٢ - يَبْدُو عَلَى فَلَاتٍ أَلْسِنِهِمْ وَفِي
 ٢٢٧٣ [ب/١١] - سِيَمًا إِذَا قُرِئَ الْحَدِيثُ عَلَيْهِمْ
 ٢٢٧٤ - فَهَنَّاكَ بَيْنَ النَّازِعَاتِ وَكُوِّرَتْ
- بِإِشَارَةِ حِسِّيَّةِ بِنَانٍ
 قَدْ صَرَّحْتَ بِالْفَوْقِ لِلدِّيَانِ
 فِينَا وَلَا هُوَ خَارِجُ الْأَكْوَانِ
 كَانُوا لَنَا أَشْرَى عَبِيدَ هَوَانٍ
 شَاؤُوا لَنَا مِنْهُمْ أَشَدَّ طِعَانٍ
 يَرْمُونَنَا غَرَضاً بِكُلِّ مَكَانٍ
 مَا كَانَ يُوجَدُ بَيْنَنَا زَحْفَانٍ
 ذَاتِ الصُّدُورِ يُغْلُ بِالْكَيْثَمَانِ
 صَفَحَاتٍ أَوْجُهُهُمْ يُرَى بِعِيَانٍ
 وَتَلَوْتَ شَاهِدَهُ مِنَ الْقُرْآنِ
 تِلْكَ الْوُجُوهُ كَثِيرَةُ الْأَلْوَانِ

- ٢٢٦٤ - جواب «لو»: كنا انتصفنا في البيت (٢٢٦٧).
 ٢٢٦٦ - والقول بأن الله لا داخل العالم ولا خارجه هو قول غلاة الجهمية وبعض متأخري الأشعرية. انظر ما سبق تحت البيت (٣٢٤، ١٤٥١).
 ٢٢٦٩ - الغرض: هدف يرمى فيه، جمعه: أغراض. القاموس ص ٨٣٦.
 ٢٢٧٠ - في الأصل وط: (رجفان) بالراء المهملة والجيم وهو تصحيف، والزحفان: تشنية زحف وهو الجيش، والمعنى ليس بيننا جيشان يتقابلان. القاموس ص ١٠٥٣.
 ٢٢٧١ - الكلام من هذا البيت للناظم.
 ٢٢٧٢ - طه: (أنفسهم)، تحريف.
 ٢٢٧٣ - «سيما»: أي لا سيمًا.
 ٢٢٧٤ - يشير الناظم إلى قوله تعالى في سورة عبس (التي هي بين النازعات وكورت): ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٤١﴾ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿٤٢﴾﴾ [عبس: ٤٠ - ٤٢]

- ٢٢٧٥ - وَيَكَادُ قَائِلُهُمْ يُصْرَحُ لَوْ يَرَى
 ٢٢٧٦ - يَا قَوْمُ شَاهِدْنَا رُؤُوسَكُمْ عَلَى
 ٢٢٧٧ - إِلَّا وَحْشُوا فُؤَادِهِ غِلٌّ عَلَى
 ٢٢٧٨ - وَهُوَ الَّذِي فِي كُتُبِهِمْ لَكِنْ بَلَطُ
 ٢٢٧٩ - وَأَخُو الْجَهَالَةِ صَيْدُهُ لِلْفُظْ، وَال
 ٢٢٨٠ - يَا مَنْ يَظُنُّ بَأَنَّا حِفْنَا عَلَيْهِ
 ٢٢٨١ - فَأَنْظُرْ تَرَى لَكِنْ تَرَى لَكَ تَرْكَهَا
 ٢٢٨٢ - فَشَبَاكُهَا وَاللَّهِ لَمْ يَغْلُقْ بِهَا
 ٢٢٨٣ - إِلَّا رَأَيْتَ الطَّيْرَ فِي قَفْصِ الرَّدَى
 مِنْ قَابِلٍ فَتَرَاهُ ذَا كِثْمَانٍ
 هَذَا وَلَمْ نَشْهَدْهُ مِنْ إِنْسَانٍ
 سَنَّ الرَّسُولِ وَشِيعَةَ الْقُرْآنِ
 فِي عِبَارَةٍ مِنْهُمْ وَحُسْنِ بَيَانٍ
 مَعْنَى فَصِيدُ الْعَالِمِ الرَّبَّانِي
 هُمْ كُتُبُهُمْ تُنْبِئُكَ عَنْ ذَا الشَّانِ
 حَذَرًا عَلَيْكَ مَصَايِدَ الشَّيْطَانِ
 مِنْ ذِي جَنَاحٍ قَاصِرِ الطَّيْرَانِ
 يَبْكِي لَهُ نُوْحٌ عَلَى الْأَغْصَانِ

٢٢٧٥ - والمعنى أن المعطل يكاد يصرخ ويصرح للذي يقبل كلامه وباطله بما في صدره من حقد وغِلٍّ على حِزْبِ الهدى ويصرح برده للأدلة والنصوص التي فيها التصريح بإثبات العلو والصفات لله.

٢٢٧٩ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «سَبَّيْهِ للفظ والمعنى فَسَبَّيْ» والسبي هو الأسر. ولعل الناظم استبدل به الصيد في النسخة الأخيرة لكون هذا أوضح. وضبط ابن عيسى: نَسَبُهُ (٧١/٢)، وفي ط: «نسبة... فَنَسَبَ» وهو تصحيف، (ص).

- والمعنى أن الجاهل ينظر إلى الألفاظ من غير أن يتفكر وينظر في معانيها بخلاف العالم المحقق الذي يهتم بالمعنى فإنه هو المقصود باللفظ.

٢٢٨٠ - «حِفْنَا» من الحَيف: وهو الظلم والجور، والميل في الحكم إلى أحد الجانبين. القاموس ص ١٠٣٧، المفردات ص ٢٦٦.

٢٢٨١ - والناظم يوجه نصيحة غالية، وهي عدم النظر في كتب أهل الكلام والتأويل الباطل حتى لا ينخدع الإنسان بشبهاتهم ويقع في شباكهم، لأنه قد جربها وعاش فترة من حياته في تلك المذاهب المنحرفة، فنصيحته نصيحة مجرب قد عانى منها ومن ضلالها.

٢٢٨٣ - لم ينقط حرف المضارع «يبكي» في الأصلين. ونساء نُوْحٌ أي نائحات=

- ٢٢٨٤ - وَيَظَلُّ يَخْبِطُ طَالِبًا لِخَلَاصِهِ فَتَضِيقُ عَنْهُ فُرُجَةُ الْعِيدَانِ
- ٢٢٨٥ - وَالذَّنْبُ ذَنْبُ الطَّيْرِ خَلَّى أَطْيَبَ الدُّ
- ٢٢٨٦ - وَأَتَى إِلَى تِلْكَ الْمَزَابِلِ يَبْتَغِي أَلْ
- ٢٢٨٧ - يَا قَوْمِ وَاللَّهِ الْعَظِيمِ نَصِيحَةٌ
- ٢٢٨٨ - جَرِئْتُ هَذَا كُلَّهُ وَوَقَعْتُ فِي
- ٢٢٨٩ - حَتَّى أَتَاخَ لِي الْإِلَهُ بَلُطْفِهِ
- ٢٢٩٠ - حَبْرٌ أَتَى مِنْ أَرْضِ حَرَآنٍ فَيَا
- ٢٢٩١ - فَاللَّهُ يَجْزِيهِ الَّذِي هُوَ أَهْلُهُ
- فَتَضِيقُ عَنْهُ فُرُجَةُ الْعِيدَانِ
- مَمَرَاتٍ فِي عَالٍ مِنَ الْأَفْنَانِ
- مَضَلَاتٍ كَالْحَشَرَاتِ وَالذِّيدَانِ
- مِنْ مُشْفِقٍ وَأَخٍ لَكُمْ مِعْوَانِ
- تِلْكَ الشُّبَاكِ وَكُنْتُ ذَا طَيْرَانِ
- مَنْ لَيْسَ تَجْزِيهِ يَدِي وَلِسَانِي
- أَهْلًا بِمَنْ قَدْ جَاءَ مِنْ حَرَآنِ
- مِنْ جَنَّةِ الْمَأْوَى مَعَ الرِّضْوَانِ

= والمراد أن الطيور تنوح على الأغصان وتبكي لهذا الطائر الذي وقع في الشباك. انظر شرح الهراس ٣٦٠/١، (ص).

- ٢٢٨٤ - كَذَا فِي الْأَصْلِينَ. وَفِي غَيْرِهِمَا: «فِيضِيقُ» بِالْيَاءِ.
- ٢٢٨٥ - طه: «أَخْلَى طَيْبٌ» وَالْأَفْنَانُ: جَمْعُ فَنَنٍ وَهُوَ الْغَصْنُ الْعُضُّ الْوَرَقُ، الْمَفْرَدَاتُ ص ٦٤٥.

- ٢٢٨٧ - «نَصِيحَةٌ» كَذَا ضَبَطَ بِالنَّصْبِ فِي ف.
- ٢٢٨٨ - وَهَذَا نَصٌّ مِنَ الْمُؤَلَّفِ أَنَّهُ كَانَ عَلَى غَيْرِ طَرِيقَةِ السَّلَفِ فِي بَدَايَةِ حَيَاتِهِ وَأَنَّهُ مَطْلَعٌ عَلَى آرَاءِ هَؤُلَاءِ الْمُؤَوَّلَةِ، وَلِذَلِكَ يَتَكَلَّمُ عَنْ مَذْهَبِهِمْ وَهُوَ خَبِيرٌ بِهِ وَمَطْلَعٌ عَلَيْهِ عَنْ قَرَبٍ. انظر ما يَأْتِي فِي الْبَيْتِ (٤٢٢٦) وَمَا بَعْدَهُ.
- ٢٢٨٩ - «بَلُطْفِهِ»: كَذَا فِي الْأَصْلِينَ. وَفِي غَيْرِهِمَا: «بِفَضْلِهِ».
- «تَجْزِيهِ»: كَذَا فِي ف، وَفِي غَيْرِهَا: «يَجْزِيهِ»، وَكِلَاهُمَا جَائِزٌ.

- ٢٢٩٠ - حَرَآنُ: وَالنَّسْبَةُ إِلَيْهَا حَرْنَانِي أَوْ حَرَآنِي، كَانَتْ مَدِينَةً عَظِيمَةً مَشْهُورَةً مِنْ جَزِيرَةِ «أَقُور» وَهِيَ مِنْ دِيَارِ مَضَرَ، بَيْنَهَا وَبَيْنَ «الرَّهَّا» يَوْمٌ، وَبَيْنَ «الرَّقَّة» يَوْمَانٌ وَهِيَ عَلَى طَرِيقِ الْمَوْصِلِ وَالشَّامِ وَالرُّومِ، وَكَانَتْ مَنَازِلَ الصَّابِئَةِ الْحَرَانِيِّينَ.

انظر: معجم البلدان (٢/٢٣٥)، تقويم البلدان لصاحب حماة ص ٢٧٧.

- ٢٢٩١ - ف: «اللَّهُ»، ظ: «والله».

- ٢٢٩٢ - قَبِضَتْ يَدَاهُ يَدَيَّ وَسَارَ فَلَمْ نَرِهِ حَتَّى أَرَانِي مَطْلَعَ الْإِيمَانِ
 ٢٢٩٣ - وَرَأَيْتُ أَعْلَامَ الْمَدِينَةِ حَوْلَهَا يَزُكُّ الْهُدَى وَعَسَاكِرُ الْقُرْآنِ
 ٢٢٩٤ - وَرَأَيْتُ آثَاراً عَظِيماً شَأْنَهَا مَحْجُوبَةً عَنْ زُمْرَةِ الْعُمَيَّانِ
 ٢٢٩٥ - وَوَرَدَتْ رَأْسَ الْمَاءِ أَبْيَضَ صَافِياً حَضْبَاؤُهُ كَلَالَى الثَّيْجَانِ
 ٢٢٩٦ - وَرَأَيْتُ أَكْوَاباً هُنَاكَ كَثِيرَةً مِثْلَ الثُّجُومِ لِيُؤَارِدَ ظُمَانَ
 ٢٢٩٧ - وَرَأَيْتُ حَوْضَ الْكَوْثَرِ الصَّافِي الَّذِي لَا زَالَ يَشْحَبُ فِيهِ مِيزَابَانِ

٢٢٩٢ - «قبضت»: كذا في الأصلين، وفي غيرهما: «أخذت».

- «نرم»: كذا في ف، وفي الأصل: «ترم» وفي غيرهما: «يرم». وهو من رام المكان رَيْماً، أي برحه، الصحاح ص ١٩٣٩.

٢٢٩٣ - في ط: «نزل» وهو تحريف. واليزك: طلائع الجيش. فارسي معرب. ويطلق على الحرس والعسس أيضاً. انظر برهان قاطع للتبريزي: ٢٤٣٢، وستأتي مرة أخرى في البيت ٢٤٣٨، وانظر الوابل الصيب: ٥٤ (ص).

٢٢٩٦ - طت، طه: (أكوازاً).

يشير الناظم في هذه الأبيات وما يليها إلى بعض صفات حوض النبي ﷺ وهو الكوثر وسيأتي الإشارة إلى ما ورد في السنة في البيت القادم حول صفته.

٢٢٩٧ - من شَحَبَ اللَّبَنُ: اندفع من الضرع إلى الإناء متصلاً حين الحلب. انظر متن اللغة ٢٨٦/٣، (ص).

- قال الجوهري: «المُتَّزَب: المُتَّعَب فارسي معرب، ويجمع على مِيزَابِ إِذَا لَمْ يَهْمَز». الصحاح ص ٢٣٢. وهو قناة أو أنبوبة يُصْرَفُ بِهَا الْمَاءُ مِنْ سَطْحِ بِنَاءٍ أَوْ مَوْضِعٍ عَالٍ. المعجم الوسيط (أزب).

- والناظم في هذا البيت والذي قبله يشير إلى بعض ما ورد في صفة الكوثر وهو حوض النبي ﷺ. ومن ذلك: حديث أبي ذر - رضي الله عنه - قال: قلت يا رسول الله ما آتية الحوض؟ قال: «والذي نفس محمد بيده لأنيته أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها. ألا في الليلة المظلمة المضحية آتية الجنة =

- ٢٢٩٨ - /مِيزَابُ سُنَّتِهِ وَقَوْلُ إِلَهِهِ
٢٢٩٩ - وَالنَّاسُ لَا يَرِدُونَهُ إِلَّا مِنَ الْ
٢٣٠٠ - وَرَدُّوا عَذَابَ مَنْ هَلِ أَكْرِمَ بِهَا
٢٣٠١ - فَبِحَقِّ مَنْ أَعْطَاكُمْ ذَا الْعَدْلِ وَالْ
٢٣٠٢ - مَنْ ذَا عَلَى دِينِ الْخَوَارِجِ بَعْدَ ذَا
٢٣٠٣ - وَاللَّهِ مَا أَنْتُمْ لَدَى الْحَشَوِيِّ أَهْ
٢٣٠٤ - فَضْلاً عَنِ الْفَارُوقِ وَالصَّدِّيقِ فَضْ
٢٣٠٥ - وَاللَّهِ لَوْ أَبْصَرْتُمْ لَرَأَيْتُمْ أَلْ
٢٣٠٦ - وَكَلَامَ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَعَبْدِهِ
٢٣٠٧ - مِنْ أَنْ يُحَرِّفَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَأَنْ
- وَهُمَا مَدَى الْأَزْمَانِ لَا يَنْيَانِ
آلَافٍ أَفْرَادٌ دَوُوْا إِيْمَانِ
وَوَرَدْتُمْ أَنْتُمْ عَذَابَ هَوَانِ
إِنْصَافٍ وَالتَّخْصِيصَ بِالْعِرْفَانِ
أَنْتُمْ أَمْ الْحَشَوِيُّ مَا تَرِيَانِ؟
لَا أَنْ يُقَدِّمَكُمْ عَلَى عُثْمَانَ
لَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَالْقُرْآنِ
حَشَوِيٍّ حَامِلَ رَايَةِ الْإِيْمَانِ
فِي قَلْبِهِ أَعْلَى وَأَكْبَرُ شَانِ
يُقْضَى لَهُ بِالْعَزْلِ عَنْ إِيْقَانِ

= من شرب منها لم يظماً آخر ما عليه. يشخب فيه ميزابان من الجنة، من شرب منه لم يظماً. عرضه مثل طوله ما بين عمّان إلى أيلة. ماؤه أشدّ بياضاً من اللبن وأحلى من العسل». أخرجه مسلم في الفضائل برقم (٢٣٠٠).

٢٢٩٨ - ط: «مدى الأيام».

«لا ينيان» من ونى أي: لا يفتران.

٢٢٩٩ - ط: أفراداً.

٢٣٠٠ - «عذاب مناهل»: بكسر العين: جمع عَذْب.

٢٣٠١ - كذا في الأصل وس، ح، طه، طع. وزاد في غيرها قبل «والتخصيص»: «والتحقيق» فاختلّ الوزن.

٢٣٠٢ - خاطب الجمع بصيغة التثنية. انظر ما سلف في البيتين (٣٠٧) و(١٤٩٦)، (ص).

٢٣٠٤ - كذا في د، ط، وهو الصواب. وفي غيرها: «فضلاً على» تحريف، (ص).

٢٣٠٧ - كذا ضبط «يحرّف» و«يقضى» في ف بالبناء للمجهول، ويجوز بناؤهما للمعلوم (ص).

- ٢٣٠٨ - وَيَرَى الْوَلَايَةَ لَابْنِ سَيْنَا أَوْ أَبِي
 ٢٣٠٩ - أَوْ مَنْ يُتَابِعُهُمْ عَلَى كُفْرَانِهِمْ
 ٢٣١٠ - يَا قَوْمَنَا بِاللَّهِ قُومُوا وَانْظُرُوا
 ٢٣١١ - نَظْرًا وَإِنْ شِئْتُمْ مُنَاطِرَةً فَمِنْ
 ٢٣١٢ - أَيُّ الطَّوَائِفِ بَعْدَ ذَلِكَ أَذْنَى إِلَى
 ٢٣١٣ - فَلِذَا تَبَيَّنَ ذَلِكَ فَمَا تَتَّبِعُوا
 نَصْرٍ أَوْ الْمُؤْلُودِ مِنْ صَفْوَانٍ
 أَوْ مَنْ يُقَالُ لَهُمْ مِنَ الْعُمَيَّانِ
 وَتَفَكَّرُوا فِي السِّرِّ وَالْإِعْلَانِ
 مَثْنَى عَلَى هَذَا وَمِنْ وَحْدَانٍ
 قَوْلِ الرَّسُولِ وَمُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 أَوْ تُعْذِرُوا أَوْ تُؤْذِنُوا بِطِعَانِ

فصل

في تلقيبهم أهل السنة بالحشوية وبيان من
 أولى بالوصف المذموم من هذا اللقب من الطائفتين
 وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدع^(١)

- ٢٣١٤ - وَمِنْ الْعَجَائِبِ قَوْلُهُمْ لِمَنْ افْتَدَى
 ٢٣١٥ - حَشْوِيَّةٌ يَغْنُونُ حَشْوًا فِي الْوُجُو
 بِالْوَحْيِ مِنْ أَثَرٍ وَمِنْ قُرْآنٍ
 دَوْضَلَةٌ فِي أُمَّةِ الْإِنْسَانِ

٢٣٠٨ - تقدمت ترجمة ابن سينا تحت البيت رقم (٩٤).

- يعني بأبي نصر: الفارابي، وقد تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (٤٩٧).

- «المولود من صفوان» هو الجهم وقد تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (٤٠).

٢٣٠٩ - «يتابعهم»: كذا في الأصلين وح، ط. وفي غيرها: «يشايهم».

٢٣١١ - كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ ثَمَرٍ
 تُنْفَكُّرُوا مَا يَصَاحِكُ مِنْ جَنَّةٍ﴾ [سبأ: ٤٦].

٢٣١٣ - تُعْذِرُوا: أي تقدموا عذرکم وحتجتکم، وقد نصب الفعل (تتبعوا) بأن
 المحذوفة، (ص).

- «تؤذنوا بطعان»: أي تعلنوا بالحرب فيما بيننا، (ص).

(١) في ط، طع: «البدعة». وفي طه: «السنة أم أهل البدعة» وهو خطأ.

٢٣١٥ - انظر في الحشوية ما تقدم في التعليق على مقدمة المؤلف.

- ٢٣١٦ - وَيَظُنُّ جَاهِلُهُمْ بِأَنَّهُمْ حَشَوْا رَبَّ الْعِبَادِ بِدَاخِلِ الْأَكْوَانِ
 ٢٣١٧ - إِذْ قَوْلُهُمْ فَوْقَ الْعِبَادِ وَفِي السَّمَاءِ
 ٢٣١٨ - ظَنَّ الْحَمِيرُ بِأَنَّ «فِي» لِلظَّرْفِ وَالرَّ
 ٢٣١٩ - وَاللَّهُ لَمْ نَسْمَعْ بِذَا مِنْ فِرْقَةٍ
 ٢٣٢٠ - لَا تَبْهَثُوا أَهْلَ الْحَدِيثِ بِهِ فَمَا
 ٢٣٢١ - بَلْ قَوْلُهُمْ إِنَّ السَّمَوَاتِ الْعُلَى
 ٢٣٢٢ - /حَقًّا كَخَرْدَلَةٍ تُرَى فِي كَفِّ مُدٍ - [٥٢/ب]

٢٣١٦ - يشير الناظم إلى استعمال بعض أهل البدع هذا اللقب في نبز أهل السنة لأنهم يثبتون العلو لله وأنه فوق عرشه فوق سماواته.

٢٣١٨ - يشير إلى تأويل أهل البدع من المعطلة للنصوص المصرحة بأن الله في السماء ولعله يشير إلى ما قرره الرازي عند تفسير قوله: ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦] قال: «والعلم أن المشبهة احتجوا على إثبات المكان لله تعالى بقوله: ﴿ءَأْمِنْتُمْ مَن فِي السَّمَاءِ﴾ والجواب عنه: أن هذه الآية لا يمكن إجراؤها على ظاهرها باتفاق المسلمين لأن كونه في السماء يقتضي كون السماء محيطاً به من جميع الجوانب فيكون أصغر من السماء و...» مفاتيح الغيب (١٧٩/٨).

- وأما قولهم: «إن في للظرف» فباطل ولكن معناها في النصوص بمعنى «على» كما قال تعالى: ﴿وَلَأُصَلِّتُكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] أي على جذوع النخل، وقد تقدم الكلام عليه عند أدلة العلو.

٢٣١٩ - «نسمع»: كذا في الأصلين وظ، د. وفي غيرها: «يسمع» بالياء.
 - طه: (ندأ من فرقة)، تصحيف.

٢٣٢٢ - الخردلة: واحدة الخردل، وهو حب معروف، القاموس ص ١٢٨٢. يضرب به المثل في قلة الشيء وصغره.

- يشير الناظم إلى الأثر المروي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال: «ما السماوات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم».

٢٣٢٣ - أَتَرَوْنَهُ الْمُحْصُورَ بَعْدُ أَمْ السَّمَاءُ؟
 ٢٣٢٤ - كَمْ ذَا مُشَبِّهَةٌ وَكَمْ حَشَوِيَّةٌ
 ٢٣٢٥ - يَا قَوْمُ إِنْ كَانَ الْكِتَابُ وَشْنَةً أَلَمْ
 ٢٣٢٦ - أَنَا بِحَمْدِ إِلَهِنَا حَشَوِيَّةٌ
 ٢٣٢٧ - تَذُرُونَ مَنْ سَمَّيْتُ شُيُوعُكُمْ بِهِ
 ٢٣٢٨ - سَمَّيْتُ بِهِ عَمْرُو لِعَبْدِ اللَّهِ ذَا
 ٢٣٢٩ - فَوَرِثْتُمْ عَمْرًا كَمَا وَرِثُوا لِعَبْدِ

يَا قَوْمَنَا ارْتَدُّوا عَنِ الْعُدُوانِ
 فَالْبَهْتُ لَا يَخْفَى عَلَى الرَّحْمَنِ
 مَخْتَارِ حَشَوًا فَاشْهَدُوا بِبَيَانِ
 صِرْفٍ بِلَا جَحْدٍ وَلَا كِثْمَانِ
 ذَا الْأَشْمِ فِي الْمَاضِي مِنَ الْأَزْمَانِ
 كَ ابْنِ الْخَلِيفَةِ طَارِدِ الشَّيْطَانِ
 بِدَالِهِ أَنَّى يَسْتَوِي الْإِزْنَانِ

= - أخرجه: ابن جرير في تفسيره (٢٥/٢٤).

- وأخرجه بمعناه: أبو الشيخ في العظمة (٤٤٦/٢) برقم (١٣٥) ولفظه قال: «يطوي الله عزَّ وجلَّ السماوات السبع بما فيهن من الخلائق، والأرضين بما فيهن من الخلائق، يطوي كل ذلك بيمينه فلا يرى من عند الإبهام شيء، ولا يرى من عند الخنصر شيء فيكون ذلك كله في كفه بمنزلة خردلة».

- وأورده السيوطي في الدر المنثور (٣٣٦/٥) وعزاه إلى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبي الشيخ. ونقل الشيخ حمد بن عتيق في إبطال التنديد ص ٢٥٧ عن الشيخ سليمان بن عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب. قوله: «وهذا الإسناد في نقدي صحيح».

ويشهد لهذا الأثر ما جاء في الحديث الصحيح عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: «يطوي الله السماوات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول: أنا الملك أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟»... الحديث. أخرجه مسلم في صفات المنافقين برقم (٢٧٨٨).

٢٣٢٤ - أي ما أكثر ما تطلقون هذين اللقبين على أهل السنة بالبهتان والعدوان.

٢٣٢٦ - صِرْف: الخالص من كل شيء، القاموس ١٠٦٩.

٢٣٢٨ - هو: عمرو بن عبيد بن ثوبان - ويقال: ابن كيسان - التيمي، مولاهم، أبو عثمان البصري، من أبناء فارس، شيخ القدرية والمعتزلة، كان آية في الزهد والتقشف حتى إن أبا جعفر المنصور اغتر به وكان يقول: «كلكم يمشي =

- ٢٣٣٠ - تَذْرُونَ مَنْ أُولَى بِهَذَا الْاِسْمِ وَهـ
 ٢٣٣١ - مَنْ قَدْ حَشَا الْأَوْزَاقَ وَالْأَذْهَانَ مِنْ
 ٢٣٣٢ - هَذَا هُوَ الْحَشْوِيُّ لَا أَهْلُ الْحَدِيدِ
 ٢٣٣٣ - وَرَدُّوا عَذَابَ مَنْ أَهْلِ السُّنَنِ الَّتِي
 ٢٣٣٤ - وَوَرَدْتُمْ الْقَلُوطَ مَجْرَى كُلِّ ذِي أَلْ
 ٢٣٣٥ - وَكَسَلْتُمْ أَنْ تَضَعُوا لِلْوَرْدِ مِنْ
 وَ مُنَاسِبٌ أَخْوَالَهُ بِوَزَانٍ؟
 بَدَعَ تُخَالِفُ مُوجِبَ الْقُرْآنِ
 ثِ أَيْمَةُ الْإِسْلَامِ وَالْإِيْمَانِ
 لَيْسَتْ زُيَالَةً هَذِهِ الْأَذْهَانِ
 أَوْسَاخٍ وَالْأَقْذَارِ وَالْأَنْسَانِ
 رَأْسِ الشَّرِيعَةِ خَيْبَةَ الْكَسَلَانِ



= رويد... كلکم يطلب صيد... غير عمرو بن عبید»، قال عنه الإمام أحمد: «ليس بأهل أن يحدث عنه، له كتاب العدل، والتوحيد، كانت وفاته سنة ثلاث وأربعين ومائة. البداية والنهاية (٨١/١٠)، السير (١٠٤/٦). وهو أول من أطلق لفظ الحشوية. فقال: «كان عبدالله بن عمر حشويًا» نص على هذا شيخ الإسلام في منهاج السنة ٥٢٠/٢، ومجموع الفتاوى ١٧٦/١٢، وصاحب شذرات الذهب ٢١١/١.

- «عمرو لعبدالله»: كذا في الأصلين. واللام في «للعبدالله» زائدة أدخلها على المفعول به للضرورة، وفي غيرهما: «به ابن عبید عبدالله» (ص).
 - قوله: «طارد الشيطان»: يشير الناظم إلى ما ورد في الصحيح من صفات عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وأن الشيطان يفر منه كما قال النبي ﷺ: «... إِيهًا يَا ابْنَ الْخَطَابِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا لَقِيكَ الشَّيْطَانُ سَالِكًا فَجًّا إِلَّا سَلَكَ فَجًّا غَيْرَ فَجِّكَ». أخرجه البخاري في فضائل الصحابة - باب مناقب عمر بن الخطاب برقم (٣٦٨٣).

- ٢٣٣١ - «موجب» بالفتح: أي مقتضى القرآن.
 ٢٣٣٤ - الْقَلُوطُ بالتشديد: نهر جار تنصب إليه الأقذار، ذكره الزبيدي بالصاد: «القلوص» وقال: إن أهل الشام يسمونه بالطاء، وضبطه كصبور.
 وضبطه ابن عيسى بالتشديد ثم قال: «ويسمى في هذا الوقت قليطاً - بالتصغير -». انظر التاج ٤٣٨/٤، ٢١١/٥؛ وطع ٨٦/٢.

٢٣٣٥ - «من رأس الشريعة»: أي من رأس المورد.

فصل

في بيانِ عُذْوَانِهِمْ فِي تَلْقِيْبِ أَهْلِ الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ بِالْمَجَسِّمَةِ، وَبَيَانِ أَنَّهُمْ أَوْلَى بِكُلِّ لَقْبٍ خَبِيثٍ

- ٢٣٣٦ - كَمْ ذَا مُشَبَّهَةٍ مُجَسِّمَةٍ نَوَا بِئَةَ مَسَبَّةٍ جَاهِلٍ فَتَّانٍ
٢٣٣٧ - أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمْ بِهَا أَهْلَ الْحَدِيثِ وَنَاصِرِي الْقُرْآنِ وَالْإِيمَانِ
٢٣٣٨ - سَمَّيْتُمُوهُمْ أَنْتُمْ وَشُيُوكُمْ بَهْتًا بِهَا مِنْ غَيْرِ مَا سُلْطَانٍ
٢٣٣٩ - وَجَعَلْتُمُوهَا سُبَّةً لْتَنْفَرُوا عَنْهُمْ كَفِعْلِ السَّاحِرِ الشَّيْطَانِ

٢٣٣٦ - انظر في تعريف المشبهة والمجسمة ما سبق في التعليق على مقدمة المؤلف.

- نوابتة: النوابت من الأحداث: الأغمار، ونبتت لهم نابتة إذا نشأ لهم نشأ صغار وإن بني فلان لنابتة شر. القاموس ص ٢٠٦، لسان العرب (٥٦٣/٣). والمراد هنا أنهم نبتوا في الإسلام بأقوال بدعية. انظر شرح هراس للنونية ٣٦٧/١. وقد جاء عن أبي حاتم أنه قال: «وعلامة الرافضة تسميتهم أهل الأثر نابتة ناصبة». شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ١٧٩/١.

٢٣٣٧ - منع صرف «أسماء» للضرورة، (ص).

- قال الناظم: في مدارج السالكين (٩١/٢) في معرض دفاعه عن شيخ الإسلام الهروي (صاحب منازل السائرين): «وهذا الكلام من شيخ الإسلام يبين مرتبته من السنة، ومقداره من العلم، وأنه بريء مما رماه به أعداؤه الجهمية من التشبيه والتمثيل، على عاداتهم في رمي أهل الحديث والسنة بذلك، كرمي الرافضة لهم بأنهم نواصب، والمعتزلة بأنهم نوابت حشوية. وذلك ميراث من أعداء رسول الله ﷺ في رمية ورمي أصحابه - رضي الله عنهم - بأنهم صباة قد ابتدعوا ديناً محدثاً. وميراث لأهل الحديث والسنة من نبيهم ﷺ وأصحابه - رضوان الله عليهم أجمعين - بتلقيب أهل الباطل لهم بالألقاب المذمومة.

٢٣٣٩ - د: (شبهها) مكان «سبة».

- ٢٣٤٠ - مَا دَنَبُ هُمْ وَاللَّهُ إِلَّا أَنَّهُمْ
 ٢٣٤١ - وَأَبُوا بِأَنْ يَتَحَيَّرُوا لِمَقَالَةٍ
 ٢٣٤٢ - وَأَبُوا يَدِينُوا بِالَّذِي دَنَبُوا بِهِ
 ٢٣٤٣ - وَصَفُوهُ بِالْأَوْصَافِ فِي النَّصِّينِ مِنْ
 ٢٣٤٤ - إِنْ كَانَ ذَا التَّجْسِيمِ عِنْدَكُمْ فَيَا
 ٢٣٤٥ - إِنَّا مُجَسِّمَةٌ بِحَمْدِ اللَّهِ لَمْ
 ٢٣٤٦ / وَاللَّهُ مَا قَالَ امْرُؤٌ مَثَابًا م
 ٢٣٤٧ - وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّ فِي وَصْفِهِ
 ٢٣٤٨ - أَوْ قَالَهُ أَيْضًا رَسُولُ اللَّهِ فَهُوَ
- أَخَذُوا بِوَحْيِ اللَّهِ وَالْفُرْقَانِ
 غَيْرِ الْحَدِيثِ وَمُقْتَضَى الْقُرْآنِ
 مِنْ هَذِهِ الْأَرَاءِ وَالْهَذْيَانِ
 خَبَرَ صَحِيحٍ ثُمَّ مِنْ قُرْآنِ
 أَهْلًا بِهِ مَا فِيهِ مِنْ نُكْرَانِ
 نَجَحَدُ صِفَاتِ الْحَالِقِ الرَّحْمَنِ
 اللَّهُ جِسْمٌ يَا أُولِي الْبُهْتَانِ
 لَمْ نَعُدْ مَا قَدْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ
 وَالصَّادِقُ الْمَضدُوقُ بِالْبُرْهَانِ

٢٣٤٢ - «يدِينُوا» منصوب بأن المحذوفة (ص).

٢٣٤٥ - طت، طه: (الديان).

٢٣٤٦ - أما مقالة أن الله «جسم» فلم تعرف عن أهل السنة بل هي من مقولات الرافضة الأوائل. وأول من قال بأن الله جسم هو: هشام بن الحكم الرافضي، وكان له أتباع على قوله يقال لهم: «الهشامية»: ويزعمون أن الله جسم وله طول وعرض وعمق، وطوله مثل عرضه، وعرضه مثل عمقه. وقد ذكر الأشعري في المقالات أن فرق الرافضة التي قالت بالتجسيم ست فرق، وممن تبع هشام بن الحكم على قوله: هشام بن سالم الجواليقي. انظر مقالات الإسلاميين (١/١٠٦)، الملل والنحل (١/١٨٤)، البرهان ص ٧٢.

ويقول شيخ الإسلام معلقاً على كلام الأشعري في ذكر فرقهم الست القائلة بالتجسيم: «وهذا الذي ذكره الأشعري عن قدماء الشيعة من القول بالتجسيم قد اتفق على نقله عنهم أرباب المقالات حتى نفس الشيعة كابن النوبختي وغيره». منهاج السنة (٢/٢٢٠).

وانظر: منهاج السنة (١/٧٢ - ٧٣)، (٢/٢١٧ - ٢٢٠)، ٥٠١ - ٥٠٣، ٦١٧ - ٦١٨.

- ٢٣٤٩ - أَوْ قَالَ أَصْحَابُهُ مِنْ بَعْدِهِ
 ٢٣٥٠ - سَمُوهُ تَجْسِيماً وَتَشْبِيهاً فَلَسَ
 ٢٣٥١ - بَلْ بَيْنَنَا فَرْقٌ لَطِيفٌ بَلْ هُوَ الْ
 ٢٣٥٢ - إِنَّ الْحَقِيقَةَ عِنْدَنَا مَقْصُودَةٌ
 ٢٣٥٣ - لَكِنْ لَدَيْكُمْ فَهِيَ غَيْرُ مُرَادَةٍ
 ٢٣٥٤ - فَكَلَامُهُ فِيمَا لَدَيْكُمْ لَا حَقِيقَ
 ٢٣٥٥ - فِي ذِكْرِ آيَاتِ الْعُلُوِّ وَسَائِرِ الْ
 ٢٣٥٦ - بَلْ قَوْلُ رَبِّ النَّاسِ لَيْسَ حَقِيقَةً
 ٢٣٥٧ - [وَكَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَى حَقِيقَ
 ٢٣٥٨ - وَإِذَا جَعَلْتُمْ ذَا مَجَازاً صَحَّ أَنْ
 ٢٣٥٩ - وَحَقَائِقُ الْأَلْفَافِ بِالْعَقْلِ انْتَفَتْ
- فَهُمُ التُّجُومُ مَطَالِغُ الْإِيْمَانِ
 نَا جَا حِدِيهِ لِذَلِكَ الْهَذْيَانِ
 فَرْقُ الْعَظِيمِ لِمَنْ لَهُ عَيْنَانِ
 بِالنَّصِّ وَهِيَ مُرَادَةُ التَّبْيَانِ
 أَنْتَى يُرَادُ مُحَقَّقُ الْبُطْلَانِ
 قَّةٌ تَحْتَهُ تَبْدُو إِلَى الْأَذْهَانِ
 أَوْصَافٍ وَهِيَ الْقَلْبُ لِلْقُرْآنِ
 فِيمَا لَدَيْكُمْ يَا أُولِي الْعِرْفَانِ
 قَتِّهِ لَدَيْنَا وَهُوَ ذُو بُرْهَانِ
 يُنْفَى عَلَى الْإِطْلَاقِ وَالْإِمْكَانِ
 فِيمَا زَعَمْتُمْ فَاسْتَوَى النَّفْيَانِ

- ٢٣٥٢ - كَذَا فِي الْأَصْلِينَ وَد. وَفِي غَيْرِهَا: «وَهُوَ مُرَادُهُ التَّبْيَانُ» خَطَأً.
 - أَيْ أَنَّ النُّصُوصَ عِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ مُسْتَعْمَلَةٌ فِي مَعَانِيهَا الْحَقِيقِيَّةِ الْمُرَادَةِ مِنْهَا، لِأَنَّ النَّصَّ إِذَا اسْتَعْمَلَ عَلَى حَقِيقَتِهِ اتَّضَحَ مَعْنَاهُ وَأَصْبَحَ مَعْلُوماً غَيْرَ مَجْهُولٍ لِمَنْ قَرَأَهُ.
- ٢٣٥٣ - «فَهِيَ»: يَعْنِي حَقِيقَةَ النَّصِّ.
 ٢٣٥٤ - فِي الْأَصْلِينَ: «فَكَلَامُكُمْ»، وَهُوَ خَطَأً.
 ٢٣٥٦ - لِأَنَّكُمْ لَا تَتَّبِتُونَهُ صِفَةً مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ تَكَلَّمُ بِهِ حَقِيقَةً.
 - فِي هَامِشِ (ف): (هُوَ مِنْ بَابِ التَّهْكَمِ) يَعْنِي قَوْلُهُ: «أُولِي الْعِرْفَانِ».
- ٢٣٥٧ - لَمْ يَرِدْ هَذَا الْبَيْتُ إِلَّا فِي نَسْخَةِ د.
 ٢٣٥٨ - وَمُرَادُ النَّازِمِ أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ - عِنْدَ الْمَعْطَلَةِ النَّفَاةِ - إِضَافَتُهُ إِلَى اللَّهِ مِنْ بَابِ الْمَجَازِ، فَإِذَا صَارَ مَجَازاً صَحَّ نَفْيُهُ عَنِ اللَّهِ بِالْكَلِمَةِ أَوْ عَلَى تَقْدِيرِ إِمْكَانِ وَقُوعِهِ مِنَ اللَّهِ مِنْ بَابِ أُولَى.
- ٢٣٥٩ - النَّفْيَانِ هُمَا: نَفْيُ الْحَقِيقَةِ الْمَفْهُومَةِ مِنَ النَّصِّ، وَنَفْيُ دَلَالَةِ اللَّفْظِ عَلَيْهَا وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِمَا فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِيهِ.

- ٢٣٦٠ - نَفِي الْحَقِيقَةِ وَانْتِفَاء اللَّفْظِ إِنْ
 ٢٣٦١ - وَنَصِيبُنَا إِبْثَاتُ ذَاكَ جَمِيعِهِ
 ٢٣٦٢ - فَمَنْ الْمَعْطَلُ فِي الْحَقِيقَةِ غَيْرُكُمْ
 ٢٣٦٣ - وَإِذَا سَبَبْتُمْ بِالْمُحَالِ فَسَبُّنَا
 ٢٣٦٤ - تُبْذَرُ فُضَائِحُكُمْ وَتَهْتِكُ سِرُّكُمْ
 ٢٣٦٥ - يَا بُعْدَ مَا بَيَّنَّ السَّبَابُ بِذَاكُمْ
 ٢٣٦٦ - مَنْ سَبَّ بِالْبُرْهَانِ لَيْسَ بِظَالِمٍ
 ٢٣٦٧ - فَحَقِيقَةُ التَّجْسِيمِ إِنْ تَكُ عِنْدَكُمْ
 ٢٣٦٨ - بِصِفَاتِهِ الْعُلْيَا الَّتِي شَهِدَتْ بِهَا
 ٢٣٦٩ - فَتَحَمَّلُوا عَنَّا الشَّهَادَةَ وَاشْهَدُوا
 ٢٣٧٠ - أَنَّا مُجَسِّمَةٌ بِفَضْلِ اللَّهِ وَلَ
 ٢٣٧١ - اللَّهُ أَكْبَرُ كَشَّرَتْ عَنْ نَابِهَا أَلِ
 ٢٣٧٢ [ب/٥٣] - /وَتَقَابِلِ الصِّفَانِ وَانْقَسَمَ الْوَرَى
- دَلَّتْ عَلَيْهِ فَحَظُّكُمْ نَفْيَانِ
 لَفْظاً وَمَعْنَى ذَاكَ إِبْثَاتَانِ
 لَقَبٌ بِلاَ كَذِبٍ وَلَا عُذْوَانِ
 بِأَدَلَّةٍ وَحِجَاجٍ ذِي بُرْهَانِ
 وَتُبِينُ جَهْلُكُمْ مَعَ الْعُدْوَانِ
 وَسَبَابُكُمْ بِالْكَذِبِ وَالطُّغْيَانِ
 وَالظُّلْمِ سَبُّ الْعَبْدِ بِالْبُهْتَانِ
 وَصَفَ الْإِلَهِ الْخَالِقِ الدِّيَّانِ
 آيَاتُهُ وَرَسُولُهُ الْعَدْلَانِ
 فِي كُلِّ مُجْتَمَعٍ وَكُلِّ مَكَانِ
 يَشْهَدُ بِذَلِكَ مَعَكُمْ الثَّقَلَانِ
 حَزْبُ الْعَوَانُ وَصِيحُ الْأَقْرَانِ
 قِسْمَيْنِ وَاتَّضَحَتْ لَنَا الْقِسْمَانِ



- ٢٣٦٢ - والمعنى أنكم تستحقون لقب «المعطل» بلا كذب عليكم ولا عدوان لأجل تعطيكم عن الله الصفات الواجبة للائقة به سبحانه.
- ٢٣٦٣ - الحجاج: المحاجة والمجادلة.
- ٢٣٦٥ - في الأصل هنا: «والبهتان» وفي آخر البيت التالي: «بالطغيان»، ولعل ما أثبتنا من ف وغيرها أقرب، (ص).
- ٢٣٧١ - «العوان»: تقدم تفسيرها في البيت (٩٢٩).
- ٢٣٧٢ - أثت المذكر في قوله: «اتضحقت القسمان» للضرورة. انظر ما سبق في البيت (٢٦٢) وغيره، (ص).

فصل

في بيان موردِ أهلِ التَّغْطِيلِ وأنَّهم تعَوَّضُوا بالْقُلُوطِ^(١) عن موردِ السَّلْسَبِيلِ^(٢)

- ٢٣٧٣ - يَا وَارِدَ الْقُلُوطِ وَنَحْكَ لَوْ تَرَى مَاذَا عَلَى شَفَتَيْكَ وَالْأَشْنَانِ
٢٣٧٤ - أَوْ مَا تَرَى أَنَارَهَا فِي الْقَلْبِ وَالنُّ
٢٣٧٥ - لَوْ طَابَ مِنْكَ الْوَرْدُ طَابَتْ كُلُّهَا
٢٣٧٦ - يَا وَارِدَ الْقُلُوطِ طَهَّرْ فَاكَ مِنْ
٢٣٧٧ - ثُمَّ اسْتَمِ الْحَشَوِيَّ حَشَوُ الدِّينِ وَالِ
٢٣٧٨ - أَهْلًا بِهِمْ حَشَوُ الْهُدَى وَسِوَاهُمْ
٢٣٧٩ - أَهْلًا بِهِمْ حَشَوُ الْيَقِينِ وَغَيْرُهُمْ
٢٣٨٠ - أَهْلًا بِهِمْ حَشَوُ الْمَسَاجِدِ وَالسُّوَى
٢٣٨١ - أَهْلًا بِهِمْ حَشَوُ الْجَنَانِ وَغَيْرُهُمْ
٢٣٨٢ - يَا وَارِدَ الْقُلُوطِ وَنَحْكَ لَوْ تَرَى الـ
٢٣٨٣ - وَتَرَاهُ مِنْ رَأْسِ الشَّرِيعَةِ شَارِباً
- مَاذَا عَلَى شَفَتَيْكَ وَالْأَشْنَانِ
يَّاتِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَزْكَانِ
أَتَى تَطْيِبُ مَوَارِدُ الْأَنْثَانِ
خَبِثَ بِهِ وَاغْسِلْهُ مِنْ أَنْثَانِ
قُرْآنِ وَالْآثَارِ وَالْإِيمَانِ
حَشَوُ الضَّلَالِ فَمَا هُمَا سَيَّانِ
حَشَوُ الشُّكُوكِ فَمَا هُمَا صِنَوَانِ
حَشَوُ الْكَنِيفِ فَمَا هُمَا عِذْلَانِ
حَشَوُ الْجَحِيمِ أَيْسَتَوِي الْحَشَوَانِ؟
حَشَوِيَّ وَارِدَ مَنْهَلِ الْفُرْقَانِ
مِنْ كَفٍّ مَنْ قَدْ جَاءَ بِالْقُرْآنِ

(١) القُلُوط: تقدم التعريف به تحت البيت رقم (٢٣٣٤).

(٢) السَّلْسَبِيل: العذب السهل المدخل في الحلق. قال الزجاج: سلسبيل اسم

العين وهو في اللغة لما كان في غاية السلاسة. اللسان ٣٤٤/١١.

وهذا تشبيه من الناظم لأهل الكلام الذين اعتمدوا في تقرير عقيدتهم على كلام أهل الفلسفة والمنطق ولم يعتمدوا على الوحيين فهم كمن تعوَّض بالمورد الخبيث العفن عن الماء العذب النقي الصافي.

٢٣٨٠ - الكنيف: المرحاض، القاموس ص ١٠٩٩.

- هذا البيت مقدَّم على ما سبقه في ب، وساقط من س.

٢٣٨٢ - كذا في الأصل وح، طت، طه. وفي غيرها: «القرآن».

٢٣٨٣ - كذا في الأصل وس. وفي غيرهما: «الفرقان».

- ٢٣٨٤ - وَتَرَاهُ يَسْقِي النَّاسَ فَضْلَةً كَأْسِهِ
 ٢٣٨٥ - لَعَذْرَتُهُ إِنَّ بَالَ فِي الْقَلُوطِ لَمْ
 ٢٣٨٦ - يَا وَارِدَ الْقَلُوطِ لَا تَكْسِلْ فَرَأَ
 ٢٣٨٧ - هُوَ مِنْهَلٌ سَهْلٌ قَرِيبٌ وَاسِعٌ
 ٢٣٨٨ - وَاللَّهِ لَيْسَ بِأَصْعَبِ الْوِزْدَيْنِ بَلْ
 وَخَتَامُهَا مِسْكٌ عَلَى رِيحَانٍ
 يَشْرَبُ بِهِ مَعَ جُمْلَةِ الْعُمَيَّانِ
 سِ الْمَاءِ فَأَقْصِدْهُ قَرِيبٌ ذَانِ
 كَافٍ إِذَا نَزَلَتْ بِهِ الثَّقَلَانِ
 هُوَ أَسهَلُ الْوِزْدَيْنِ لِلظَّمْآنِ



فصل

في بيان هدمهم لقواعد الإسلام والإيمان بعزلهم نصوص السنة والقُرآن

- ٢٣٨٩ - يَا قَوْمُ بِاللَّهِ انْظُرُوا وَتَفَكَّرُوا
 ٢٣٩٠ - مِثْلَ التَّدْبِيرِ وَالتَّفَكُّرِ لِلَّذِي
 ٢٣٩١ - فَأَقْلُ شَيْءٍ أَنْ يَكُونَا عِنْدَكُمْ
 ٢٣٩٢ - وَاللَّهِ مَا اسْتَوِيََا لَدَى زُعَمَائِكُمْ
 فِي هَذِهِ الْأَخْبَارِ وَالْقُرْآنِ
 قَدْ قَالَهُ ذُو الرَّأْيِ وَالْحُسْبَانِ
 حَدًّا سَوَاءً يَا أُولِي الْعُدُونِ
 فِي الْعِلْمِ وَالتَّحْقِيقِ وَالْعِرْفَانِ

٢٣٨٦ - هذا البيت ساقط من ب.

٢٣٨٧ - والمعنى: أن منهل الكتاب والسنة واسع يكفي الثقلين جميعاً ويغنيهما عن كل منهل، وهو سهل قريب لمن أَرَادَهُ بخلاف غيره من المناهل.

٢٣٨٩ - طه: (والله).

٢٣٩٠ - يخاطب الناظم أهل التأويل وينصحهم بأن يتدبروا أخبار الكتاب والسنة ويتفكروا في معانيها وما دلت عليه مثل تدبرهم وتفكيرهم في كلام مشايخهم وعقلائهم وأهل الرأي فيهم.

٢٣٩١ - يعني أقوال الشيوخ وأدلة الكتاب والسنة.

٢٣٩٢ - كالرازي وأضرابه وسيأتي النقل عنهم.

- ٢٣٩٣ - عَزَلُوهُمَا بَلْ صَرَّحُوا بِالْعَزْلِ عَنْ نَيْلِ الْيَقِينِ وَرُتْبَةِ الْبُرْهَانِ
- ٢٣٩٤ - قَالُوا وَتِلْكَ أَدِلَّةٌ لَفْظِيَّةٌ لَسْنَا نُحْكِمُهَا عَلَى الْإِيقَانِ
- ٢٣٩٥ - مَا أَنْزَلْتَ لِيُنَالَ مِنْهَا الْعِلْمُ بَأْدِ إِبْتَاتٍ لِلْأَوْصَافِ لِلرَّخْمَنِ^[١/٥٤]
- ٢٣٩٦ - بَلْ بِالْعُقُولِ يُنَالُ ذَاكَ وَهَذِهِ عَنْهُ بِمَعَزِلٍ غَيْرِ ذِي سُلْطَانٍ
- ٢٣٩٧ - فَبِجْهَدِنَا تَأْوِيلُهَا وَالذَّفْعُ فِي أَكْتَاغِهَا دَفْعاً كَذِي الصَّوْلَانِ
- ٢٣٩٨ - كَكَبِيرِ قَوْمٍ جَاءَ يَشْهَدُ عِنْدَ ذِي حُكْمٍ يُرِيدُ دَفَاعَهُ بِلَيَّانٍ
- ٢٣٩٩ - فَيَقُولُ قَدْزَكَ فَوْقَ ذَا وَشَهَادَةُ لِسَوَاكَ تَضْلُحُ فَاذْهَبْ بِأَمَانٍ
- ٢٤٠٠ - وَبُودُهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ غَيْرُ ذَا لَكِنْ مَخَافَةَ صَاحِبِ السُّلْطَانِ
- ٢٤٠١ - فَلَقَدْ أَتَانَا عَنْ كَبِيرٍ فِيهِمْ وَهُوَ الْحَقِيرُ مَقَالَةُ الْكُفْرَانِ
- ٢٤٠٢ - لَوْ كَانَ يُمَكِّنُنِي وَلَيْسَ بِمُمْكِنٍ لَحَكَّكَتُ مِنْ ذَا الْمُضْخَفِ الْعُثْمَانِي

٢٣٩٤ - انظر ما سبق في الآيات (٤٩٦، ٢٠٦٦، ٢٠٨٧) وغيرها.

٢٣٩٦ - طه: (السلطان).

٢٣٩٧ - كذا في الأصل. وفي غيره: «أكتافها»، وهي جمع كتف، أي الجانب.

- ما عدا الأصلين: «لذي الصولان» والصولان: مصدر صال على قرنه: سطا واستطال. القاموس ص ١٣٢٣.

٢٣٩٨ - «بليان»: كذا ضبط بفتح اللام في ف. وهو مصدر لان كاللين، ويجوز ضبطه بكسر اللام بمعنى الملاينة، (ص).

٢٤٠٠ - شبه الناظم هنا أهل الكلام الذين ردوا نصوص الوحي بمن رد شهادة العدل الثقة الكبير في قومه ولكن بأسلوب ليّن ولطيف، وذلك بأن ذكر له أن قدره عالٍ عنده، ولكن الشهادة من غيره أولى وبودّ هذا الذي ردّ الشهادة أن يكون أسلوبه غير هذا اللين والملاينة والملاطفة، ولكن يخاف من بطش السلطان لأن هذا الرجل من الكبراء.

٢٤٠١ - وهو الجهم بن صفوان كما سيأتي.

- ٢٤٠٣ - ذَكَرَ اسْتِواءَ الرَّبِّ فَوْقَ الْعَرْشِ لَ كُنْ ذَلِكَ مُمْتَنِعٌ عَلَى الْإِنْسَانِ
- ٢٤٠٤ - وَاللَّهُ لَوْلَا هَيْبَةُ الْإِسْلَامِ وَال قُرْآنِ وَالْأُمَرَاءِ وَالشُّلْطَانِ
- ٢٤٠٥ - لَا تُؤَابِكُلُ مُصِيبَةً وَلَدَكْدُكُوا أَلْ إِسْلَامَ فَوْقَ قَوَاعِدِ الْأَزْكَانِ
- ٢٤٠٦ - فَلَقَدْ رَأَيْتُمْ مَا جَرَى لِأَيِّمَةِ أَلْ إِسْلَامِ مِنْ مَحَنٍ عَلَى الْأَزْمَانِ

٢٤٠٣ - هذه القصة أخرجها البخاري في خلق أفعال العباد ص ٢٦ برقم (٧٠) فقال: حدثني أبو جعفر، ثنى يحيى بن أيوب، قال: سمعت أبا نعيم البلخي قال: «كان رجل من أهل مرو صديقاً لجهم ثم قطعه وجفاه، ف قيل له: لم جفوته؟ فقال: جاء منه ما لا يحتمل، قرأت يوماً آية كذا وكذا - نسيها يحيى - فقال: ما كان أظرف محمداً، فاحتملتها، ثم قرأ سورة طه فلما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، قال: أما والله لو وجدت سبيلاً إلى حكها لحككتها من المصحف، فاحتملتها، ثم قرأ سورة القصص، فلما انتهى إلى ذكر موسى قال: ما هذا؟ ذكر قصة في موضع فلم يتمها، ثم ذكرها هاهنا فلم يتمها؛ ثم رمى بالمصحف من حجره برجليه فوثبت عليه».

أخرجها عبدالله ابن الإمام أحمد في السنة (١٦٧/١) برقم (١٩٠). والذهبي في العلو (المختصر ص ١٦٣)، وصححها الألباني، ومحقق كتاب خلق أفعال العباد وكتاب السنة.

٢٤٠٥ - ذَكَدْكَ: مبالغه دك، أي هدم كما في قول جعفر بن جدار كاتب ابن طولون:

أَقْبَلَ سَهْمٌ مِنَ الرِّزَايَا فَخَصَّ أَعْلَامَنَا وَعَمَّا
ذَكَدَكَ مَنَّا ذُرَى جِبَالٍ شَامِخَةً فِي السَّمَاءِ شُمَّا

(العقد الفريد ٣٥٠/٥)، والذي نصّ عليه في المعاجم: تدكدكت الجبال: صارت دكاوات. ودكّ البئر ودكدكتها: دفنها وطمّنها بالتراب. انظر التاج ١٣٠: ٧ (ص).

٢٤٠٦ - هذا البيت ساقط من: (س).

٢٤٠٧ - لَا سِيِّمًا لَّمَّا اسْتَمَالُوا جَاهِلًا ذَا قُدْرَةٍ فِي النَّاسِ مَعَ سُلْطَانِ
 ٢٤٠٨ - وَسَعَوْا إِلَيْهِ بِكُلِّ إِفْكٍ بَيِّنٍ بَلْ قَاسَمُوهُ بِأَغْلَظِ الْإِيمَانِ
 ٢٤٠٩ - إِنَّ النَّصِيحَةَ قَضَدْتُهُمْ كَنَصِيحَةِ الشَّ يِطَانِ حِينَ خَلَا بِهِ الْأَبْوَانِ
 ٢٤١٠ - فَيَرَى عَمَائِمَ ذَاتِ أَذْنَابٍ عَلَى تِلْكَ الْقُشُورِ طَوِيلَةَ الْأَرْدَانِ
 ٢٤١١ - وَيَرَى هَيُولَى لَا تَهُولُ لِمُبْصِرٍ وَتَهُولُ أَعْمَى فِي ثِيَابِ جَبَانِ

٢٤٠٧ - والتاريخ يشهد بأن أهل البدع يستغلون السلاطين الجهلة بالدين ويغزونهم كي يقعوا في أئمة الإسلام. وأكبر مثال وأوضحه - وأظن أن الناظم يعرض به - ما فعله المعتزلة حينما أغروا المأمون ومن بعده من خلفاء بني العباس لكي يؤذوا الإمام أحمد ومن معه من علماء أهل السنة لكي يقولوا بقولهم الباطل خلق القرآن، وكذلك ما حصل لشيخ الإسلام ابن تيمية فيه أكبر شاهد على ما أشار إليه الناظم، فقد أؤذي وسجن بسبب إنكاره على أهل البدع وصدعه بالحق والسنة وإظهارها، واستعان أهل البدع في عصره بالسلاطين الجهلة الذين أصغوا إليهم، فحدث ما حدث، والله المستعان وعليه التكلان.

٢٤٠٩ - يشير الناظم إلى ما قص الله علينا من إقسام إبليس اللعين لآدم وحواء إنه يريد لهما النصح وهو كاذب في قسمه، فقال تعالى: ﴿وَقَسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَنَاصِحٌ﴾ [الأعراف: ٢١].

٢٤١٠ - في الأصلين: «الشعور»، ولعل الصواب ما أثبتنا من غيرهما. والقشور: جمع قشر: وهو الثوب الذي يلبس، وكل ملبوس قشر قال ابن الأثير: «وفي حديث قيلة: «فكنت إذا رأيت رجلاً ذا رواء وذا قشر» القشر: اللباس». انظر: اللسان (٩٣/٥)، النهاية في غريب الحديث (٦٤/٤).

الأردن: جمع رُذن وهو أصل الكُم، ويقال: هو الكم وما يليه، القاموس ص ١٥٤٨، اللسان (١٧٧/١٣).

٢٤١١ - الهَيُولَى: لفظ يوناني بمعنى الأصل والمادة، وفي اصطلاح أهل الفلسفة: شيء قابل للصورة مطلقاً من غير تخصيص بصورة معينة، وهو محل للصورتين الجسمية والنوعية. انظر: التعريفات للجرجاني ص ٣٢١، التوقيف =

- ٢٤١٢ - فَإِذَا أَصَاخَ بِسَمْعِهِ مَلَأُوهُ مِنْ كَذِبٍ وَتَلْبِيسٍ وَمِنْ بُهْتَانٍ
 ٢٤١٣ - فَيَرَى وَيَسْمَعُ لِبَسَهُمْ وَلِبَاسَهُمْ يَأْمَحْنَةُ الْعَيْنَيْنِ وَالْأَذْنَانِ
 ٢٤١٤ - فَتَنَحَّوْا جِرَابَ الْجَهْلِ مَعَ كَذِبٍ فَخُذُوا وَاحْمِلْ بِلَا كَيْلٍ وَلَا مِيزَانٍ
 ٢٤١٥ - وَأَتُوا إِلَى قَلْبِ الْمُطَاعِ فَفَتَّشُوا عَمَّا هُنَاكَ لِيَدْخُلُوا بِأَمَانٍ
 ٢٤١٦ - فَإِذَا بَدَأَ غَرَضُ لَهُمْ دَخَلُوا بِهِ مِنْهُ إِلَيْهِ كَحِيلَةِ الشَّيْطَانِ
 ٢٤١٧ - فَإِذَا رَأَوْهُ هَشَّ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ ظَفَرُوا وَقَالُوا وَيْحَ آلِ فُلَانٍ

= على مهمات التعاريف ص ٧٤٥، كشاف اصطلاحات الفنون (٣/١٥٣٤).

- لا تهول: أي لا تخيف وترعب.

- ب: «بمبصر» واللام في «المبصر» زائدة أدخلها على المفعول به للضرورة، (ص).

- والمعنى: أنك إذا رأيت أجسام هؤلاء المعطلة وأشكالهم وهيئاتهم وعمائهم فلا تخف ولا يهولتك منظرهم فالمستضيء بنور الوحي يعلم ويعرف مقدارهم، وأما الجبان القليل العلم فهو الذي يهوله منظرهم.

٢٤١٣ - «لبسهم ولباسهم»: كذا في الأصل وحاشية ف. أي يرى لباسهم ويسمع تخليطهم في الكلام. وفي غيرهما: «قشرهم وقشارهم» وكلاهما بمعنى، (ص).

- كذا في جميع النسخ: «العينين» على اللغة المشهورة، و«الأذنان» على لغة من يلزم المثنى الألف دائماً. انظر ما سلف قريباً في البيت (٢٠٩٩)، (ص).

٢٤١٤ - الجراب: الوعاء. القاموس: ٨٥.

٢٤١٥ - يعني بالمطاع الأمراء والحكام.

٢٤١٦ - المعنى: أنهم إذا وجدوا فرصة مناسبة للدخول إلى قلب ذلك الحاكم المغترّ بحديثهم دخلوا إليه ولَبَسُوا عليه كفعل الشيطان حينما يحتال على بني آدم.

٢٤١٧ - هَشَّ: يقال: هَشَّشْتُ بفلان - بالكسر - أَهَشُّ هَشَاشَةً، إذا خفت إليه وارتحت له. الصحاح ص ١٠٢٨.

- أي ويح ذلك المتَّبِع للكتاب والسنة، المراد أن أهل الباطل يَغْضُونَ ذلك السني إلى ذلك الحاكم المنخدع بكلامهم ويشعرون أنه يعوق السلطان عن مراداته ومحبوباته وأنه عدو له.

- ٢٤١٨ - هُوَ فِي الطَّرِيقِ يَعُوقُ مُؤَلَّانَا عَنْ الـ
 ٢٤١٩ - فَإِذَا هُمْ غَرَسُوا الْعَدَاوَةَ وَاطْبُؤُوا
 ٢٤٢٠ - /حَتَّى إِذَا مَا اتَّمَرَتْ وَذَنَّا لَهُمْ
 ٢٤٢١ - رَكِبُوا عَلَى جُرْدٍ لَهُمْ وَحِمِيَّةٍ
 ٢٤٢٢ - فَهُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْجُنُودُ اللَّهُ مِنْ
 ٢٤٢٣ - ضَرْباً وَحَبْساً ثُمَّ تَكْفِيراً وَتَبَـ
 ٢٤٢٤ - فَلَقَدْ رَأَيْنَا مِنْ فَرِيقٍ مِنْهُمْ
 ٢٤٢٥ - مِنْ سَبَّهِمْ أَهْلَ الْحَدِيثِ وَذَنَّبُهُمْ
 ٢٤٢٦ - يَا أُمَّةَ غَضِبَ إِلَهُ عَلَيْهِمْ
 ٢٤٢٧ - تَبَّالَكُمْ إِذْ تَشْتُمُونَ زَوَامِلَ الـ
- مَقْصُودٍ وَهُوَ عَدُوٌّ هَذَا الشَّانِ
 سَقَى الْغِرَاسِ كَفَعَلَ ذِي الْبُسْتَانِ
 وَقَتُ الْجِدَادِ وَصَارَ ذَا إِمْكَانٍ [٥٤/ب]
 وَاسْتَنْجَدُوا بِعَسَاكِرِ الشَّيْطَانِ
 جُنْدِ اللَّعِينِ بِسَائِرِ الْأَلْوَانِ
 دِيْعاً وَشَتْمًا ظَاهِرَ الْبُهْتَانِ
 أَمْرًا تُهَدُّ لَهُ قُوَى الْإِيمَانِ
 أَخَذَ الْحَدِيثَ وَتَرَكَ قَوْلَ فُلَانٍ
 الْأَجَلَ هَذَا تَشْتُمُوا بِهِوَانِ؟
 إِسْلَامَ حَزَبِ اللَّهِ وَالْقُرْآنِ

- ٢٤١٨ - «مولانا»: يعني الحاكم.
 ٢٤٢٠ - الجِدَاد: صِرام النخل أي قطع ثمره. وفي ب، ط: الجذاذ، ولعله
 تصحيف (ص).
 ٢٤٢١ - جُرْد: جمع أجرد، وهو الفرس السباق، ويقال: فرس أجرد قصير الشعر
 رقيقه وهو مدح، القاموس ص ٣٤٧، الصحاح ص ٤٥٥.
 ٢٤٢٣ - ب: «حزباً وجيشاً» تصحيف.
 ٢٤٢٤ - ف: (ولقد).
 - ولعل الناظم في هذه الأبيات يشير إلى ما وقع له من فتن وابتلاءات
 وكذلك ما وقع لشيخه شيخ الإسلام من الحبس والاعتقال.
 ٢٤٢٥ - ح، ط: «دينهم أخذ»، تصحيف.
 - في ف: «رأي». وكذا في متن الأصل، ولكن في حاشيته: «قول» مع
 علامة صح.
 ٢٤٢٦ - حذف النون من «تشتمون» للضرورة، (ص).
 ٢٤٢٧ - الزوامل: جمع زاملة؛ وهي بغيرٍ يستظهر به الرجل، يحمل متاعه وطعامه
 عليه، الصحاح ص ١٧١٨، شبه العلماء بالزوامل لأنهم حملة الدين.

- ٢٤٢٨ - وَسَبَّيْتُمُوهُمْ ثُمَّ لَسْتُمْ كُفَاهُمْ
 ٢٤٢٩ - هَذَا وَهُمْ قَبِلُوا وَصِيَّةَ رَبِّهِمْ
 ٢٤٣٠ - حَذَرَ الْمَقَابِلَةَ الْقَبِيحَةَ مِنْهُمْ
 ٢٤٣١ - وَكَذَلِكَ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ فَإِنَّهُمْ
 ٢٤٣٢ - سَبُّوكُمْ جُهَاثُهُمْ فَسَبَّيْتُمْ
 ٢٤٣٣ - وَصَدَدْتُمْ سُفَهَاءَكُمْ عَنْهُمْ وَعَنْ
 ٢٤٣٤ - وَدَعَوْتُمُوهُمْ لِلَّذِي قَالَتْهُ أَشَدُّ
 ٢٤٣٥ - فَأَبَوْا إِجَابَتَكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا
 ٢٤٣٦ - وَإِلَى أَوْلِي الْعِرْفَانِ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ
 ٢٤٣٧ - قَوْمٌ أَقَامَهُمُ الْإِلَهُ لِحِفْظِهِ
- فَرَأَوْا مَسَبَّتَكُمْ مِنَ الثُّقَصَانِ
 فِي تَرْكِهِمْ لِمَسَبَّةِ الْأَوْثَانِ
 بِمَسَبَّةِ الْقُرْآنِ وَالرَّحْمَنِ
 ضُرِبَتْ لَهُمْ وَلَكُمْ بِذَا مَثَلَانِ
 سَنَّ الرَّسُولِ وَعَسَكَرَ الْإِيمَانِ
 قَوْلَ الرَّسُولِ وَذَا مِنَ الطُّغْيَانِ
 يَخُتُّ لَكُمْ بِالْخَرْصِ وَالْحُسْبَانِ
 إِلَّا إِلَى الْأَثَارِ وَالْقُرْآنِ
 ثِ خُلَاصَةِ الْأَكْوَانِ وَالْإِنْسَانِ
 ذَا الدِّينِ مِنْ ذِي بِدْعَةِ شَيْطَانِ

٢٤٣٠ - يشير الناظم إلى قوله تعالى - حينما نهى عن سب آلهة المشركين فقال: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدَوًّا عَظِيمًا ۚ فَتُحْذَرُ الْمَقَابِلَةُ ۚ﴾ [الأنعام: ١٠٨].

قال الحافظ ابن كثير في تفسيره (١٦٤/٢): «يقول الله ناهياً لرسوله ﷺ والمؤمنين عن سب آلهة المشركين وإن كان فيه مصلحة إلا أنه يترتب عليه مفسدة أعظم منها وهي مقابلة المشركين بسب إله المؤمنين ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾».

٢٤٣٢ - أي جهال وعوام أهل الحديث. وقوله: «سبُّوكم جُهَاثُهُمْ» على لغة (أكلوني البراغيث).

٢٤٣٣ - أي عن عسكر الإيمان وجند الرسول.

٢٤٣٤ - أي عوام أهل الحديث.

- ف: «بالخوض والحسبان».

٢٤٣٦ - كذا في الأصل وب. وفي غيرهما: (الإنسان والأكوان).

٢٤٣٨ - وَأَقَامَهُمْ حَرَساً مِنَ التَّبْدِيلِ وَاللِّدِّ
 ٢٤٣٩ - يَزُكُّ عَلَى الْإِسْلَامِ بَلْ حِصْنٌ لَهُ
 ٢٤٤٠ - فَهُمْ الْمَحَكُّ فَمَنْ يُرَى مُتَنَقِّصاً
 ٢٤٤١ - إِنْ تَتَّهِمُهُ فَقَبْلَكَ السَّلَفُ الْأَلَى
 ٢٤٤٢ - أَيْضاً قَدْ أَتَّهُمُوا الْحَبِيبَ عَلَى الْهُدَى
 ٢٤٤٣ - وَهُوَ الْحَقِيقُ بِذَلِكَ إِذْ عَادَى رُؤَا
 خَرِيفَ وَالتَّثْمِيمِ وَالتُّفْصَانِ
 يَأْوِي إِلَيْهِ عَسَاكِرُ الْفُرْقَانِ
 لَهُمْ فَرَزْنَدِيْقُ خَبِيْثُ جَانِ
 كَانُوا عَلَى الْإِيْمَانِ وَالْإِحْسَانِ
 وَالْعِلْمِ وَالْإِيْمَانِ وَالْقُرْآنِ
 هَ الدِّينِ وَهِيَ عَدَاوَةُ الدِّيَانِ

٢٤٣٨ - والمعنى: أن الله أقام علماء السنة لحفظ هذا الدين من تبديل أهل التأويل وتحريفهم لمعاني النصوص أو ما يزيده من بدع في الدين لأنهم بابتداعهم كأن الدين لم يتمه الله فيريدون إتمامه، وكذلك يحفظونه من أن ينقص من شرع الله شيء أو يجحد بل يعلمون الناس كل ما أنزل الله عز وجل من غير زيادة ولا نقصان.

٢٤٣٩ - يزك: حرس، وقد تقدم تفسيرها. انظر البيت رقم (٢٢٩٣).

٢٤٤٠ - تقدم تفسير «الزنديق». انظر البيت رقم (٣٨٦).

- لأن الذي يتنقص أئمة الإسلام وعلماءه ويطعن فيهم فهو يطعن في الدين الذي يحملونه.

ولذلك صدق أبو حاتم حينما قال: «وعلامة الزنادقة: تسميتهم أهل الأثر حشوية يريدون بذلك إبطال الآثار» عقيدة السلف للصابوني ص ٣٠٤. لأنهم ما طعنوا فيهم إلا لأجل أن يطعنوا في الدين، ولا يفعل هذا إلا رجل يحقد على الإسلام وأهله وهذه صفة الزنادقة.

- ما عدا الأصليين: «خبيث جنان».

٢٤٤١ - يعني المعطل الذي يتنقص أهل العلم والسنة إن اتهمه بالزندقة فقد اتهمه السلف قبلك، فلك فيهم أسوة.

٢٤٤٢ - كذا في الأصل. وفي ف: «والعلم والآثار والإيمان»، وفي غيرهما: «والعلم والآثار والقرآن».

- ٢٤٤٤ - فَإِذَا ذَكَرْتَ النَّاصِحِينَ لِرَبِّهِمْ
 ٢٤٤٥ [١/٥٥] - /فَاغْسِلْهُ وَيْلَكَ مِنْ دَمِ التَّعْطِيلِ وَالْكَذِبِ وَالْكُفْرَانِ وَالْبُهْتَانِ
 ٢٤٤٦ - أَتَسُبُّهُمْ عَدُوًّا وَلَكِنَّتَ بِكُفِّيهِمْ
 ٢٤٤٧ - قَوْمٌ هُمْ بِاللَّهِ ثُمَّ رَسُولِهِ
 ٢٤٤٨ - شَتَّانَ بَيْنَ التَّارِكِينَ نُصُوصَهُ
 ٢٤٤٩ - وَالتَّارِكِينَ لِأَجْلِهَا آرَاءَ مَنْ
 ٢٤٥٠ - لَمَّا فَسَا الشَّيْطَانُ فِي آذَانِهِمْ
 ٢٤٥١ - فَلِذَاكَ نَامُوا عَنْهُ حَتَّى أَضْبَحُوا
 ٢٤٥٢ - وَالرَّكْبُ قَدْ وَصَلَ الْعُلَى وَتَيَمَّمُوا
 ٢٤٥٣ - وَأَتَوْا إِلَى رَوْضَاتِهَا وَتَيَمَّمُوا
 ٢٤٥٤ - قَوْمٌ إِذَا مَا نَاجَدْنَا نَصَّ بَدَا

٢٤٤٤ - والخطاب موجّه من الناظم إلى المعطل الجهمي الذي يتنقص أهل الحديث والتمسكين بالكتاب والسنة.

- ٢٤٤٥ - أي اغسل لسانك فيما ولغ فيه من دم التعطيل والتكذيب... إلخ.
 ٢٤٤٦ - دعاء من الناظم على من اعتدى على أهل السنة بأن يكون فداء لهم.
 ٢٤٤٩ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «الهديان».
 ٢٤٥٠ - في ب: «لَوَا رُؤُوسَهُمْ»
 ٢٤٥٢ - د، ح، ط: (وصلوا).
 د: (من أرض مكة مطلع القرآن) وهو شطر البيت الذي يليه.
 ٢٤٥٣ - هذا البيت ساقط من: (د).
 ٢٤٥٤ - النواجذ: أقصى الأضراس، وقيل: هي الأضراس كلها، يقال: «ضحك حتى بدت نواجذه» إذا استغرق فيه. وعَضَّ على الشيء بناجذه: تمسك به وحرص عليه. اللسان ٥١٣/٣ - ٥١٤.
 - كذا في جميع النسخ وفي ط: «ناجذ النص»، ولعله إصلاح للبيت لأن=

- ٢٤٥٥ - وَإِذَا بَدَأَ عَلَّمَ الْهُدَى اسْتَبَقُوا لَهُ
 ٢٤٥٦ - وَإِذَا هُمْ سَمِعُوا بِمُبْتَدِعِ هَذَى
 ٢٤٥٧ - وَرِثُوا رَسُولَ اللَّهِ لَكِنْ غَيْرُهُمْ
 ٢٤٥٨ - وَإِذَا اسْتَهَانَ سَوَاهُمْ بِالنَّصِّ لَمْ
 ٢٤٥٩ - عَضُّوا عَلَيْهِ بِالنَّوَاجِذِ رَغْبَةً
 ٢٤٦٠ - لَيْسُوا كَمَنْ نَبَذَ الْكِتَابَ حَقِيقَةً
 ٢٤٦١ - عَزَلُوهُ فِي الْمَغْنَى وَوَلَّوْا غَيْرَهُ
 كَتَسَابَقِ الْفُرْسَانِ يَوْمَ رِهَانٍ
 صَاحُوا بِهِ طَرّاً بِكُلِّ مَكَانٍ
 قَدْ رَاحَ بِالنُّقْصَانِ وَالْحِزْمَانِ
 يَرْفَعُ بِهِ رَأْساً مِنَ الْخُسْرَانِ
 فِيهِ وَلَيْسَ لَدَيْهِمْ بِمُهَانٍ
 وَتِلَاةٌ قَصْدٌ تَبَرُّكٌ وَفُلَانٍ
 كَأَبِي الرَّبِّيعِ خَلِيفَةِ السُّلْطَانِ

= الفعل «بدا» مفرد، والضمير الفاعل راجع إلى الناجذين فالأصل أن يقول: «بَدَوْا» ولكن ذلك يفسد الوزن، ولعل الناظم أعاد الضمير على المضاف إليه. (ص). والبيت ناظر إلى قول الحماسي:

قوم إذا الشرّ أبدى ناجذيه لهم طاروا إليه زرافاتٍ ووحدانا - والناظم في هذا البيت والذي يليه يريد أن يبين شدة تمسك أهل السنة بالنصوص لكي يعملوا بها بخلاف غيرهم وكذلك يريد أن يبين سرعة استجابتهم وتعظيمهم لأوامر الله وأوامر رسوله ﷺ.

٢٤٥٥ - الرهان: المسابقة على الخيل. القاموس ص ١٥٥١.

٢٤٦٠ - في ح، ط: «وتلاوة قصداً بترك فلان» وهو تحريف. والمعنى: أن أهل الحق عملوا بنصوص الكتاب ولم يقرؤوها لمجرد التبرك والتلاوة من غير فهم لمعانيها ولا عمل بمقتضاها كما فعل ذلك أهل البدع من أهل التأويل الباطل. وانظر الصواعق (٢/٦٧٢).

٢٤٦١ - «عزله»: يعني النص من الكتاب أو السنة.

أشار في طرة الأصل إلى أن في نسخة: «كخليفة في هذه الأزمان». وأبو الربيع هو: سليمان بن الحاكم بأمر الله الملقب بالمستكفي بالله العباسي، خُطِبَ له على المنابر في البلاد الشامية والمصرية بعد وفاة أبيه سنة ٧٠١هـ. وكان فاضلاً، جواداً حسن الخط جداً، اشتغل بالعلم قليلاً، ثم إنه فوّض ما يتعلق به من الحل والعقد إلى السلطان الناصر، وكانت بينه وبين السلطان محبة عظيمة ثم ساءت العلاقات بينهما، ووقع خلاف شديد؛ فأمر=

- ٢٤٦٢ - ذَكُرُوهُ فَوْقَ مَنَابِرٍ وَبِسِكَّةٍ رَقَمُوا اسْمَهُ فِي ظَاهِرِ الْأَثْمَانِ
 ٢٤٦٣ - وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ الْمُطَاعُ لِغَيْرِهِ وَلِمَهْتَدٍ ضُرِبَتْ بِذَا مَثَلَانِ
 ٢٤٦٤ - يَا لِلْعُقُولِ أَيْسَتَوِي مَنْ قَالَ بِالِ
 ٢٤٦٥ - وَمُخَالِفٍ هَذَا وَفُطْرَةَ رَبِّهِ
 ٢٤٦٦ - بَلْ فُطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فُطِرُوا عَلَى
 ٢٤٦٧ - وَالْوَحْيِ جَاءَ مُصَدِّقًا لَهُمَا فَلَا
 ٢٤٦٨ - سَلْمَانٍ عِنْدَ مُوَفَّقٍ وَمُصَدِّقٍ
 ٢٤٦٩ - فَإِذَا تَعَارَضَ نَصٌّ لَفْظٍ وَارِدٍ
 ٢٤٧٠ (ب/٥٥) / فَالْعَقْلُ إِمَّا فَاسِدٌ وَيُظَنُّهُ الرَّ
 ٢٤٧١ - أَوْ أَنَّ ذَاكَ النِّصْرَ لَيْسَ بِثَابِتٍ
 ٢٤٧٢ - وَنُصُوصُهُ لَيْسَتْ يُعَارِضُ بَعْضُهَا

= الملك الناصر باعتقاله في البرج، ومنعه من الاجتماع بالناس، ثم نفاه إلى «قوص» هو وأهله وأولاده، واستمر بها إلى أن توفي بها سنة أربعين وسبعمائة، وكان بطول مدته يخطب له على المنابر حتى زمن حبسه. البداية والنهاية (١٩٨/١٤)، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٨٤، الدرر الكامنة لابن حجر (١٤١/٢ - ١٤٤).

٢٤٦٣ - ف: (المثلاثان)، وكذا «ضربت» في جميع النسخ، فيه تأنيث المذكر للضرورة، وقد سلف مراراً. انظر البيت (٢٢٨)، (ص).

٢٤٦٥ - «هذا»: يعني القرآن والآثار.

٢٤٦٧ - في الأصل: «حزبان» بالزاي، وهو تصحيف، يؤكد ذلك قوله «سلمان» في البيت التالي، (ص).

٢٤٦٨ - أصله: «إنهما»، وقد خففت نون إن. وفي ف: «إنها».

٢٤٦٩ - د، ح، س: (لفظ نص).

٢٤٧١ - ظ: (بالقرآن)، وأشار في الحاشية إلى ما ورد هنا.

٢٤٧٢ - كذا في الأصلين، وفي غيرهما: «تعارض».

- ٢٤٧٣ - وَإِذَا ظَنَنْتَ تَعَارُضاً فِيهَا فَذَا
 ٢٤٧٤ - أَوْ أَنْ يَكُونَ الْبَعْضُ لَيْسَ بِثَابِتٍ
 ٢٤٧٥ - لَكِنَّ قَوْلَ مُحَمَّدٍ وَالْجَهَنَّمِ فِي
 ٢٤٧٦ - إِلَّا وَيَطْرُدُ كُلُّ قَوْلٍ ضِدَّهُ
 ٢٤٧٧ - وَالنَّاسُ بَعْدُ عَلَى ثَلَاثِ حَزْبٍ
 ٢٤٧٨ - فَاخْتَرِ لِنَفْسِكَ أَيْنَ تَجْعَلُهَا فَلَا
 مِنْ آفَةِ الْأَفْهَامِ وَالْأَذْهَانِ
 مَا قَالَهُ الْمُبْعُوثُ بِالْقُرْآنِ
 قَلْبِ الْمَوْحِدِ لَيْسَ يَجْتَمِعَانِ
 فَإِذَا هُمَا اجْتَمَعَا فَمُقْتَتِلَانِ
 أَوْ حَزْبُهُ أَوْ فَارِغٌ مُتَوَانٍ
 وَاللَّهُ لَسِتَ بِرَابِعِ الْأَغْيَانِ

٢٤٧٤ - أشار الناظم هنا إلى قضية مهمة، وهي أنه إذا رأى أحد تعارضاً بين النصوص الشرعية وبين العقل فلا يخلو الأمر من أحد شيئين:

إما أن يكون العقل فاسداً، كما هو الحال في عقول المتكلمة الذين أدخلوا عقولهم فيما لا يستطيع العقل إدراكه من أمور الغيب؛ أو أن يكون ذلك النص المعارض للعقل غير ثابت ومكذوباً على النبي ﷺ. قال الناظم في الصواعق (٨٣٠/٣): «فلم يجيء في القرآن ولا في السنة حرف واحد يخالف العقل في هذا الباب، وما جاء من ذلك فهو مكذوب ومفتري كحديث: «إن الله لما أراد أن يخلق نفسه خلق خيلاً فأجراها ففرقت فخلق نفسه من ذلك العرق إلخ».

الحديث المشار إليه موضوع. انظر: اللآلئ المصنوعة (٣/١)، ميزان الاعتدال (٢٥/٥). وانظر تقرير هذا المعنى في: درء تعارض العقل والنقل لشيخ الإسلام (١٤٦/١ - ١٤٩) وما بعدها.

٢٤٧٥ - يعني قول النبي ﷺ وقول الجهم. وسبقت ترجمة الجهم تحت البيت (٤٠).

٢٤٧٦ - ف: (فيقتلان).

٢٤٧٧ - «حزبه» وما بعدها كذا ضبط في ف بالرفع، ويجوز بالجر (ص).

٢٤٧٨ - بعد أن قرر الناظم أن قول أهل الحق المتمسكين بالآثار وقول أهل التأويل الباطل لا يجتمعان، قال: إن اجتماعاً حصل بينهما الحرب والقتال، فالناس بعد ذلك على ثلاثة أقسام: فمنهم من هو حزب الحق وجنده، فهو يقاتل تحت رايته ويذب عنه أعداءه، ومنهم من هو حزب عليه يقاتل في صفوف خصومه، ومنهم من هو فارغ اللب من هذه الحرب لا يكثر لها ولا ينتصر لأحد من الفريقين المتحاربين لتوانيه عن تحصيل ما ينجيه. انظر: شرح الهراس (٣٩٠/١).

- ٢٤٧٩ - مَنْ قَالَ بِالتَّعْطِيلِ فَهُوَ مَكْذَبٌ لِّجَمِيعِ رُسُلِ اللَّهِ وَالْفُرْقَانِ
 ٢٤٨٠ - إِنَّ الْمُعْطَلَ لَا إِلَهَ لَهُ سِوَى اللَّهِ
 ٢٤٨١ - وَكَذًا إِلَهُ الْمُشْرِكِينَ نَحِيَّةُ أُلْ
 ٢٤٨٢ - لَكِنَّ إِلَهَ الْمُرْسَلِينَ هُوَ الَّذِي
 ٢٤٨٣ - وَاللَّهُ قَدْ نَسَبَ الْمُعْطَلَ كُلَّ مَنْ
 ٢٤٨٤ - وَاللَّهُ مَا فِي الْمُرْسَلِينَ مُعْطَلٌ
 ٢٤٨٥ - كَلَّا وَلَا فِي الْمُرْسَلِينَ مُشَبَّهٌ
 ٢٤٨٦ - فَخُذِ الْهُدَى مِنْ عَبْدِهِ وَكِتَابِهِ
 لِكُلِّ مَنَاقِبٍ أَمَّا فِي الْفُرْقَانِ
 أَيْدِي هُمَا فِي نَحْتِهِمْ سَيَّانِ
 فَوْقَ السَّمَاءِ مُكُونُ الْأَكْوَانِ
 بِالْبَيِّنَاتِ أَتَى إِلَى الْكِتْمَانِ
 نَافٍ صِفَاتِ الْوَاحِدِ الرَّحْمَنِ
 حَاشَاهُمْ مِنْ إِفْكِ ذِي بُهْتَانِ
 فَهُمَا إِلَى سُبُلِ الْهُدَى سَبَّابِ

فصل

في إبطال^(١) قول الملحدين إِنَّ الاستدلال بكلام الله

ورسوله لا يفيد العلم واليقين

- ٢٤٨٧ - وَاخْذَرْ مَقَالَاتِ الَّذِينَ تَفَرَّقُوا شِيعاً وَكَانُوا شِيعَةَ الشَّيْطَانِ

٢٤٧٩ - كذا في الأصلين، وفي غيرهما: «بجميع».

- لأن جميع الرسل - كما تقدم عند الدليل الخامس عشر من أدلة العلو -
 جاؤوا بإثبات الصفات والعلو لله سبحانه، فالمعطل حينما ينفي ذلك عن الله
 فكأنه كذب جميع رسل الله والقرآن المنزل على محمد ﷺ.

٢٤٨٣ - كذا في الأصل. وفي غيره: «تالله».

- والمعطل بنفيه وتعطيله قد نسب إلى الرسل والعلماء من بعدهم إلى
 كتمان الرسالة وعدم الأمانة في أدائها، لأنه إن كان الحق في ما قاله من
 التعطيل فإنه لم يثبت عن أحد منهم أنه عطّل صفة واحدة من صفات الله
 التي يستحقها سبحانه. فإذا كان التعطيل هو الحق، وهم لم يرشدوا الخلق
 إليه فقد كتموا الرسالة ولم يؤدوها حق الأداء.

٢٤٨٤ - كذا في الأصل مضبوطاً بالتثوين. وفي غيره: «نافي»، وكلاهما صواب.

(١) كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «بطلان». وفي طبع: «بيان بطلان».

- ٢٤٨٨ - واسأل خبيراً عنهم يُنبئك عن أسرارهم بنصيحةٍ وبَيانٍ
 ٢٤٨٩ - قالوا الهدى لا يَسْتَفَادُ بِشَيْءٍ كَلًّا وَلَا أَثَرٍ وَلَا قُرْآنٍ
 ٢٤٩٠ - إذْ كُلُّ ذَاكَ أدِلَّةٌ لَفْظِيَّةٌ لَمْ تُبَدِ عَنْ عِلْمٍ وَلَا إِيْقَانٍ
 ٢٤٩١ - فيها اشتراكٌ ثمَّ إجمالٌ يُرى وَتَجَوُّزٌ بِالزَّيْدِ وَالنَّقْصَانِ
 ٢٤٩٢ - وكذلك الإضمارُ والتَّخْصِصُ وَالْ حَذْفُ الَّذِي لَمْ يُبَدِ عَنْ تَبْيَانِ
 ٢٤٩٣ - والتَّنْقُلُ أَحَادَ فَمَوْقُوفٌ عَلَى صِدْقِ الرِّوَاةِ وَلَيْسَ ذَا بُرْهَانِ
 ٢٤٩٤ - /إِذْ بَعْضُهُمْ فِي الْبَغْضِ يَقْدَحُ دَائِمًا وَالْقَدْحُ فِيهِمْ فَهُوَ ذُو إِمْكَانٍ [١/٥٦]

٢٤٨٨ - كأن الناظم يعني نفسه لأنه كما تقدم كان على مسلك أهل التأويل قبل اتصاله وتوبته على يد شيخ الإسلام ابن تيمية.

٢٤٨٩ - ب: «لا يستفيد».

٢٤٩٠ - والناظم في هذه الأبيات وما يليها سوف يشير إلى مقولة أهل التأويل التي هدموا بها معاقل الدين ألا وهي: «أن النصوص أدلة لفظية لا تفيد اليقين» وأشهر من انتصر لهذه المقولة واحتج لها وسطرها في غالب كتبه هو «الرازي» وسيشير الناظم إلى أقواله بعينها.

٢٤٩١ - ط: طه: «التزويد».

ومراد الناظم بقوله: (وتجوز بالزيد والنقصان): المجاز وهو نوعان: مجاز بالزيادة ويمثلون له بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾، ومجاز بالنقصان: كقوله تعالى: ﴿وَسَلِّ الْقَرْيَةَ﴾ أي أهل القرية. انظر: الورقات للجويني ص ١٢.

٢٤٩٢ - ط: طه: «التحقيق» مكان التخصيص.

٢٤٩٤ - والمعنى عندهم: أنه لا يقطع بنقل الواحد لأننا إذا جوزنا القدح فيه وأنه عرضة للخطأ والنسيان فإنه لا يصح الاستدلال بهذا الخبر المظنون.

انظر تقرير الرازي لهذا في كتابه الأربعين في أصول الدين (٢/٢٥٢) عند قوله: «المقدمة الثانية...».

- ٢٤٩٥- وَتَوَاتَرًا فَهُوَ الْقَلِيلُ وَنَادِرٌ جَدًّا فَأَيْنَ الْقَطْعُ بِالْبُزْهَانِ؟
 ٢٤٩٦- هَذَا وَيَحْتَاجُ السَّلَامَةَ بَعْدَ مِنْ ذَاكَ الْمُعَارِضِ صَاحِبِ السُّلْطَانِ
 ٢٤٩٧- وَهُوَ الَّذِي بِالْعَقْلِ يُعَرَفُ صِدْقُهُ وَالتَّنْفِي مَظْنُونٌ لَدَى الْإِنْسَانِ
 ٢٤٩٨- فَلَأَجَلٍ هَذَا قَدْ عَزَلْنَاَهَا وَوَلَّ سِنَا الْعُقُولِ وَمِنْطَقِ الْيُونَانِ
 ٢٤٩٩- فَأَنْظُرْ إِلَى الْإِسْلَامِ كَيْفَ بَقَاؤُهُ مِنْ بَعْدِ هَذَا الْقَوْلِ ذِي الْبُطْلَانِ

٢٤٩٥ - «تواتراً»: كذا بالنصب في جميع النسخ المعتمدة. أي: والنقل تواتراً فهو القليل. وفي ط: «تواتر» بالرفع، (ص).

- ط: (وهو القليل).

٢٤٩٦ - يعنون به الدليل العقلي.

٢٤٩٧ - طت: (يعرض). طه: (يفرض).

- أشار الناظم في الآيات السابقة إلى ما قرره الرازي في كتبه من المقدمات العشر التي لا بد منها حتى يفيد النص الشرعي اليقين. قال الرازي: «مسألة: الدليل اللفظي لا يفيد اليقين إلا عند تيقن أمور عشرة: عصمة رواة مفردات تلك الألفاظ وإعرابها، وتصريفها، وعدم الاشتراك، والمجاز، والنقل، والتخصيص بالأشخاص والأزمنة، وعدم الإضمار، والتأخير، والتقديم، والنسخ، وعدم المعارض العقلي الذي لو كان لرجح عليه إذ ترجيح النقل على العقل يقتضي القدح في العقل المستلزم للقدح في النقل لافتقاره إليه وإذا كان المنتج ظنياً فما ظنك بالنتيجة» محصل أفكار المتقدمين ص ٥١، وانظر تفصيلها وشرحها في الأربعين في أصول الدين له أيضاً (٢٥٢/٢ - ٢٥٤).

وقد نقل كلامه الناظم في الصواعق (٦٣٣/٢ - ٦٣٤). ونقل ردّ شيخ الإسلام على هذه المقدمات. وذكر محقق الصواعق أنه لم يجد نص كلام شيخ الإسلام في كتبه المطبوعة ولعله في مؤلف له مفقود بعنوان: «شرح أول المحصل».

٢٤٩٨ - أي لأجل هذه الأمور العشرة والمقدمات التي نص عليها الرازي قدموا العقول على النصوص الشرعية.

- ٢٥٠٠ - وانظر إلى القرآن مغزولاً لذى
 ٢٥٠١ - وانظر إلى قول الرسول كذاكَ مع
 ٢٥٠٢ - والله ما عزلوه تعظيماً له
 ٢٥٠٣ - يا ليتهم إذ يحكمون بعزله
 ٢٥٠٤ - يا ونحهم ولوا نتائج فكرهم
 ٢٥٠٥ - ورذالهم ولوا «إشارات» ابن سيـ
 ٢٥٠٦ - وانظر إلى نص الكتاب مجدلاً
 ٢٥٠٧ - بالطعن بالإجماع والإضمار والتـ
 ٢٥٠٨ - وبالإشترار وبالمجاز وحذف ما
 ٢٥٠٩ - وانظر إليه ليس ينفذ حكمه
 ٢٥١٠ - وانظر إليه ليس يقبل قوله
- هم عن نفوذ ولاية الإيقان
 زولاً لذيهم ليس ذا سلطان
 أيظن ذلك قط ذو عرفان؟
 لم يرفعوا آيات جنكسخان
 وقضوا بها قطعاً على القرآن
 ما حين ولوا منطق اليونان
 وشط العرين ممزق اللحمان
 خصيص والتأويل بالبهتان
 شاؤوا بدعواهم بلا برهان
 بين الخصوم وماله من شان
 في العلم بالأوصاف للرخمن

٢٥٠٢ - سقطت «قط» عن ف.

- والمعنى: أن هؤلاء الضلال لما عزلوا نصوص الكتاب والسنة ولم يجعلوها تفيد العلم واليقين دلّ على عدم تعظيمهم لها في قلوبهم وأنها ليست محترمة ومقدّمة على آرائهم وعقولهم الفاسدة.

٢٥٠٣ - ف: «بعزلهم».

- «جنكسخان»: تقدمت ترجمته تحت البيت رقم (٣٦٩).

٢٥٠٤ - كذا في الأصلين ود. وفي غيرها: «يا ويلهم».

٢٥٠٥ - يعني كتاب: «الإشارات والتنبيهات» لابن سينا، وقد سبق ذكره في البيت (٤٩٢).

٢٥٠٦ - طه: «مجدلاً» وهو خطأ. «ومجدلاً» أي صريعاً من جدله وجدّله فانجدل وتجدل: صرعه على الجدالة أي على الأرض. القاموس ١٢٦٠.

٢٥٠٨ - ح، ط: (والاشترار).

٢٥٠٩ - «إليه» يعني إلى نص الكتاب.

- ٢٥١١- لِكَيْتَمَا الْمَقْبُولُ حُكْمُ الْعَقْلِ لَا
 ٢٥١٢- يَبْكِي عَلَيْهِ أَهْلُهُ وَجُنُودُهُ
 ٢٥١٣- عَهْدُهُ قَدْ مَأْ لَيْسَ يَحْكُمُ غَيْرُهُ
 ٢٥١٤- إِنْ غَابَ نَابَتْ عَنْهُ أَقْوَالُ الرَّسُو
 ٢٥١٥- فَأَتَاهُمْ مَا لَمْ يَكُنْ فِي ظَنِّهِمْ
 ٢٥١٦- بِجُنُودٍ تَعْطِيلٍ وَكُفْرَانٍ مِّنَ الْ
- أَحْكَامُهُ لَا يَسْتَوِي الْحُكْمَانِ
 بِدِمَائِهِمْ وَمَدَامِجِ الْأَجْفَانِ
 وَسِوَاهُ مَعْرُوزٌ عَنِ السُّلْطَانِ
 لِ هُمَا لَهُمْ دُونَ الْوَرَى حَكْمَانِ
 مِنْ حُكْمِ جَنْكِسَخَانَ ذِي الطُّغْيَانِ
 مَعْغُولٍ ثُمَّ الْآصِرِ وَالْعَلَّانِ

٢٥١١ - قال الناظم حول هذا المعنى في الصواعق (٧٧٢/٢): «وأصحاب هذا القانون جعلوا الأصل المُحكَّم ما يدعونه من العقلیات، وجعلوا القرآن كله مردوداً إليه. فما خالفه فهو متشابه، وما وافقه فهو المحكم، ولم يبق عند أهل القانون في القرآن محكم يرد إليه المتشابه ولا هو أم الكتاب وأصله...».

٢٥١٢ - «عليه»: يعني على نص الكتاب الذي وقع صريعاً من طعنات أهل التأويل.

٢٥١٣ - قَدْماً: قديماً. الصحاح ص ٢٠٠٧.

٢٥١٤ - «إن غاب»: يعني نص كتاب الله.

٢٥١٥ - تقدمت ترجمة جنكسخان تحت البيت رقم (٣٦٩).

- «من حكم»: كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «في حكم».

٢٥١٦ - «المغول» كذا في الأصلين وطع، وضبطناه بتشديد الغين للوزن. وفي

غيرها: «الممغول» بميمين. وفي طت، طه: «المفعول» وهو تحريف.

المغول أو المغل: قبائل من الجنس الأصفر، كانوا يسكنون منغوليا جنوب

شرق سيبيريا على حدود الصين، وقد اختلطوا بالقبائل التركية، وبعضهم

جعلهم من الترك، ويقول مؤرخ المغول رشيد الدين فضل الله الهمداني:

«ومع أن الأتراك والمغول وشعبهم يتشابهون وأطلق عليهم في الأصل لقب

واحد، فإن المغول صنف من الأتراك وبينهم تفاوت واختلاف شاسع»

جامع التواريخ (٢/١/٢١٢)، وانظر: الكامل في التاريخ لابن الأثير

(٣٦١/١٢)، دائرة المعارف الإسلامية (٤/٥٧٦).

- طت، طه: (اللاص).

- ٢٥١٧- فَعَلُوا بِمِلَّتِهِ وَسُنَّتِهِ كَمَا
 ٢٥١٨- وَاللَّهُ مَا انْقَادُوا لِجُنْكِسْحَانَ حَتَّى
 ٢٥١٩- /وَاللَّهُ مَا وَلَّوْهُ إِلَّا بَعْدَ عَزْ
 ٢٥٢٠- عَزَلُوهُ عَنْ سُلْطَانِهِ وَهُوَ الْيَقِي
 ٢٥٢١- هَذَا وَلَمْ يَكْفِ الَّذِي فَعَلُوهُ حَتَّى
 ٢٥٢٢- جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ إِذْ عَصَوْهُ أَنْ
 فَعَلُوا بِأَمْرِهِ مِنَ الْعُدْوَانِ
 ى أَعْرَضُوا عَنْ مُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 لِ الْوَحْيِ عَنْ عِلْمٍ وَعَنْ إِيْقَانٍ [٥٦/ب]
 نِ الْمُسْتَفَادَ لَنَا مِنَ السُّلْطَانِ
 ى تَمَّمُوا الْكُفْرَانَ بِالْبُهْتَانِ
 وَا عَامَّةً مُعَدَّةً مِنَ الثَّقَاصِ

=
 والآص: من أقاليم ما وراء النهر، وهي بلاد لقوم من أقوام الترك والعجم.
 وقاعدة هذا الإقليم قِرْقَز، وهي من مدن الترك، ويقال لهم: «الآس»
 بالسین أيضاً.

انظر: تقويم البلدان لأبي الفداء ص ٢٠٣، ٢١٥، صبح الأعشى (٤/٤٦٠) -
 (٤٦١)، (٤/٤٦٥)، تاج العروس (٤/٣٧٢) آخر مادة (أَصَّ).

- الْعَلَّان: ويقال لهم (الَلَّان) وهم قوم من الترك أو التتار، ويقول ابن
 خلدون إنهم جنس من الترك، وهم مجاورون لبلاد الآص (الآنفي الذكر)
 أي أن بلادهم في ما وراء النهر.

انظر: تاريخ ابن خلدون (٥/٤٣٩)، صبح الأعشى (١/٣٦٦)، تقويم
 البلدان ص ٢٠٣.

٢٥١٧ - أي أن المغول لم يكتفوا بالاعتداء على الأنفس والأموال بل جاؤوا معهم
 بالبدع والضلالات التي كانت سبباً في العدوان على الملة والسنة المحمدية.

٢٥١٨ - أي أن أهل الإسلام لم ينقادوا لحكم التتار والمغول لما دعوهم إليه من
 الضلال إلا بعد أن أعرضوا عن كتاب ربهم الذي كان مصدر عزتهم
 وقوتهم.

٢٥٢٢ - «القران»: بتسهيل الهمزة للوزن.

- ح، طه، هامش ب، د: (عضوه). وعَصَوْهُ: من التعضية، وهي التجزئة
 والتفريق، ومنه قوله تعالى: ﴿جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩١]: أي
 مفرقاً فقالوا: سحر، وقالوا: كهانة، وقالوا: أساطير الأولين. انظر
 المفردات ص ٥٧١.

- ٢٥٢٣ - مِنْهَا انْتِفَاءُ خُرُوجِهِ مِنْ رَبَّنَا
 ٢٥٢٤ - لَكِنَّهُ خَلَقَ مِنَ اللَّوْحِ ابْتَدَأَ
 ٢٥٢٥ - مَا قَالَهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ الْعُلَى
 ٢٥٢٦ - تَبَّأَ لَهُمْ سَلْبُوهُ أَكْمَلَ وَضَفِهِ
 ٢٥٢٧ - هَلْ يَسْتَوِي بِاللَّهِ نِسْبَتُهُ إِلَى
 ٢٥٢٨ - مِنْ أَيْنَ لِلْمَخْلُوقِ عِزُّ صِفَاتِهِ؟
 ٢٥٢٩ - بَيَّنَّ الصِّفَاتِ وَبَيَّنَّ مَخْلُوقٍ كَمَا
 ٢٥٣٠ - هَذَا وَقَدْ عَضُّهُ أَنْ نُصَوِّصَهُ
 ٢٥٣١ - لَكِنَّ غَايَتَهَا الظُّنُونُ وَلَيْتَهُ
 لَمْ يَبْدُ مِنْ رَبِّ وَلَا رَحْمَنٍ
 أَوْ جِبْرِئِيلَ أَوْ الرَّسُولِ الثَّانِي
 لَيْسَ الْكَلَامُ بِوَضْفِ ذِي الْغُفْرَانِ
 عَضُّهُوَ عَضَّةَ الرَّيِّبِ وَالْكَفْرَانِ
 بَشَرٍ وَنَسَبَتُهُ إِلَى الرَّحْمَنِ
 اللَّهُ أَكْبَرُ لَيْسَ يَسْتَوِيَانِ
 بَيْنَ الْإِلَهِ وَهَذِهِ الْأَكْوَانِ
 مَعْزُولَةٌ عَنْ إِمْرَةِ الْإِيقَانِ
 ظَنًّا يَكُونُ مُطَابِقًا بِبَيَانِ

= - ف، ب، ظ، طع: (معدودة). وهو خطأ.

- والمعنى: أنهم فرّقوا أقاويلهم في كتاب الله، فلم يكفهم أن جعلوه غير مفيدٍ للعلم بل زادوا فيه افتراءات آخر منها: أن الله لم يتكلم به حقيقةً، وأن ألفاظه من جبريل أو محمد مع أن هذه الصفة من أكمل صفات الرب سبحانه.

٢٥٢٤ - «لكنه»: يعني القرآن.

«الرسول الثاني»: يعني النبي محمدًا ﷺ، والناظم هنا يشير إلى مذهب الأشاعرة والكلابية الذين يقولون إن المعنى من الله والألفاظ من جبريل أو محمد وقد تقدمت الإشارة إلى هذا.

٢٥٢٦ - عَضُّهُ - كمنعه - عَضُّهَا: رماه بالبهتان. الصحاح ص ٢٢٤١.

٢٥٢٨ - «عِزٌّ»: أشار في حاشية ف إلى أن في نسخة: «عين»، وكذا في طه.

٢٥٣٠ - ف: (وصفوه). وأشار إلى هذه النسخة في حاشية الأصل أيضاً.

٢٥٣١ - «ظَنًّا»: كذا في جميع النسخ المعتمدة، وهو خبر مقدّم لكان، ويجوز أن يكون خبر ليت على مذهب الفراء وبعض أصحابه. انظر مغني اللبيب (ط. دار الفكر: ٣٧٦، ص).

- ٢٥٣٢ - لَكِنْ ظَوَاهِرُ لَا يُطَابِقُ ظَنُّهَا
 ٢٥٣٣ - إِلَّا إِذَا مَا أُوتِ فَمَجَّازُهَا
 ٢٥٣٤ - أَوْ بِالْكِنَايَةِ وَاسْتِعَارَاتٍ وَتَشْدِيدٍ
 ٢٥٣٥ - فَالْقَطْعُ لَيْسَ يُفِيدُهُ وَالظَّنُّ مِنْ
 ٢٥٣٦ - فَلِمَ الْمَلَامَةُ إِذْ عَزَلْنَاهَا وَوَلَّ
 ٢٥٣٧ - فَاللَّهُ يُعْظِمُ فِي النُّصُوصِ أَجْوَرُكُمْ
 ٢٥٣٨ - مَا تِلْكَ لَدَى الْأَقْوَامِ لَا يُحْيِيُونَهَا
 ٢٥٣٩ - هَذَا وَقَوْلُهُمْ خِلَافُ الْحِسِّ وَالْإِ
 ٢٥٤٠ - مَعَ كَوْنِهِ أَيْضًا خِلَافُ الْفِطْرَةِ أَلَمْ
 ٢٥٤١ - فَاللَّهُ قَدْ فَطَرَ الْعِبَادَ عَلَى التَّفَاوُتِ
 ٢٥٤٢ - كُلٌّ يَدُلُّ عَلَى الَّذِي فِي نَفْسِهِ
 ٢٥٤٣ - فَتَرَى الْمُخَاطَبَ قَاطِعًا بِمُرَادِهِ

٢٥٣٢ - طه: (ما يطابق).

- والمعنى: أن أهل التأويل بعد أن قرروا أن الأدلة لا تفيد العلم وإنما تفيد الظن انتقلوا إلى فريضة أخرى، وقالوا: وإن قلنا إنها تفيد الظن، لكنها غير مطابقة للحقيقة فلا بد من تأويلها وإيجاد معنى غير ما دل ظاهرها عليها فغاية الأمر أن نفوا القطع والظن عن النصوص.

٢٥٣٦ - ب: «إن عزلناها».

٢٥٣٨ - أي أن النصوص إنما هي بمعانيها المرادة منها فإذا عطلت عن معانيها الحققة أصبحت كالجسد بلا بروج مئمة فكيف تحيي من يقرؤها. وهم فعلوا هذا لهوانها عندهم وعدم تعظيمهم لها.

٢٥٣٩ - ما بين الحاصرتين زيادة من غير الأصليين.

٢٥٤١ - طه: (والله).

٢٥٤٣ - المخاطب بفتح الطاء: وهو الذي وجّه إليه الخطاب يكون قاطعاً بمراد المُخَاطَب: وهو الذي ألقى الخطاب.

=

- ٢٥٤٤ [١/٥٧] - إِذْ كُلُّ لَفْظٍ غَيْرِ لَفْظِ نَبِيِّنَا
 ٢٥٤٥ - حَاشَا كَلَامَ اللَّهِ فَهُوَ الْغَايَةُ الـ
 ٢٥٤٦ - لَمْ يَفْهَمِ الثَّقَلَانِ مِنْ لَفْظٍ كَمَا
 ٢٥٤٧ - فَهُوَ الَّذِي اسْتَوَلَى عَلَى الثَّبَاتِ كَاشـ
 ٢٥٤٨ - مَا بَعْدَ تَبْيَإِنِ الرَّسُولِ لِنَاطِرِ
 ٢٥٤٩ - فَانْظُرْ إِلَى قَوْلِ الرَّسُولِ لِسَائِلِ
 ٢٥٥٠ - حَقًّا تَرَوْنَ إِلَهَكُمْ يَوْمَ اللَّقَا
 ٢٥٥١ - كَالْبَذْرِ لَيْلَ تَمَامِهِ وَالشَّمْسِ فِي
- هُوَ دُونَهُ فِي ذَا بِلَا تُكْرَانِ
 قُضِيَ لَهُ أَعْلَى ذَرَى الثَّبَاتِ
 فَهَمُّوا مِنْ الْأَخْبَارِ وَالْقُرْآنِ
 تِلَاوَتِهِ حَقًّا عَلَى الْإِحْسَانِ
 إِلَّا الْعَمَى وَالْعَيْبُ فِي الْعُمَيَانِ
 مِنْ صَحْبِهِ عَنْ رُؤْيَا الرَّحْمَنِ
 رُؤْيَا الْعِيَانِ كَمَا يُرَى الْقَمَرَانِ
 نَحَرَ الظَّهِيرَةِ مَا هُمَا مِثْلَانِ

= قال الناظم في الصواعق (٢/٦٤٤) في هذا المعنى: «إن أبلد الناس وأبعدهم فهماً يعلم مراد أكثر من يخاطبه بالكلام الركيك العادم للبلاغة والفصاحة، فكيف لا يعلم أذكى الناس وأصحهم أذهاناً وأفهاماً مراد المتكلم بأفصح الكلام وأبينه وأدله على المراد، ويحصل لهم اليقين بالعلم بمراده، وهل هذا إلا من أمحل المحال» ١.هـ.

- ٢٥٤٤ - في الأصل: «دون لفظ نبينا» .
 ٢٥٤٧ - مراد الناظم: أن القرآن هو أحسن الكلام تبياناً ولا يمكن لأحد أن يكون بيانه أجود من بيان القرآن.

٢٥٤٩ - يشير الناظم إلى الحديث المتفق على صحته، عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال أناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال: «هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟» قالوا: لا يا رسول الله، قال: «هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب؟» قالوا: لا يا رسول الله، قال: «فإنكم ترونه يوم القيامة كذلك...» الحديث.

أخرجه البخاري في كتاب الرقاق - باب الصراط جسر جهنم برقم (٦٥٧٣)، ومسلم في كتاب الإيمان برقم (٢٩٩)، وأحاديث الرؤية متواترة وقد تقدمت الإشارة إلى بعضها عند أدلة العلو. انظر البيت (١٢٧٤) وما بعده.

- ٢٥٥٢ - بَلْ قَضَاهُ تَحْقِيقُ رُؤْيَيْنَاهُ فَأَتَى بِأَظْهَرِ مَا يُرَى بِعِيَانٍ
 ٢٥٥٣ - وَنَفَى السَّحَابَ وَذَاكَ أَمْرٌ مَانِعٌ مِنْ رُؤْيَةِ الْقَمَرَيْنِ فِي ذَا الْآنِ
 ٢٥٥٤ - فَأَتَى إِذَا بِالْمَقْتَضَى وَنَفَى الْمَوَا نَعَ خَشْيَةَ التَّقْصِيرِ فِي التَّبْيَانِ
 ٢٥٥٥ - صَلَّى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِي بِهِ مِنْ بَعْدِ ذَا بَبَيَانٍ
 ٢٥٥٦ - مَاذَا يَقُولُ الْقَاصِدُ التَّبْيَانِ يَا أَهْلَ الْعَمَى مِنْ بَعْدِ ذَا التَّبْيَانِ
 ٢٥٥٧ - فَبِأَيِّ لَفْظٍ جَاءَكُمْ قُلْتُمْ لَهُ ذَا اللَّفْظِ مَعْرُوضٌ عَنِ الْإِيقَانِ
 ٢٥٥٨ - وَضَرَبْتُمْ فِي وَجْهِهِ بِعَسَاكِرِ التَّـ أَوِيلَ دَفْعاً مِنْكُمْ بِلِيَانٍ
 ٢٥٥٩ - لَوْ أَنَّكُمْ وَاللَّهِ عَامَلْتُمْ بِذَا أَهْلَ الْعُلُومِ وَكُتِبَ لَهُمْ بِوِزَانٍ
 ٢٥٦٠ - فَسَدَتْ تَصَانِيفُ الْوُجُودِ بِأَسْرِهَا وَعَدَتْ عُلُومُ النَّاسِ ذَاتَ هَوَانٍ

٢٥٥٢ - يشير إلى أن الرسول ﷺ شبه الرؤية بالرؤية، ولم يشبه المرئي بالمرئي كما يزعم بعض أهل التأويل ممن ساء فهمه في هذا الحديث.
 ٢٥٥٤ - طع: (فإذا أتى).

المقتضي - بكسر الضاد -: اسم فاعل وهو كون الشمس في نحر الظهيرة وكون القمر مكتملاً واضحاً حينما يصير بديراً في منتصف الشهر.
 الموانع من الرؤية: كالسحاب، والظلمة، وغيرها.

٢٥٥٥ - طع: «ذا التبيان».
 ٢٥٥٦ - وقد أشار الناظم إلى هذا في الصواعق (٣٨٩/١ - ٣٩٧) وذكر أمثلة من فصاحة كلام الله ورسوله، وذكر من الأمثلة حديث الرؤية الذي أشار إليه هنا.

٢٥٥٩ - أي بالقاعدة التي وضعتها وهي أن الكلام لا يفيد اليقين إلا عند توفر المقدمات العشر التي ذكرتموها.

٢٥٦٠ - أي أن القول بأن كلام الله ورسوله لا يفيد اليقين والعلم لو عاملوا به كلام سائر المصنفين والعلماء لفسدت تصانيفهم ولم يعد لها أي فائدة تذكر.

- ٢٥٦١ - هَذَا وَلَيْسُوا فِي بَيَانٍ غُلُومِهِمْ مِثْلَ الرَّسُولِ وَمُنْزِلِ الْقُرْآنِ
- ٢٥٦٢ - وَاللَّهُ لَوْ صَحَّ الَّذِي قَدْ قُلْتُمْ قُطِعَتْ سَبِيلُ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
- ٢٥٦٣ - فَالْعَقْلُ لَا يَهْدِي إِلَى تَفْصِيلِهَا لَكِنَّ مَا جَاءَتْ بِهِ الْوَحْيَانِ
- ٢٥٦٤ - فَإِذَا عَدَا التَّفْصِيلُ لَفْظِيًّا وَمَعًى زُولاً عَنِ الْإِيقَانِ وَالرُّجْحَانِ
- ٢٥٦٥ - فَهُنَاكَ لَا عِلْمًا أَفَادَتْ لَا وَلَا ظَنًّا وَهَذَا غَايَةُ الْحَرَمَانِ
- ٢٥٦٦ - لَوْ صَحَّ ذَاكَ الْقَوْلُ لَمْ يَحْضُلْ لَنَا قَطْعُ بِقَوْلٍ قَطُّ مِنْ إِنْسَانٍ

= قال الناظم في الصواعق (٢/٦٥٢): «فمن قال: إن اليقين لا يحصل بألفاظه، ولا يستفاد العلم من كلماته كان قدحه في بيانه أعظم من قدحه في مراد سائر العلماء المصنفين، ومن قدحه في حصول العلم واليقين بمرادها، وإلا كان قدحه في مراد عامة الآدميين أقرب وقدحه في معرفة البهائم في لغاتها أقرب، ومن كان قوله مستلزماً لهذه اللوازم، كان قوله من أفسد أقوال بني آدم، وكان قوله قدحاً في العقلية والشرعية والضروريات».

- ٢٥٦١ - وهو الله سبحانه وتعالى.
- ٢٥٦٢ - يعني: ما قلتموه من أن نصوص الكتاب والسنة لا تفيد العلم واليقين.
- ٢٥٦٣ - يعني: إلى تفصيل سبيل أهل العلم والإيمان.
- أنث الوحي للضرورة. انظر ما سبق في البيت (١٩٠٤). وانظر أيضاً الآيات (٤٢١٠، ٤٣٠٢، ٤٥٢٦)، (ص).

٢٥٦٥ - قال الناظم في الصواعق (٢/٧٣٩): «إن القائل بأن الدلالة اللفظية لا تفيد اليقين، إما أن يقول: إنها تفيد ظناً أو لا تفيد علماً ولا ظناً، فإن قال: لا تفيد علماً ولا ظناً، فهو مع مكابرتة للعقل والسمع والفطرة الإنسانية من أعظم الناس كفراً وإلحاداً، وإن قال: بل تفيد ظناً غالباً وإن لم تفد يقيناً، قيل له: فالله سبحانه قد ذم الظن المجرد وأهله فقال تعالى: ﴿إِنْ يَبْغُوكَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [النجم: ٢٨] فأخبر أنه ظن لا يوافق الحق ولا يطابقه... إلخ».

- ٢٥٦٧ - وَغَدَا التَّخَاطُبُ فَاسِداً وَفَسَادُهُ أَضْلُ الْفَسَادِ لِتَنوعِ ذَا الْإِنْسَانِ وَوَصِيَّةٌ كَلًّا وَلَا إِيْمَانٍ
- ٢٥٦٨ - مَا كَانَ يَحْضُلُ عِلْمُنَا بِشَهَادَةٍ وَكَذَلِكَ الْإِقْرَارُ يُصْبِحُ فَاسِداً
- ٢٥٦٩ - /وَكَذَا عُقُودُ الْعَالَمِينَ بِأَسْرِهَا
- ٢٥٧٠ - أَيْسُوعُ لِلشُّهَدَا شَهَادَتُهُمْ بِهَا
- ٢٥٧١ - إِذْ تِلْكَ الْأَلْفَاظُ غَيْرُ مُفِيدَةٍ
- ٢٥٧٢ - بَلْ لَا يَسُوعُ لِشَاهِدٍ أَبَدًا شَهَا
- ٢٥٧٣ - أَضْلُ الْفَسَادِ لِتَنوعِ ذَا الْإِنْسَانِ وَوَصِيَّةٌ كَلًّا وَلَا إِيْمَانٍ
- ٢٥٧٤ - إِذْ كَانَ مُحْتَمِلًا لِسَبْعِ مَعَانٍ [ب/٥٧]
- ٢٥٧٥ - بِاللَّفْظِ إِذْ يَتَخَاطَبُ الرَّجُلَانِ
- ٢٥٧٦ - مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ مِنْهُمْ بِبَيَانٍ
- ٢٥٧٧ - لِلْعِلْمِ بَلْ لِلظَّنِّ ذِي الرُّجْحَانِ
- ٢٥٧٨ - دُتُّهُ عَلَى مَذْلُولٍ نُطْقٍ لِسَانٍ

٢٥٦٧ - ب: (ذا الإحسان).

- قال الناظم في الصواعق (١/٣٤٢ - ٣٤٧) - تحت فصل بعنوان: «الفصل الرابع عشر في أن التأويل يعود على المقصود من وضع اللغات بالإبطال»: «... والمقصود أن العبد لا يعلم ما في ضمير صاحبه إلا بالألفاظ الدالة على ذلك، فإذا حمل السامع كلام المتكلم على خلاف ما وضع له وخلاف ما يفهم منه عند التخاطب عاد على مقصود اللغات بالإبطال، ولم يحصل مقصود المتكلم ولا مصلحة المخاطب، وكان ذلك أقبح من تعطيل اللسان عن كلامه...».

٢٥٦٨ - يعني: شهادة الشهود سواء في بَيْعٍ أو نكاح أو رؤية أو غيرها...، وقد عقد لهما الفقهاء باباً مستقلاً في كتبهم (انظر: منار السبيل (٢/٤٨١)، المغني (٢/١٢)).

والوصية: «تمليك مضاف إلى ما بعد الموت بطريق التبرع». انظر: فقه السنة للسيد سابق (٣/٤١٤)، منار السبيل (٢/٣٤٢).
الأيمان: جمع يمين، وهو الحَلْفُ والقسم.

٢٥٦٩ - الإقرار: هو الاعتراف بالحق سواء الاعتراف بفعل ما يوجب الحدَّ عليه كالزنا والسرقة والقتل وغيره. انظر: منار السبيل (٢/٥٠٥).

٢٥٧٠ - ف: (إذا لم يتخاطب)، وهو خطأ.

٢٥٧٢ - طع: (بل للضرر) تحريف.

- ٢٥٧٤ - بَلْ لَا يُرَاقُ دَمٌ بِلَفْظِ الْكُفْرِ مِنْ
 ٢٥٧٥ - بَلْ لَا يُبَاحُ الْفَرْجُ بِالْإِذْنِ الَّذِي
 ٢٥٧٦ - أَيْسُوغُ لِلشُّهَدَاءِ جَزْمُهُمْ بِأَنْ
 ٢٥٧٧ - هَذَا وَجُمْلُهُ مَا يُقَالُ بِأَنَّهُ
 ٢٥٧٨ - هَذَا وَمِنْ بُهْتَانِهِمْ أَنَّ اللَّغَا
 ٢٥٧٩ - فَانْظُرْ إِلَى الْأَلْفَافِ فِي جَرَيَانِهَا
 ٢٥٨٠ - أَتُظَنُّهَا تَحْتَاجُ نَقْلًا مُسْنَدًا
 ٢٥٨١ - أَمْ قَدْ جَرَتْ مَجْرَى الصَّرُورِيَّاتِ لَا
 مُتَّكَلِّمٌ بِالظَّنِّ وَالْحُسْبَانِ
 هُوَ شَرْطُ صِحَّتِهِ مِنَ النَّسْوَانِ
 رَضِيَتْ بِلَفْظِ قَابِلٍ لِمَعَانِ
 فِي ذَا فَسَادِ الْعَقْلِ وَالْأَذْيَانِ
 تِ أَتَتْ بِنَقْلِ الْفَرْدِ وَالْوُحْدَانِ
 فِي هَذِهِ الْأَخْبَارِ وَالْقُرْآنِ
 مُتَوَاتِرًا أَوْ نَقْلَ ذِي وَحْدَانِ
 تَحْتَاجُ نَقْلًا وَهِيَ ذَاتُ بَيَانِ

٢٥٧٤ - والمعنى: على قاعدة أهل التأويل الفاسدة لا يحكم بقتل المرتد الذي تلفظ بكلمة الكفر، لأن كلامه لا يفيدنا العلم واليقين بما دلّ عليه من الكفر الذي نطق به.

٢٥٧٦ - «رضيت»: يعني المرأة المخطوبة.

٢٥٧٧ - عقد الناظم في الصواعق (٣٩٩/٢) فصلاً بعنوان: «في أن التأويل يفسد العلوم كلها إن سلط عليها ويرفع الثقة بالكلام ولا يمكن أمة من الأمم أن تعيش عليه».

٢٥٧٨ - يشير الناظم إلى ما قرره الرازي ومن تبعه في كتبهم من أن اللغات أتت بنقل الآحاد.

قال الرازي في الأربعين (٢٥٢/٢): «أما المقدمة الأولى فهي أن التمسك بالدلائل اللفظية موقوف على معرفة اللغات، واللغات منقولة برواية الآحاد لا بالتواتر فإن رواة اللغات جمع معينون من الأدباء كالخليل والأصمعي وغيرهما ولا شك أنهم ما كانوا معصومين ومثل هذه الرواية لا تفيد إلا الظن». وانظر الرد عليهم في: الصواعق (٧٤٢/٢، ٧٤٦، ٧٤٨، ٧٥٣).

وقال الرازي كذلك في تفسيره الكبير (١٥/١): «لا شك أن أكثر اللغات منقول بالآحاد ورواية الواحد إنما تفيد الظن عند اعتبار أحوال الرواة وتصفح أحوالهم بالجرح والتعديل... إلخ».

٢٥٨٢- إِلَّا الْأَقْلَ فَإِنَّهُ يَخْتِاجُ لِلَّهِ قُلُوبَ الصَّحِيحِ وَذَلِكَ ذُو تَبْيَانٍ
 ٢٥٨٣- وَمِنْ الْمَصَائِبِ قَوْلُ قَائِلِهِمْ بِأَنَّ م «اللَّهُ» أَظْهَرَ لَفْظَةً بِلِسَانِ
 ٢٥٨٤- وَخِلَافُهُمْ فِيهِ كَثِيرٌ ظَاهِرٌ عَرَبِيٌّ وَضَعِ ذَاكَ أَمَّ سُورِيَانِي
 ٢٥٨٥- وَكَذَا اخْتِلَافُهُمْ أُمُشْتَقًّا يُرَى أَمَّ جَامِدًا قَوْلَانِ مَشْهُورَانِ

٢٥٨٢ - وخلاصة هذا الرد من المؤلف قاله في الصواعق (٧٤٢/٢) ونصه: «الوجه التاسع والأربعون: قوله: إن العلم بمدلول الأدلة اللفظية موقوف على نقل اللغة كلام ظاهر البطلان، فإن دلالة القرآن والسنة على معانيها من جنس دلالة لغة كل قوم على ما يعرفونه ويعتادونه من تلك اللغة، وهذا لا يخص العرب بل هو أمر ضروري لجميع بني آدم... إلخ كلامه».

٢٥٨٣ - قال الرازي في تفسيره (١٥/١): «اللغات المنقولة إلينا بعضها منقول بالتواتر وبعضها منقول بالآحاد. وطعن بعضهم في كونها متواترة فقال: أشهر الألفاظ وهو قولنا: «الله» قد اختلفوا فيها فقليل: إنها ليست عربية بل هي عبرية، وقيل: إنها اسم علم، وقيل: إنها من الأسماء المشتقة، وذكروا في اشتقاقها وجوهاً عشرة وبقي الأمر في هذه الاختلافات موقوفاً إلى الآن... إلخ».

٢٥٨٥ - انظر تقرير الناظم لهذه الشبهة والرد عليها في الصواعق (٧٤٩/٢) وبعد أن نقل خلافتهم فيه وأنهم احتجوا بهذا على إبطال اللغات قال: «... فتأمل هذا الوهم والإيهام واللبس والتلبيس فإن جميع أهل الأرض علماءهم وجهالهم ومن يعرف الاشتقاق ومن لا يعرفه، وعربهم وعجمهم يعلمون أن «الله» اسم لرب العالمين خالق السماوات والأرض... وهو أظهر عندهم وأعرف وأشهر من كل اسم وضع لكل مسمى، وإن كان الناس متنازعين في اشتقاقه فليس ذلك بنزاع منهم في معناه» ا.هـ بتصرف يسير.

وقد اعتمد الرازي في تفسيره (٨١/١) أن لفظ الجلالة غير مشتق فقال: «المختار عندنا أن هذا اللفظ اسم علم لله تعالى وأنه ليس بمشتق البتة وهو قول الخليل وسيبويه وقول أكثر الأصوليين والفقهاء ويدل عليه وجوه... ثم ذكرها» ا.هـ.

والرازي وقبله السهيلي وشيخه أبو بكر ابن العربي نفوا أن يكون لفظ «الله» =

- ٢٥٨٦ - والأصلُ ماذا؟ فيه خُلفٌ ثابتٌ
 ٢٥٨٧ - هذا وَلَفْظُ «الله» أَظْهَرُ لَفْظَةً
 ٢٥٨٨ - فانْظُرْ بِحَقِّ اللهِ ماذا في الَّذي
 ٢٥٨٩ - هل خَالَفَ الْعُقَلَاءُ أَنَّ اللهَ رَبُّ
 ٢٥٩٠ - مَا فيه إِجْمَالٌ وَلَا هُوَ مُوهِمٌ
 ٢٥٩١ - والخُلفُ في أَحْوَالِ ذاك اللفظ لَا
 ٢٥٩٢ - وَإِذَا هُمُ اخْتَلَفُوا بِلَفْظَةِ «مَكَّة»
- عِنْدَ التُّحَاةِ وَذَلِكَ ذُو الْوَانِ
 نَطَقَ اللِّسَانُ بِهَا مَدَى الْأَرْمَانِ
 قَالُوهُ مِنْ لَبْسٍ وَمِنْ بُهْتَانِ
 م الْعَالَمِينَ مُدْبِرُ الْأَكْوَانِ
 نَقَلَ الْمَجَازِ وَلَا لَهُ وَضْعَانِ
 فِي وَضْعِهِ لَمْ يَخْتَلِفْ رَجُلَانِ
 فِيهِ لَهُمْ قَوْلَانِ مَعْرُوفَانِ

= مشتقاً خوفاً من أن يلزم من ذلك أن تكون له مادة اشتق منه اسمه واسمه تعالى قديم، والقديم لا مادة له فيستحيل الاشتقاق وقد ردَّ عليهم الناظم في بدائع الفوائد (٢٢/١) فقال كلاماً نفيساً ونصه: «ولا ريب إن أريد بهذا الاشتقاق هذا المعنى وأنه مستمد من أصل آخر فهو باطل، ولكن الذين قالوا بالاشتقاق لم يريدوا هذا المعنى ولا أَلَمْ بقلوبهم، وإنما أرادوا أنه دال على صفة له تعالى وهي «الإلهية» كسائر أسمائه الحسنى كالعليم والقدير... إلخ، فإن هذه الأسماء مشتقة من مصادرها بلا ريب وهي قديمة، فما كان جوابكم عن هذه الأسماء فهو جواب القائلين باشتقاق أسماء الله... (إلى أن قال): فالاشتقاق هنا ليس هو اشتقاقاً مادياً وإنما هو اشتقاق تلازم سمي المتضمن - بالكسر - مشتقاً، والمتضمن - بالفتح - مشتقاً منه، ولا محذور في اشتقاق أسماء الله بهذا المعنى» ١. هـ بتصرف.

- ٢٥٨٦ - قول الناظم: «والأصل ماذا» أي أصل لفظ الجلالة (الله) ما هو إذا قيل باشتقاقه؟
 ٢٥٩١ - في الأصل: «وصفه» وأشار إلى هذه النسخة في حاشية ف أيضاً.
 ٢٥٩٢ - مكة: اختلفوا في أصل معناها اللغوي، فبعضهم قال: مشتقة من تمكث العظم: أخرجت مخه، وتسميتها بذلك لأنها كانت تمك من ظلم بها أي تدفُّه وتهلكه.

ومنه قول الراجز:

يا مكة، الفاجر مُكِّي مَكَّا ولا تُمَكِّي مَذْجَجاً وَعَكَّا
 وقيل سميت بذلك لقلة مائها، وذلك أنهم يتمكنون الماء فيها أي يستخرجونه.

- ٢٥٩٣- أَقْبَيْنَهُمْ خُلْفٌ بِأَنْ مُرَادَهُمْ حَرَمُ الْإِلَهِ وَقِبْلَةُ الْبُلْدَانِ فِيهِ لَهُمْ قَوْلَانِ مَذْكُورَانِ [١٧/٥٨]
- ٢٥٩٤- /وَإِذَا هُمْ اخْتَلَفُوا بِلَفْظَةِ «أَحْمَدِ» مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ ذُو الْبُرْهَانِ
- ٢٥٩٥- أَقْبَيْنَهُمْ خُلْفٌ بِأَنْ مُرَادَهُمْ يَا قَوْمُ فَاسْتَخَيُّوا مِنَ الرَّحْمَنِ
- ٢٥٩٦- وَنَظِيرُ هَذَا لَيْسَ يُخَصِّرُ كَثْرَةَ صُ الْوَحْيِ عَنْ عِلْمٍ وَعَنْ إِيْقَانٍ
- ٢٥٩٧- أَيْمِثْلِ ذَا الْهَذْيَانِ قَدْ غَزَلْتُ نُصُو
- ٢٥٩٨- فَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُعَافِي عَبْدُهُ
- ٢٥٩٩- فَلِأَجْلِ ذَا نَبَذُوا الْكِتَابَ وَرَاءَهُمْ
- ٢٦٠٠- وَلِأَجْلِ ذَاكَ غَدَوْا عَلَى الشُّنَنِ الَّتِي
- ٢٦٠١- يَزُمُونَهُمْ بِهَتَاءٍ بِكُلِّ عَظِيمَةٍ حَاشَاهُمْ مِنْ إِفْكِ ذِي بُهْتَانٍ

= وقال بعضهم كالخليل: سميت بذلك لأنها وسط الأرض كالمنخ الذي هو أصل ما في العظم.

انظر: لسان العرب (٤٩٠/١٠)، القاموس ص ١٢٣١، المفردات ص ٧٧٢.

٢٥٩٤- طع: «فidelهم»، مكان «فيه لهم»، وهو تحريف.

- يعني الخلاف في اسم النبي ﷺ «أحمد» هل هو بمعنى اسم المفعول أو اسم الفاعل فقال - رحمه الله - في جلاء الأفهام ص ٩٨: «سمي «محمداً» و«أحمد» لأنه يحمد أكثر مما يحمد غيره وأفضل مما يحمد غيره فالاسمان واقعان على المفعول وهو المختار وذلك أبلغ في مدحه وأتم معنى، ولو أريد به معنى الفاعل لُسِمِيَ «الحماد» وهو كثير الحمد كما سمي «محمداً» وهو المحمود كثيراً... إلخ».

وانظر: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٨٣/١٨).

٢٥٩٨- ف: (العدوان).

٢٦٠١- «بهتاً»: كذا في الأصلين. وفي الأصل فوقه: «كذباً»، وزاد في ب بعد «كذباً»: «بهتاً» فأفسد الوزن.

فصل

في تنزيه أهل الحديث وحَمَلَة (١) الشريعة عن الألقاب القبيحة والشنيعة

- ٢٦٠٢ - فَرَمَوْهُمْ بَغْيًا بِمَا الرَّامِي بِهِ أُولَى لِيَدْفَعَ عَنْهُ فِعْلَ الْجَانِي
٢٦٠٣ - يَزِمِي الْبَرِيءَ بِمَا جَنَّاهُ مُبَاهِتًا وَلِذَاكَ عِنْدَ الْغَرِّ شَتَبَهُانِ
٢٦٠٤ - سَمَّوْهُمْ حَشَوِيَّةً وَنَوَابِتًا وَمُجَسِّمِينَ وَعَابِدِي أَوْثَانٍ
٢٦٠٥ - وَكَذَاكَ أَعْدَاءُ الرَّسُولِ وَصَحْبِهِ وَهُمْ الرَّوَافِضُ أَخْبَثُ الْحَيَوَانِ
٢٦٠٦ - نَصَبُوا الْعَدَاوَةَ لِلصَّحَابَةِ ثُمَّ سَمَّوْا بِالنَّوَاصِبِ شِيعَةَ الرَّحْمَنِ
٢٦٠٧ - وَكَذَا الْمُعْطَلُ شَبَّةُ الرَّحْمَنِ بِالْمَعْدُومِ فَاجْتَمَعَتْ لَهُ الْوُضْفَانِ

(*) من بداية هذا الفصل إلى البيت ٤١٠٨ من تحقيق عبدالله بن عبدالرحمن الهذيل.

(١) ساقطة من ح، ط.

٢٦٠٣ - ظ، د، س: «وكذاك»، تحريف.

الغر: بكسر الغين المعجمة، والغرير هو الشاب الذي لا تجربة له. لسان العرب ١٦/٥ مادة (غرر).

٢٦٠٤ - انظر البيت ٢٣١٥ وما بعده، وكذلك ما تقدم في التعليق على مقدمة المؤلف.

- سبق تفسير النوبات في البيت ٢٣٣٦.

- سبق التعريف بالمجسمة في التعليق على مقدمة المؤلف.

٢٦٠٥ - سبق التعريف بالرافضة في التعليق على مقدمة المؤلف.

٢٦٠٧ - أي وصف التعطيل والتشبيه. وقد آتت المذكر للضرورة. وسيأتي مثله في البيت ٥٥٦٧. وانظر تعليقنا على البيت ٢٢٨ (ص).

- ٢٦٠٨ - وَكَذَلِكَ شَبَّهَ قَوْلُهُ بِكَلَامِنَا حَتَّى نَفَاهُ وَذَانِ تَشْبِيهَانِ
- ٢٦٠٩ - وَكَذَلِكَ شَبَّهَ وَضَفَهُ بِصِفَاتِنَا حَتَّى نَفَاهَا عَنْهُ بِالْبُهْتَانِ
- ٢٦١٠ - وَأَتَى إِلَى وَضَفِ الرَّسُولِ لِرَبِّهِ سَمَّاهُ تَشْبِيهًا فَيَا إِخْوَانِي
- ٢٦١١ - بِاللَّهِ مَنْ أَوْلَى بِهَِذَا الْأِسْمِ مِنْ هَذَا الْخَبِيثِ الْمُخْبِثِ الشَّيْطَانِ
- ٢٦١٢ - إِنْ كَانَ تَشْبِيهًا ثُبُوتُ صِفَاتِهِ سُبْحَانَهُ فَبِكَامِلِ ذِي شَانِ
- ٢٦١٣ - لَكِنَّ نَفْيَ صِفَاتِهِ تَشْبِيهُهُ بِالْجَامِدَاتِ وَكُلِّ ذِي نُقْصَانِ
- ٢٦١٤ - بَلْ بِالَّذِي هُوَ غَيْرُ شَيْءٍ وَهُوَ مَعْدُومٌ وَإِنْ يُفَرَضُ فَنَفْيُ الْأَذْهَانِ
- ٢٦١٥ - فَمَنْ الْمُشَبَّهُ فِي الْحَقِيقَةِ أَنْتُمْ أَمْ مُثَبِّتُ الْأَوْصَافِ لِلرَّحْمَنِ؟



- ٢٦٠٨ - في الأصلين وب: «يشتهان»، ولعل الصواب ما أثبتنا من غيرها (ص).
- ٢٦٠٩ - طت، طه: «نفاه»، وهو خطأ.
- ٢٦١٠ - وهذا من تعديهم على نصوص الكتاب والسنة لضعف حرمتها في قلوبهم، فنسبوها إلى التلبيس والكذب والتشبيه والجبر وأمثال ذلك، والنقول عنهم في ذلك متضاربة، انظر مثلاً: شرح الأصول الخمسة ص ٢٦٨.
- ٢٦١١ - أَخْبَثَ: صار ذا خبث وشرّ، وعلم الناس الخبث، قال أبو عبيد: الخبيث ذو الخبث في نفسه. والمخبث: الذي أصحابه وأعوانه خبثاء. اللسان ١٤٢/٢.
- ٢٦١٢ - طت، طه: «فبأكمل». والمعنى أن إثبات صفات الله سبحانه إن كان تشبيهاً فهو تشبيهه بكامل ذي صفات كاملة، أما نفي الصفات فتشبيهه بالنواقص والمعدومات، فالنافي أضلّ من المثبت على فرض كون المثبت مشبهاً.
- ٢٦١٥ - ط: «بالحقيقة».

فصل

في نُكْتَةٍ بَدِيعَةٍ تُبَيِّنُ مِيرَاثَ الْمَلْقَبِينَ وَالْمَلْقَبِينَ^(١) مِنَ الْمَشْرِكِينَ وَالْمَوْحِدِينَ^(٢)

- ٢٦١٦ - هَذَا وَثَمَّ لَطِيفَةٌ عَجَبٌ سَأُب -
٢٦١٧ - /فَاسْمَعْ فَذَاكَ مُعْطَلٌ وَمُشَبَّهٌ [ب/٥٨]
٢٦١٨ - لَا بُدَّ أَنْ يَرِثَ الرَّسُولَ وَضِدَّهُ
٢٦١٩ - فَالْوَارِثُونَ لَهُ عَلَى مِنْهَاجِهِ
٢٦٢٠ - إِحْدَاهُمَا حَزْبٌ لَهُ وَلِحَزْبِهِ
٢٦٢١ - فَرَمَوْهُ مِنْ أَلْقَابِهِمْ بِعِظَائِمٍ
٢٦٢٢ - فَأَتَى الْأَلَى وَرِثُوهُمْ فَرَمَوْا بِهَا
٢٦٢٣ - هَذَا يُحَقِّقُ إِذْ كُلٌّ مِنْهُمَا
٢٦٢٤ - وَالْآخَرُونَ أُولُو التَّفَاقِ فَأُضْمَرُوا
٢٦٢٥ - وَكَذَا الْمُعْطَلُ مُضْمَرٌ تَغْطِيْلُهُ
٢٦٢٦ - هَذِي مَوَارِثُ الْعِبَادِ تَقَسَّمَتْ
- لَيْهَا لَكُمْ يَا مَعْشَرَ الْإِخْوَانِ
وَاعْقِلْ فَذَاكَ حَقِيقَةُ الْإِنْسَانِ
فِي النَّاسِ طَائِفَتَانِ مُخْتَلِفَانِ
وَالْوَارِثُونَ لِضِدِّهِ فِتْنَانِ
مَا عِنْدَهُمْ فِي ذَاكَ مِنْ كِثْمَانِ
هُمْ أَهْلُهَا لَا خَيْرَ الرَّحْمَنِ
وَرَأَيْتُهُ بِالْبَغْيِ وَالْعُدْوَانِ
فَاسْمَعْ وَعِ يَا مَنْ لَهُ أُذُنَانِ
شَيْئاً وَقَالُوا غَيْرَهُ بِلِسَانِ
قَدْ أَظْهَرَ التَّنْزِيَةَ لِلرَّحْمَنِ
بَيْنَ الطَّوَائِفِ قِسْمَةَ الْمَنَانِ

- (١) كذا ضبط في الأصلين، وهو الصواب، خلافاً لابن عيسى الذي قال: إن الأولى بفتح القاف والثانية بكسرها. انظر: توضيح المقاصد ١١١/٢.
- (٢) ف: «الملحدين»، وكذا في الأصل أيضاً فيما يبدو، والصورة غير واضحة (ص).
- ٢٦١٧ - س: «حقيقة الإيمان».
- ٢٦١٨ - كذا، والأصل: «مختلفتان». ولو قال «تختلفان» لزال الإشكال. (ص).
- ٢٦٢١ - قوله: «بعظائم»، كالسحر والجنون والكهانة والشعر ونحو ذلك.
- الخيرة: اسم من تخير الشيء واختاره، وبمعنى المختار.
- ٢٦٢٣ - فعل أمر من وعى، والوعى: الحفظ والفهم. والهاء عماد للوقوف. لسان العرب ٣٩٦/١٥ - ٣٩٧.

- ٢٦٢٧- هَذَا وَثَمَّ لَطِيفَةٌ أُخْرَى بِهَا
 ٢٦٢٨- تَجِدُ الْمُعْطَلُ لَا عِنَاءً لِمَجْسَمٍ
 ٢٦٢٩- وَاللَّهُ يَضْرِفُ ذَاكَ عَنْ أَهْلِ الْهُدَى
 ٢٦٣٠- هُمْ يَشْتُمُونَ مُذَمَّمًا وَمُحَمَّدٌ
 ٢٦٣١- صَانَ إِلَٰهَهُ مُحَمَّدًا عَنْ شَتْمِهِمْ
 ٢٦٣٢- كَصِيَانَةِ الْأَتْبَاعِ عَنْ شَتْمِ الْمُعْطَلِ
 ٢٦٣٣- وَالسَّبُّ مَرْجِعُهُ عَلَيْهِمْ إِذْ هُمْ
 ٢٦٣٤- وَكَذَا الْمُعْطَلُ يَلْعَنُ اسْمَ مُشَبِّهِهِ
 ٢٦٣٥- هَٰذَا حَسَانٌ عَرَائِسُ زُقَّتْ لَكُمْ
- سُلُوَانٌ مَنْ قَدْ سُبَّ بِالْبُهْتَانِ
 وَمُشَبِّهِ لِلَّهِ بِالْإِنْسَانِ
 كَمُحَمَّدٍ وَمُذَمَّمِ إِسْمَانِ
 عَنْ شَتْمِهِمْ فِي مَعَزِلٍ وَصِيَانِ
 فِي اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى هُمَا صَوْنَانِ
 لِلْمُشَبِّهِ هَكَذَا الْإِزْنَانِ
 أَهْلٌ لِكُلِّ مَذْمَةٍ وَهَوَانِ
 وَاسْمُ الْمُوَحَّدِ فِي حِمَى الرَّحْمَنِ
 وَلَدَى الْمُعْطَلِ هُنَّ غَيْرُ حَسَانِ

٢٦٢٨ - ب: «تجدوا».

٢٦٣٠ - إشارة إلى ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم؟ يشتمون مذمماً ويلعنون مذمماً، وأنا محمد».

أخرجه البخاري في كتاب المناقب - باب ما جاء في أسماء رسول الله ﷺ - رقم (٣٥٣٣).

ومنه قول أم جميل امرأة أبي لهب:

مذمماً عصيناً وأمره أبيننا
 ودينه قليننا

انظر: سيرة ابن هشام ١٠/٢.

٢٦٣١ - ح، د، ط: «صنوان».

٢٦٣٢ - أي أن المعطلة في سبهم ولمزهم لأهل السنة يسمونهم مجسمة مشبهة، ويلعنونهم بهذا الاسم، وهم في الحقيقة ليسوا مجسمة ولا مشبهة فينصرف ذلك السب عنهم إلى من هم مشبهة حقاً الذين جعلوا صفات الله تعالى كصفات المخلوقين.

٢٦٣٣ - في طه: «إليهم».

الهوان: الخزي والذل. اللسان ٤٣٨/١٣.

- ٢٦٣٦ - وَالْعِلْمُ يَدْخُلُ قَلْبَ كُلِّ مُوَقِّعٍ
 ٢٦٣٧ - وَيَرُدُّهُ الْمَحْرُومُ مِنْ خِذْلَانِهِ
 ٢٦٣٨ - يَا فِرْقَةً نَفَتْ الْإِلَاحَ وَقَوْلُهُ
 ٢٦٣٩ - مُوْتُوَا بِغِيظِكُمْ فَرَبِّي عَالِمٌ
 ٢٦٤٠ - فَاللَّهُ نَاصِرُ دِينِهِ وَكِتَابِهِ
 ٢٦٤١ - وَالْحَقُّ رُكْنٌ لَا يَقُومُ لَهُدَّةً
 ٢٦٤٢ (١/٥٩) - /ثُوبُوا إِلَى الرَّحْمَنِ مِنْ تَعْطِيلِكُمْ
 ٢٦٤٣ - مَنْ تَابَ مِنْكُمْ فَالْجَنَانُ مَصِيرُهُ
 مِنْ غَيْرِ بَوَابٍ وَلَا اسْتِئْذَانٍ
 لَا تُشْقِنَا اللَّهُمَّ بِالْجُزْمَانِ
 وَعُلُوُّهُ بِالْجَحْدِ وَالْكُفْرَانِ
 بِسَرَائِرِ مِنْكُمْ وَخُبَثِ جَنَانِ
 وَرَسُولِهِ بِالْعِلْمِ وَالشُّلْطَانِ
 أَحَدٌ وَلَوْ جُمِعَتْ لَهُ الثَّقَلَانِ
 فَالرَّبُّ يَقْبَلُ تَوْبَةَ النَّدْمَانِ
 أَوْ مَاتَ جَهْمِيًّا فِي النَّيْرَانِ

فصل

في بيان اقتضاء التَّجَهُُّمِ والجبرِ والإرجاءِ للخروجِ عن جميعِ دياناتِ الأنبياءِ

- ٢٦٤٤ - وَاسْمَعْ وَعِهِ سِرًّا عَجِيبًا كَانَ مَكْرُومًا مِنْ الْأَقْوَامِ مُنْذُ زَمَانٍ
 ٢٦٤٥ - فَأَدْعُهُ بَعْدَ اللَّتْيَا وَالَّتِي نُصْحًا وَخَوْفَ مَعَرَّةِ الْكِثْمَانِ

٢٦٣٦ - ب: «كل قلب».

٢٦٣٩ - الْجَنَان: القلب، وقد سبق.

٢٦٤١ - الْهَذ: الهدم الشديد. اللسان ٤٣٢/٣، وفي طه: «لهذه»، وهو تصحيف.

٢٦٤٢ - ف: «عن تعطيلكم».

٢٦٤٣ - ف: «فالجنان نصيبه».

«جهمياً»: نسبة إلى الجهم بن صفوان وقد سبقت ترجمته تحت البيت رقم ٤٠.

٢٦٤٥ - اللَّتْيَا وَالَّتِي من أسماء الداهية. لسان العرب ٢٤٠/١٥. ومراد الناظم: أنه كتم ذلك

مدة، ثم لما تبين له مصلحة إذاعته أذاعه نصحاً لعباد الله وخوفاً من عاقبة الكتمان.

المعرة: الإثم، وقيل الجناية. اللسان ٥٥٦/٤.

- ٢٦٤٦ - جِيمٌ وَجِيمٌ ثُمَّ جِيمٌ مَعَهُمَا
 ٢٦٤٧ - فِيهَا لَدَى الْأَقْوَامِ طَلَسْتُمْ مَتَى
 ٢٦٤٨ - فَإِذَا رَأَيْتَ الثُّورَ فِيهِ تَقَارَنَ الـ
 ٢٦٤٩ - دَلَّتْ عَلَى أَنَّ الثُّخُوسَ جَمِيعُهَا
 ٢٦٥٠ - جَبُرَ وَإِزْجَاءٌ وَجِيمٌ تَجَهُمُ
 مَقْرُونَةٌ مَعَ أَحْرَفِ بِوَرَانِ
 تَحْلُلُهُ تَحْلُلُ ذِرْوَةَ الْعِرْقَانِ
 جِيمَاتُ بِالتَّثْلِيثِ شَرِّ قِرَانِ
 سَهُمُ الَّذِي قَدْ فَازَ بِالْخِذْلَانِ
 فَتَأَمَّلِ الْمَجْمُوعَ فِي الْمِيزَانِ

٢٦٤٧ - تقدم تفسير الطلسم في البيت ٤٠٩.

٢٦٤٧ - د: «يحلله يحلل».

٢٦٤٨ - «تقارن»: كذا في الأصلين وظ، ح، ط. وفي ب، د: «مقارن». وفي س: «يقارن».

- الثور: برج من بروج السماء الاثنى عشر. والقِرَان: اجتماع زحل والمشتري خاصة إذا أطلق، فإذا عني قران كوكبين آخرين قيد بذكرهما. انظر مفاتيح العلوم للخوارزمي (تحقيق فان فلوتن): ٢١٠، ٢٣٢، ولعل المقصود هنا بالثور: البليد الذي لا يفهم، وبالقران: اجتماع اعتقاد الإرجاء والجبر والتجهم في قلب واحد. فالبيت فيه تهكم وتورية.

٢٦٤٩ - النحوس: جمع نحس، وهو ضد السعد. اللسان ٢٢٧/٦.

٢٦٥٠ - الجبر هو: نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى، والجبرية أصناف. انظر ما سبق في التعليق على مقدمة المؤلف.

- الإرجاء في اللغة: التأخير، ومنه سميت المرجئة لتأخيرهم العمل عن الإيمان، وهم على أصناف فمنهم الغلاة كالجهمية الذين يجعلون الإيمان مجرد المعرفة، ومنهم من يجعله التصديق في القلب، ومنهم من يجعله مجرد القول باللسان وهم الكرامية، ومنهم من يجعله تصديق القلب وقول اللسان وهم مرجئة الفقهاء. انظر: الملل والنحل ١/١٣٩، مقالات الإسلاميين ١/٢١٣، الفرق بين الفرق ص ٢١١، مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٧/١٩٥، لسان العرب مادة (رجا) ١٤/٣١١.

- طع: «ثم جيم» خطأ. وقد سبق الكلام على الجهمية في التعليق على مقدمة المؤلف وانظر البيت (٤٠).

- ٢٦٥١- فَاخُكُم بِطَالِعِهَا لِمَنْ حَصَلَتْ لَهُ
 ٢٦٥٢- فَأَحْمِلْ عَلَى الْأَقْدَارِ ذَنْبَكَ كُلَّهُ
 ٢٦٥٣- وَافْتَحْ لِنَفْسِكَ بَابَ عُذْرِكَ إِذْ تَرَى الْ
 ٢٦٥٤- فَالْجَبْرِ يُشْهِدُكَ الذُّنُوبَ جَمِيعَهَا
 ٢٦٥٥- لَا فَاعِلٌ أَبَدًا وَلَا هُوَ قَادِرٌ
 ٢٦٥٦- وَالْأَمْرُ وَالنَّهْيُ اللَّذَانِ تَوَجَّهَ
 ٢٦٥٧- وَكَأَمْرِهِ الْأَعْمَى بِنَقْطِ مَصَاحِفِ
 ٢٦٥٨- وَإِذَا اذْتَفَعَتْ دُرُجَةٌ أُخْرَى رَأَيْتَ
 ٢٦٥٩- إِنْ قِيلَ قَدْ خَالَفَتْ أَمْرَ الشَّرْعِ قُلُوبُ
 ٢٦٦٠- وَمُطِيعُ أَمْرِ اللَّهِ مِثْلُ مُطِيعِ مَا
 ٢٦٦١- عَبْدُ الْأَوَامِرِ مِثْلُ عَبْدِ مَشِئَةٍ
- بِخَلَاصِهِ مِنْ رِبْقَةِ الْإِيمَانِ
 حَمَلَ الْجُدُوعَ عَلَى قُوَى الْجُدْرَانِ
 أَفْعَالَ فِعْلِ الْخَالِقِ الدِّيَّانِ
 مِثْلَ اذْتِعَاشِ الشَّيْخِ ذِي الرَّجْفَانِ
 كَالْمَيْتِ أُدْرِجَ دَاخِلَ الْأَكْمَفَانِ
 فَهُمَا كَأَمْرِ الْعَبْدِ بِالطَّيَرَانِ
 أَوْ شَكْلِهَا حَذَرًا مِنَ الْأَلْحَانِ
 تِ الْكُلِّ طَاعَاتٍ بِلَا عِضْيَانِ
 لَكِنْ أَطَعْتُ إِرَادَةَ الرَّحْمَنِ
 يَقْضِي بِهِ وَكِلَاهُمَا عَبْدَانِ
 عِنْدَ الْمُحَقِّقِ لَيْسَ يَفْتَرِقَانِ

- ٢٦٥١ - الربقة: أصلها عروة في حبل، تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها.
 والمراد هنا ما يشد به المسلم نفسه من عرى الإيمان. اللسان ١١٣/١٠.
 ٢٦٥٢ - الجدوع: جمع جذع، وهو ساق النخلة. اللسان ٤٥/٨. والمعنى هنا:
 احمل ذنوبك على الأقدار، كما يُحمل السقف - وهو من جذوع النخل -
 على قوى الجدران. وانظر البيت ١٥٤ وما بعده.
 ٢٦٥٤ - الرجفان: الاضطراب الشديد. اللسان ١١٢/٩. وانظر البيت ٥٣.
 ٢٦٥٧ - سقطت كلمة (الأعمى) من ف. وفي ب: «أعمى».
 ٢٦٥٨ - وذلك أن المراتب عندهم ثلاث، فيقولون: العبد يشهد أولاً طاعة
 ومعصية ثم طاعة بلا معصية، ثم لا طاعة ولا معصية، فأما
 المرتبة الأولى فيجعلونها للعوام، بينما الشهود فيها هو الشهود
 الصحيح. أما المرتبة الثانية فيعنون بها شهود القدر، وأما المرتبة الثالثة
 فهي عين وحدة الوجود، وهي غاية الإلحاد والتعطيل. انظر: الفرقان
 بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ٢٣٧، شفاء العليل ١٩/١.
 ٢٦٥٩ - وانظر طريق الهجرتين: ٨٥.

٢٦٦٢ - فَاَنْظُرْ إِلَى مَا قَادَتِ الْجِيْمُ الَّتِي
 ٢٦٦٣ - وَكَذَلِكَ الْإِزْجَاءُ حِينَ تُقَرُّ بِالْ
 ٢٦٦٤ - فَازِمِ الْمَصَاحِفِ فِي الْحُشُوشِ وَخَرْبِ الْ
 ٢٦٦٥ - وَاقْتُلْ إِذَا مَا اسْطَغَتْ كُلَّ مُوَحِّدٍ
 ٢٦٦٦ - / وَاشْتُمْ جَمِيعَ الْمُرْسَلِينَ وَمَنْ أَتَوْا
 ٢٦٦٧ - وَإِذَا رَأَيْتَ حِجَارَةً فَاسْجُدْ لَهَا
 ٢٦٦٨ - وَأَقِرَّ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ
 ٢٦٦٩ - وَأَقِرَّ أَنَّ رُسُولَهُ حَقًّا أَتَى
 ٢٦٧٠ - فَتَكُونَ حَقًّا مُؤْمِنًا وَجَمِيعُ ذَا
 ٢٦٧١ - هَذَا هُوَ الْإِزْجَاءُ عِنْدَ غُلَاتِهِمْ
 ٢٦٧٢ - فَأَصِفْ إِلَى الْجِيْمَيْنِ جِيْمٌ تَجْهَمُ

لِلْجَبْرِ مِنْ كُفْرٍ وَمِنْ بُهْتَانٍ
 مَغْبُودٍ تُصْبِحُ كَامِلَ الْإِيْمَانِ
 بَيْتَ الْعَتِيقِ وَجَدَّ فِي الْعِضْيَانِ
 وَتَمَسَّحَنُ بِالْقَسِّ وَالصُّلْبَانِ
 مِنْ عِنْدِهِ جَهْرًا بَلَا كِثْمَانٍ [ب/٥٩]
 بَلْ خَرَّ لِلْأَضْنَامِ وَالْأَوْثَانِ
 هُوَ وَخَدَهُ الْبَارِي لِذِي الْأَكْوَانِ
 مِنْ عِنْدِهِ بِالْوَحْيِ وَالْقُرْآنِ
 وَرَزَّ عَلَيْكَ وَلَيْسَ بِالْكَفْرَانِ
 مِنْ كُلِّ جَهْمِيٍّ أَخِي الشَّيْطَانِ
 وَأَنْفِ الصُّفَاتِ وَأَلْقِ بِالْأَرْسَانِ

٢٦٦٢ - ب، ظ، د: «قادك».

- ظ: «أصل الجيم» خطأ.

- ح، طت، طه: «الذي» خطأ.

٢٦٦٤ - الحشوش جمع حش بضم الحاء وفتحها، وهي: الكُنف ومواقع قضاء الحاجة، وأصله من الحش وهو البستان، لأنهم كانوا كثيراً ما يتغوطون في البساتين. اللسان ٢٨٦/٦.

٢٦٦٥ - الْقَسَّ بفتح القاف كَالْقَسَّيسِ هو رئيس النصارى في الدين والعلم. اللسان ١٧٣/٦.

٢٦٦٧ - في ح: «والصلبان».

٢٦٦٨ - طع: «البادي» بالبدال المهملة.

٢٦٧٠ - ح: «ذا كفران».

٢٦٧٢ - ف: «الجهمي»، وهو خطأ.

- الرَّسَن: الحبل الذي يقاد به البعير وغيره، كما سبق. ومراد الناظم: الكناية عن الإيغال في النفي.

- ٢٦٧٣ - قُلْ لَيْسَ فَوْقَ الْعَرْشِ رَبُّ عَالَمٍ بِسَرَائِرِ مَنَّا وَلَا إِغْلَانِ
- ٢٦٧٤ - بَلْ لَيْسَ فَوْقَ الْعَرْشِ دُو سَمْعٍ وَلَا بَصَرٍ وَلَا عَذْلٍ وَلَا إِحْسَانِ
- ٢٦٧٥ - بَلْ لَيْسَ فَوْقَ الْعَرْشِ مَغْبُودٌ سِوَى الْغَدَمِ الَّذِي لَا شَيْءَ فِي الْأَعْيَانِ
- ٢٦٧٦ - بَلْ لَيْسَ فَوْقَ الْعَرْشِ مِنْ مُتَكَلِّمٍ بِأَوْامِرٍ وَزَوَاجِرٍ وَقُرَانِ
- ٢٦٧٧ - كَلَّا وَلَا كَلِمٍ إِلَيْهِ صَاعِدٌ أَبَدًا وَلَا عَمَلٍ لِيْذِي شُكْرَانِ
- ٢٦٧٨ - أَنَّى وَحَظُّ الْعَرْشِ مِنْهُ كَحَظِّ مَا تَحْتَ الثَّرَى عِنْدَ الْحَضِيضِ الدَّانِي
- ٢٦٧٩ - بَلْ نِسْبَةُ الرَّحْمَنِ عِنْدَ فَرِيقِهِمُ لِلْعَرْشِ نِسْبَتُهُ إِلَى الْبُنْيَانِ
- ٢٦٨٠ - فَعَلَيْهِمَا اسْتَوَى جَمِيعاً قُدْرَةً وَكَلَاهُمَا مِنْ ذَاتِهِ خِلْوَانِ
- ٢٦٨١ - هَذَا الَّذِي أَعْطَاهُ جِيْمٌ تَجَهُمٍ حَنُوءاً بِلَا كَيْلٍ وَلَا مِيزَانِ

٢٦٧٥ - ف: «قل ليس». وهذا البيت مقدم فيها على البيتين السابقين.

- انظر في معنى البيت ما سبق تحت البيت ٣٢٧.

٢٦٧٤ - كذا في الأصل وح، ط. وفي غيرها تأخر هذا البيت على ما يليه.

٢٦٧٦ - في (ب) تأخر هذا البيت على ما يليه سهواً من الناسخ، فنبه على ذلك.

٢٦٧٨ - انظر تفسير الثرى والحضيض في البيتين: ٣٢٨، ٢٣٥.

٢٦٧٩ - ف: «إلى العرش» وهو سهو من الناسخ.

- وقد سبق هذا المعنى في البيت ٣٢٨، أي أنهم لا يصفون الأمكنة بقرب أو بُعد منه تعالى، بل هي بالنسبة إليه سواء، فحظ العرش من ربه، كحظ التراب والبنيان.

٢٦٨٠ - أي: العرش والبنيان. وانظر في تأويلهم الاستواء بالاستيلاء البيت ١١١٥ وما بعده، و١٩٢٤ وما بعده.

- خِلْوَانٌ بِكسر الخاء: خاليان. اللسان ١٤/٢٣٩.

٢٦٨١ - ط: «حشوا»، تصحيف. حثا عليه التراب حنوياً: هاله. اللسان ١٤/١٦٤.

- ٢٦٨٢ - تَالَهُ مَا اسْتَجْمَعْنَ عِنْدَ مُعْطَلٍ جِيَمَائَهَا وَلَدَيْهِ مِنْ إِيْمَانٍ
- ٢٦٨٣ - وَالْجَهَنَّمُ أَصْلُهَا جَمِيعاً فَاعْتَدَتْ مَقْسُومَةً فِي النَّاسِ بِالْمِيزَانِ
- ٢٦٨٤ - وَالْوَارِثُونَ لَهُ عَلَى التَّحْقِيقِ هُمْ أَصْحَابُهَا لَا شِيعَةُ الْإِيْمَانِ
- ٢٦٨٥ - لَكِنْ تَقَسَّمَتِ الطَّوَائِفُ قَوْلُهُ ذُو السَّهْمِ وَالسَّهْمَيْنِ وَالسَّهْمَانِ
- ٢٦٨٦ - لَكِنْ نَجَا أَهْلُ الْحَدِيثِ الْمَخْضِ أَذْ بَاعُ الرَّسُولِ وَتَابِعُو الْقُرْآنَ
- ٢٦٨٧ - عَرَفُوا الَّذِي قَدْ قَالَ مَعَ عِلْمٍ بِمَا قَالَ الرَّسُولُ فَهُمْ أَوْلُو الْعِرْفَانِ
- ٢٦٨٨ - وَسَوَاءُهُمْ فِي الْجَهْلِ وَالِدَّعْوَى مَعَ أَلْ كِبَرِ الْعَظِيمِ وَكَثْرَةِ الْهَذْيَانِ
- ٢٦٨٩ - مَدُّو أَيْدِيَ النَّحْوِ الْعُلَى بِتَكْلُفٍ وَتَخْلُفٍ وَتَكْبِيرٍ وَتَوَانٍ
- ٢٦٩٠ - أَثَرَى يَنَالُوهَا وَهَذَا شَأْنُهُمْ حَاشَا الْعُلَى مِنْ ذَا الزُّبُونِ الْقَانِي



٢٦٨٣ - وذلك أنه اجتمع في مذهب الجهم: التعطيل والجبر والإرجاء. ثم تفرقت هذه الضلالات في الفرق، فكان حظ كل فرقة منها بقدر ما ضربت من أسهم فيها. لذلك كان كثير من السلف يطلق اسم الجهمية على كل من نفى الصفات باعتبار المؤسس لتلك الضلالة. انظر: التسعينية لشيخ الإسلام (آخر الفتاوى الكبرى ٣٧٠/٦ - ٣٧٢)، مجموع الفتاوى ٢٢٧/٨.

٢٦٨٥ - س: «تقاسمت». وانظر البيت ١٨٤ وما بعده.

٢٦٨٧ - «الذي قد قال»: أي الجهم.

٢٦٩٠ - «ينالوها»: أصله: ينالونها. حذف النون للضرورة.

الزبون: الغبي. كلمة مولدة. القاموس ١٥٥٢، قصد السبيل للمجبي ٨١/٢.

- ح: «الثاني»، وفي طه: «الغاني».

/ فصل (١)

**في جوابِ الرَّبِّ تبارك وتعالى (٢) يومَ القيامةِ إذا
سألَ المعطلَّ والمُتَّبِعَ (٣) عن قولٍ كلِّ واحدٍ منهما**

- ٢٦٩١ - وَسَلِ الْمُعْطَلُ مَا تَقُولُ إِذَا أَتَى فَيَتَّانِ عِنْدَ اللَّهِ تَخَصُّصًا
٢٦٩٢ - إِحْدَاهُمَا حَكَمَتْ عَلَى مَعْبُودِهَا بِعُقُولِهَا وَبِفِكْرَةِ الْأَذْهَانِ
٢٦٩٣ - سَمَّيْتُهُ مَعْقُولًا وَقَالَتْ إِنَّهُ أَوْلَى مِنَ الْمُنْصُوصِ بِالْبُرْهَانِ
٢٦٩٤ - وَالنَّصُّ قَطْعًا لَا يُفِيدُ فَتَحْنُ أَوْ لَنَا وَفَوَضْنَا لَنَا قَوْلَانِ
٢٦٩٥ - قَالَتْ وَقُلْنَا فِيكَ لَسْتَ بِدَاخِلٍ كَلَّا وَلَسْتَ بِخَارِجِ الْأَكْوَانِ
٢٦٩٦ - وَالْعَرْشُ أَخْلَيْنَاهُ مِنْكَ فَلَسْتَ قُو قَ الْعَرْشِ لَسْتَ بِقَابِلٍ لِمَكَانِ
٢٦٩٧ - وَكَذَلِكَ لَسْتَ بِقَائِلِ الْقُرْآنِ بَلْ قَدْ قَالَهُ بَشَرٌ عَظِيمُ الشَّانِ

(١) كتب في الأصل في أول الصفحة فوق (فصل): «بلغ إلى هنا مقابلة بنسخة الشيخ... عليه».

(٢) ف: «الرب يوم القيامة».

(٣) طت، طه «المشبه»، وهو تصحيف.

٢٦٩١ - في الأصل نقط حرف المضارع من فوق ومن تحت معاً، أي تقول ويقول كلاهما صحيح. وأهمل نقطه في ف. وفي غيرهما: «تقول» فقط.

٢٦٩٣ - أي أن الأدلة العقلية عند المعطلة مقدمة على النقل، فهي العمدة عندهم ولها الحكم القاطع والدلالة الصحيحة، أما الأدلة النقلية فهي ظواهر مظنونة يطررها الاحتمال، فلا تقدم على العقل بحال، كما سبق.

٢٦٩٤ - وعلى هذين القولين اعتماد أهل الكلام تجاه نصوص الصفات كما قال عنهم شيخ الإسلام ابن تيمية: (غاية ما ينتهي إليه هؤلاء المعارضون لكلام الله ورسوله بأرائهم من المشهورين بالإسلام هو التأويل أو التفويض) درء التعارض ٢٠١/١. وانظر ما سبق في البيت ٢١٨٠.

٢٦٩٥ - «كلاً»: كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «فيها».

- انظر البيت (٣٢٤) وما بعده.

٢٦٩٨ - وَنَسَبْتُهُ حَقًّا إِلَيْكَ بِنِسْبَةِ اللَّهِ شَرِيفٍ تَعْظِيمًا لِّذَا الْقُرْآنِ
 ٢٦٩٩ - وَكَذَلِكَ قُلْنَا لَسْتَ تَنْزِلُ فِي الدُّجَى إِنَّ التُّزُولَ صِفَاتُ ذِي الْجُثْمَانِ
 ٢٧٠٠ - وَكَذَلِكَ قُلْنَا لَسْتَ ذَا وَجْهِ وَلَا سَمْعٍ وَلَا بَصَرٍ فَكَيْفَ يَدَانِ؟
 ٢٧٠١ - وَكَذَلِكَ قُلْنَا لَا تُرَى فِي هَذِهِ الدُّ نِيًّا وَلَا يَوْمَ الْمَعَادِ الثَّانِي

٢٦٩٨ - كذا في الأصلين وفي غيرهما: «لذي القرآن».

- أي أن نسبة القرآن عندهم لله تعالى ليست نسبة صفة لموصوف، بل القرآن عندهم مخلوق، ونسبته إلى الله تعالى كنسبة البيت والناقة ونحو ذلك للتعظيم والتشريف. انظر ما سبق في البيت ٧٤٥.

٢٦٩٩ - انظر: أساس التقديس، ص ٨٧ - ٨٩، الاقتصاد، ص ٣٩ - ٤١، الإرشاد، ص ١٥٠ - ١٥١. وانظر البيتين ٤٤٨ و ١٢١٠ وما بعدهما.

٢٧٠٠ - في طع: «قلت ألت».

- انظر في نفي الوجه: شرح الأصول الخمسة ص ٢٢٧، التمهيد للباقلاني ص ٢٨٦، أساس التقديس ص ٩١ - ٩٥، مقالات الإسلاميين ١/٢٦٥، الإرشاد ص ١٤٦، أصول الدين للبغداد ص ١٠٩ - ١١٠.

- نفي السمع والبصر عن الله تعالى من مذهب المعتزلة ومن وافقهم تبعاً لنفيهم الصفات عن الله تعالى. مع أنهم قد يطلقون على الله تعالى أنه سميع بصير، لكن يقولون سميع بلا سمع، وبصير بلا بصر، وهكذا. فهي ليست معاني قائمة بذاته تعالى، ولكن مرجعها إلى كونه حياً لا آفة به، ونحو ذلك. انظر: شرح الأصول الخمسة ص ١٧٤، الملل والنحل ١/٤٥، الإرشاد ص ٨٦ - ٨٩، الاقتصاد ص ٧١ - ٧٣، أصول الدين للبغداد ص ٩٦ - ١٠٢، المواقف ص ٢٩٢ - ٢٩٣.

- انظر في نفي اليد: أساس التقديس ص ٩٧ - ١٠٢، ١٠٣ - ١٠٤، الإرشاد ص ١٤٦، شرح الأصول الخمسة ص ٢٢٨، مقالات الإسلاميين ١/٢٩٠، أصول الدين للبغداد ص ١١٠ - ١١٢. وانظر البيت ٤٣.

٢٧٠١ - نفي الرؤية هو مذهب الجهمية والمعتزلة ومن وافقهم، وذلك مبني على أصلهم في نفي الجهة. انظر: البيت ١٢٧٤ وما بعده.

- ٢٧٠٢ - وَكَذَٰكَ قُلْنَا مَا لِفَعْلِكَ حِكْمَةٌ
 ٢٧٠٣ - مَائِمٌ غَيْرُ مَشِيئَةٍ قَدْ رَجَحَتْ
 ٢٧٠٤ - لَكِنَّ مَنَّا مَنْ يَقُولُ بِحِكْمَةٍ
 ٢٧٠٥ - هَٰذَا وَقُلْنَا مَا افْتَضَّ عَنْهُ عَقُولُنَا
 ٢٧٠٦ - قَالُوا لَنَا لَا تَأْخُذُوا بِظَوَاهِرِ الْأَ
 ٢٧٠٧ - بَلْ فَكِّرُوا بِعُقُولِكُمْ إِنْ شِئْتُمْ
 ٢٧٠٨ - فَلِإِجْلِ هَٰذَا لَمْ نُحْكَمْ لَفْظَ آ
 مِنْ أَجْلِهَا خَصَّصْتُهُ بِزَمَانٍ
 مَثَلًا عَلَى مِثْلِ بِلَا رُجْحَانٍ
 لَيْسَتْ بِوَصْفٍ قَامَ بِالرَّحْمَنِ
 وَعُقُولُ أَشْيَاخٍ ذَوِي عِرْفَانٍ
 وَخَيِّينَ تَنْسَلِخُوا مِنَ الْإِيمَانِ
 أَوْ فَاقْبَلُوا آرَاءَ عَقْلِ فَلَانٍ
 ثَارٍ وَلَا خَبِيرٍ وَلَا قُرْآنٍ

٢٧٠٢ - يذهب الجبرية من الجهمية والأشاعرة إلى أن أفعال الله تعالى لا تعلل بالأغراض والغايات، بل إنه سبحانه يفعل بمحض الإرادة والمشية، وأن أفعاله لا تتوقف على الحكم. انظر: نهاية الإقدام للشهرستاني ص ٣٩٧، الأربعين للرازي ١/٣٥٠، غاية المرام للآمدي ص ٢٢٤، المواقف للإيجي ص ٣٣١ - ٣٣٢، قضية الخير والشر للجليند ص ١٩٠ وما بعدها. وانظر ما سبق في التعليق على البيت ٥٩ وما بعده.

٢٧٠٤ - إشارة إلى مذهب المعتزلة، حيث إنهم يثبتون الحكمة، لا على أنها صفة لله تعالى، بل هي عندهم - مخلوقة منفصلة عنه، ومرجعها إلى الإحسان إلى الخلق ومراعاة مصالحهم ونحو ذلك. انظر: المغني في أبواب التوحيد والعدل للقاضي عبد الجبار ٦/٤٨، ١١/٩١.
 ٢٧٠٥ - س: «العرفان».

٢٧٠٦ - وذلك أن مقتضى ظواهر النصوص - عندهم - التجسيم والتشبيه وغير ذلك مما هو تنقص في حق الباري عز وجل؛ لذلك صرح بعضهم بأن التمسك في أصول الدين بمجرد ظواهر الكتاب والسنة من غير عرضها على البراهين العقلية يعدّ من أصول الكفر. انظر: شرح أم البراهين للسنوسي ص ٢١٧. وانظر ما سبق في فصل «في بيان هدمهم لقواعد الإسلام والإيمان بعزلهم نصوص السنة والقرآن» (البيت ٢٣٨٩ وما بعده).

٢٧٠٩ - إِذْ كُلُّ تِلْكَ أَدِلَّةٌ لَفْظِيَّةٌ مَعْرُوءَةٌ عَنْ مُقْتَضَى الْبُزْهَانِ



[فصل^(١)]

- ٢٧١٠ - وَالْآخِرُونَ أَتَوْا بِمَا قَدْ قَالَه
٢٧١١ - قَالُوا تَلَقَّيْنَا عَقِيدَتَنَا عَنِ الْ
٢٧١٢ - فَالْحُكْمُ مَا حَكَمَ بِهِ لَا رَأْيُ أَهْ
٢٧١٣ - آرَأَوْهُمْ أَحْدَاثُ هَذَا الدِّينِ نَا
٢٧١٤ - آرَأَوْهُمْ رِيحُ الْمَقَاعِدِ أَيْنَ تَدْ
٢٧١٥ - / قَالُوا وَأَنْتَ رَقِيبُنَا وَشَهِيدُنَا
٢٧١٦ - إِنَّا أَبَيْنَا أَنْ نَدِينَ بِبِدْعَةٍ
٢٧١٧ - لَكِنْ بِمَا قَدْ قُلْتَهُ أَوْ قَالَه
٢٧١٨ - وَلِذَاكَ فَارْقَنَاهُمْ حِينَ اخْتِيَا
٢٧١٩ - كَيْلًا نَصِيرَ مَصِيرَهُمْ فِي يَوْمِنَا
مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا كِثْمَانٍ
وَوَحْيَيْنِ بِالْأَخْبَارِ وَالْقُرْآنِ
لِالاخْتِلَافِ وَظَنُّ ذِي الْحُسْبَانِ
قِضَةً لِأُضْلِ طَهَارَةِ الْإِيمَانِ
كَالرَّيْحِ مِنْ رَوْحٍ وَمِنْ رِيحَانٍ
مِنْ فَوْقِ عَرْشِكَ يَا عَظِيمَ الشَّانِ [ب/١٠٠]
وَضَلَالَةٍ أَوْ إِفْكَ ذِي بُهْتَانٍ
مَنْ قَدْ أَتَانَا عَنْكَ بِالْفُرْقَانِ
جِ النَّاسِ لِلْأَنْصَارِ وَالْأَعْوَانِ
هَذَا وَنَطْمَعُ مِنْكَ بِالْغُفْرَانِ

٢٧٠٩ - «كل» ساقطة من ب.

(١) لم ترد هنا كلمة «فصل» في الأصلين، فعمل المؤلف حذفه أخيراً.

٢٧١٠ - يريد بالآخرين: المثبتين. وفي طه: «والآخرين».

٢٧١٣ - أي أن آراء أهل الاختلاف أحداث تنقض طهارة الإيمان، كما أن الحدث ينقض الوضوء.

٢٧١٤ - الرُّوح - بفتح الراء -: برد نسيم الريح، والريحان: نبت طيب الرائحة، أو كل نبت كذلك. انظر: اللسان ٤٥٨/٢ - ٤٥٩، القاموس ص ٢٨٢، المفردات للراغب ص ٣٦٩ - ٣٧١، مادة (روح).

٢٧١٥ - ب: «شاهدنا ورقينا».

٢٧١٨ - كذا في الأصلين وظ، د، وهو الصواب. وفي غيرها «وكذاك».

- ٢٧٢٠ - فَمَنْ الَّذِي مَنَّا أَحَقُّ بِأَمْنِهِ
 ٢٧٢١ - لَا بُدَّ أَنْ نَلْقَاهُ نَحْنُ وَأَنْتُمْ
 ٢٧٢٢ - وَهُنَاكَ يَسْأَلُنَا جَمِيعاً رَبُّنَا
 ٢٧٢٣ - فَنَقُولُ قُلْتَ كَذَا وَقَالَ نَبِيُّنَا
 ٢٧٢٤ - فافْعَلْ بِنَا مَا أَنْتَ أَهْلٌ بَعْدَ ذَا
 ٢٧٢٥ - أَفْتَقِدِرُونَ عَلَى جَوَابٍ مِثْلِ ذَا
 ٢٧٢٦ - مَا فِيهِ قَالَ اللَّهُ قَالَ رَسُولُهُ
 ٢٧٢٧ - وَهُوَ الَّذِي أَدَّتْ إِلَيْهِ عُقُولُنَا
 ٢٧٢٨ - إِنْ كَانَ ذَلِكُمْ الْجَوَابُ مُحَلَّصاً
 ٢٧٢٩ - تَاللَّهِ مَا بَعْدَ الْبَيَانِ لِمُنْصِفٍ
- فَاخْتَرْنَا لِنَفْسِكَ يَا أَخَا الْعِرْفَانِ
 فِي مَوْقِفِ الْعَرْضِ الْعَظِيمِ الشَّانِ
 وَلَدَيْهِ قَطْعاً نَحْنُ مُخْتَصِمَانِ
 أَيْضاً كَذَا فإِمَامُنَا الْوَحْيَانِ
 نَحْنُ الْعَبِيدُ وَأَنْتَ ذُو الْإِحْسَانِ
 أَمْ تَعْدِلُونَ إِلَى جَوَابٍ ثَانٍ
 بَلْ فِيهِ قُلْنَا مِثْلَ قَوْلِ فَلَانِ
 لَمَّا وَزَّنا الْوَحْيَ بِالْمِيزَانِ
 فَاْمَضُوا عَلَيْهِ يَا ذَوِي الْعِرْفَانِ
 إِلَّا الْعِنَاذُ وَمَرْكَبُ الْخِذْلَانِ



فصل

في تحميل أهل الإثبات للمعطلين شهادة تؤدّي عند ربّ العالمين

- ٢٧٣٠ - يَا أَيُّهَا الْبَاغِي عَلَى أَتْبَاعِهِ
 ٢٧٣١ - قَدْ حَمَلُوكَ شَهَادَةً فَاشْهَدْ بِهَا
- بِالظُّلْمِ وَالْبُهْتَانِ وَالْعُدْوَانِ
 إِنْ كُنْتَ مَقْبُولاً لَدَى الرَّحْمَنِ

- ٢٧٢٠ - ب، س: «يا أخي العرفان» خطأ.
 ٢٧٢٤ - في د كتب الناسخ مكان عجز البيت: «أم تعدلون إلى جواب ثاني»، وهو عجز البيت التالي الذي أسقطه.
 ٢٧٢٥ - ب: «أو تعدلون».
 ٢٧٢٩ - ب: «بعد الزمان» وهو خطأ.
 ٢٧٣٠ - أتباعه: أتباع الرسول.

- ٢٧٣٢ - وَأَشْهَدُ عَلَيْهِمْ إِنْ سُئِلْتَ بِأَنَّهُمْ
 ٢٧٣٣ - فَوْقَ السَّمَوَاتِ الْعُلَى حَقًّا عَلَى الْ
 ٢٧٣٤ - وَالْأَمْرِ يَنْزِلُ مِنْهُ ثُمَّ يِيسِرُ فِي الْ
 ٢٧٣٥ - وَإِلَيْهِ يَصْعَدُ مَا يَشَاءُ بِأَمْرِهِ
 ٢٧٣٦ - وَإِلَيْهِ قَدْ صَعِدَ الرَّسُولُ وَقَبْلَهُ
 ٢٧٣٧ - وَكَذَلِكَ الْأُمَلَاكُ تَصْعَدُ دَائِمًا
 قَالُوا إِلَهُ الْعَرْشِ وَالْأَكْوَانِ
 عَرْشِ اسْتَوَى سُبْحَانَ ذِي السُّلْطَانِ
 أَقْطَارِ سُبْحَانَ الْعَظِيمِ الشَّانِ
 مِنْ طَيِّبَاتِ الْقَوْلِ وَالشُّكْرَانِ
 عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كَاسِرُ الصُّلْبَانِ
 مِنْ هَهُنَا حَقًّا إِلَى الدِّيَانِ

٢٧٣٣ - كما في قوله سبحانه: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل: ٥٠] وقوله: ﴿وَهُوَ
 أَقْأَاهُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨ و ٦١]، وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ
 اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. وأدلة علو الله تعالى على خلقه كثيرة ومتنوعة ذكر الناظم
 هنا طرفاً منها، وقد استوفاهما من قبل. انظر: البيت ١١١٣ وما بعده.

٢٧٣٤ - كما في قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ
 كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥] وقوله سبحانه: ﴿اللَّهُ الَّذِي
 خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ [الطلاق: ١٢].
 ٢٧٣٥ - كما في قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾
 [فاطر: ١٠] وانظر: الأبيات ٣٥٩، ١١٨٩، ١٦٦٨.

٢٧٣٦ - كما في قصة المعراج. وقد سبق ذكرها. انظر: البيت ٣٦٢ والبيت ١١٩٧.
 - كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾
 [آل عمران: ٥٥] وانظر: ما سبق في البيتين: ٣٦٣، ١٢٠٠.

- قوله (كاسر الصلبان): إشارة إلى ما في الصحيحين وغيرهما من حديث
 أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «والذي نفسي بيده ليوشكن أن
 ينزل فيكم ابن مريم حكماً عدلاً، فيكسر الصليب..» الحديث. وقد سبق
 تخريجه تحت البيت ٣٦٣.

٢٧٣٧ - ط، طه: «على الديان» وهو خطأ.
 - كما في قوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ
 أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤]، وقد فصل الناظم القول فيها في البيت ١١٥٩
 وما بعده. وانظر البيت ٣٦٠.

- ٢٧٣٨ - وَكَذَلِكَ رُوحُ الْعَبْدِ بَعْدَ مَمَاتِهَا تَرْقَى إِلَيْهِ وَهُوَ ذُو إِيْمَانٍ
- ٢٧٣٩ - /وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ مُتَكَلِّمٌ بِالْوَحْيِ وَالْقُرْآنِ [١/١١]
- ٢٧٤٠ - سَمِعَ الْأَمِينُ كَلَامَهُ مِنْهُ وَأَذَّ
- ٢٧٤١ - هُوَ قَوْلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ حَقِيقَةً لَفْظاً وَمَعْنَى لَيْسَ يَفْتَرِقَانِ
- ٢٧٤٢ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ قَدْ كَلَّمَ الْمَوْلُودَ مِنْ عِمْرَانَ
- ٢٧٤٣ - سَمِعَ ابْنُ عِمْرَانَ الرَّسُولَ كَلَامَهُ مِنْهُ إِلَيْهِ مَسْمَعُ الْأَذَانِ
- ٢٧٤٤ - [وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوا بَأَنَّ مِ اللَّهِ نَادَاهُ بِلَا كِثْمَانِ

- ٢٧٣٨ - انظر: البيتين ٣٦٤، ١٢٠١ وما بعده.
- ٢٧٤٠ - هو جبريل عليه السلام كما قال تعالى عنه: ﴿مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٌ﴾ [التكوير: ٢١].
- ٢٧٤١ - أي أن القرآن لفظه ومعناه من عند الله تعالى، خلافاً للقائلين بأن معناه من عند الله تعالى، أما لفظه فقد أحلّته جبريل أو محمد ﷺ. انظر: ما سبق في البيت ٥٦١ وما بعده. وقد تكلم الناظم بالتفصيل على هذه المسألة.
- ٢٧٤٢ - كما في قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤]، وانظر: البيت ٤١٨.
- ٢٧٤٣ - هذا البيت في ب بعد البيت ٢٧٤٦.
- ٢٧٤٤ - الأبيات الثلاثة التي وضعت بين الحاصرتين لم ترد في الأصلين. وقد أثبتتها بعضهم في حاشية ف، والبيت الأول منها ساقط من ح.
- «بأن الله» ساقط من ب. وفي النسخ كلها (غير الأصلين وح) وطم:
- «ناداه وناجاه» وذلك مخلّ بالوزن، فحذف في طه: «ناجاه»، وفي طع: «ناداه».
- قوله: «ناداه»: كما في قوله تعالى: ﴿وَنَدَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ [مريم: ٥٢]، وانظر: ما سبق في الأبيات ٤٢٢، ٦٧٦، ٢٢٥٨.

- ٢٧٤٥ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوا بَأْسًا م اللَّهُ نَادَى قَبْلَهُ الْأَبْوَانِ
- ٢٧٤٦ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوا بَأْسًا م اللَّهُ يَسْمَعُ صَوْتَهُ الثَّقَلَانِ
- ٢٧٤٧ - وَاللَّهُ قَالَ بِنَفْسِهِ لِرَسُولِهِ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْعَظِيمُ السَّانِ
- ٢٧٤٨ - وَاللَّهُ قَالَ بِنَفْسِهِ لِرَسُولِهِ اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ ذِي الطُّغْيَانِ
- ٢٧٤٩ - وَاللَّهُ قَالَ بِنَفْسِهِ حَمَّ مَعَ طَهَ وَمَعَ يَسَّ قَوْلَ بَيَّانِ
- ٢٧٥٠ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ وَصَفُوا إِلَّا هَ بِكُلِّ مَا قَدْ جَاءَ فِي الْقُرْآنِ
- ٢٧٥١ - وَبِكُلِّ مَا قَالَ الرَّسُولُ حَقِيقَةً مِنْ غَيْرِ تَحْرِيفٍ وَلَا عُذْوَانِ
- ٢٧٥٢ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّ قَوْلَ نَبِيِّهِمْ وَكَلَامَ رَبِّ الْعَرْشِ ذَا التَّبْيَانِ

٢٧٤٥ - كما في قوله تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُمَا رَهْمًا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكُمَا الشَّجَرَةَ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: ٢٢]، والظاهر أن المراد أن الله سبحانه هو الذي نادى آدم وحواء كما في الآية، فيكون «الأبوان» مفعولاً به في محل النصب، على لغة من يلزم المثنى الألف دائماً، وقد مرّت أمثلته في كلام الناظم. انظر: البيت ٢٠٩٩. وقال الناظم في موضع آخر (٢٢٥٨):

نادى الكلیم بنفسه وكذلك قد سمع النداء في الجنة الأبوان
وهنا لا إشكال (ص). هذا البيت في (س) بعد البيت الذي يليه.

٢٧٤٦ - كما في قوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي...﴾ الآية [الأنعام: ١٣٠]، وفي حديث جابر عن عبدالله بن أنيس المشهور الذي سبق تخريجه تحت البيت ٤٤٢، وانظر: البيتين ٦٧٩، ٢٢٥٩.

٢٧٤٧ - هذا البيت سقط من (د) بسبب انتقال النظر.

- فيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [النمل: ٩]، وقوله: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص: ٣٠].

٢٧٤٨ - إشارة إلى قوله تعالى: ﴿اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ [طه: ٢٤]، [النازعات: ١٧].

٢٧٥٣ - نَصُّ يُفِيدُ لَدَيْهِمْ عِلْمَ الْيَقِينِ
 ٢٧٥٤ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَدْ قَابَلُوا اللَّهَ
 ٢٧٥٥ - إِنَّ الْمُعْطَلَ وَالْمُمَثِّلَ مَا هُمَا
 ٢٧٥٦ - ذَا عَابِدُ الْمَعْدُومِ لَا سُبْحَانَهُ
 ٢٧٥٧ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَدْ أَثْبَتُوا اللَّهَ
 ٢٧٥٨ - وَكَذَلِكَ الْأَحْكَامُ أَحْكَامُ الصِّفَا
 ٢٧٥٩ - قَالُوا عَلَيْهِمْ وَهُوَ ذُو عِلْمٍ وَيَعْلَمُ
 ٢٧٦٠ - وَكَذَا بَصِيرٌ وَهُوَ ذُو بَصَرٍ وَيُبْصِرُ
 مِنْ إِفَادَةِ الْمَعْلُومِ بِالْبُرْهَانِ
 غَطِيلَ وَالتَّمَثِيلَ بِالتَّكْرَارِ
 مُتَيَقِّنِينَ عِبَادَةَ الرَّحْمَنِ
 أَبَدًا وَهَذَا عَابِدُ الْأَوْثَانِ
 أَشْمَاءَ وَالْأَوْصَافَ لِلدِّيَّانِ
 تِ وَهَذِهِ الْأَرْكَانُ لِلْإِيمَانِ
 لَمْ غَايَةَ الْإِشْرَارِ وَالْإِعْلَانِ
 صِرُّ كُلِّ مَرْئِيٍّ وَذِي الْأَلْوَانِ

٢٧٥٣ - أي أن نصوص الكتاب والسنة تفيد العلم اليقيني خلافاً لأهل الأهواء،
 الذين يرونها دلائل ظنية يطرقها الاحتمال فيصرفونها عن معانيها بأدنى
 صارف. وقد سبق هذا المعنى مراراً.

٢٧٥٥ - في ح: «مستيقنين».

٢٧٥٦ - «عابد المعدوم»: هو المعطل.

- «عابد الأوثان»: هو الممثل.

٢٧٥٨ - أي أن أركان الإيمان بأسماء الله تعالى ثلاثة:
 الأول: الإيمان بالاسم.

الثاني: الإيمان بما دلّ عليه من معنى، فله دلالة على الذات والصفة التي اشتق
 منها بالمطابقة. وعلى إحداهما بالتضمن، وعلى صفات أخرى بالالتزام.

الثالث: الإيمان بما يتعلق به من الآثار، سواء كانت كونية تتعلق بالخلق،
 أو إيمانية تتعلق بالقلب. وهذه الآثار يعبر عنها بالحكم، وله تجاهها
 إطلاقان كما سيذكره الناظم قريباً. انظر: مفتاح دار السعادة ٩٠/٢،
 الكواشف الجلية عن معاني الواسطية للسلمان ص ٤٢٤ - ٤٢٥، التنبيهات
 السننية على العقيدة الواسطية للرشيد ص ٢٠، القواعد الكلية للأسماء
 والصفات عند السلف للبريكان ص ٧٤.

٢٧٦٠ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «ذي الأكوان».

- ٢٧٦١ - وَكَذَا سَمِيعٌ وَهُوَ ذُو سَمْعٍ وَيَسْمَعُ - مَعَ كُلِّ مَسْمُوعٍ مِنَ الْأَكْوَانِ
 ٢٧٦٢ - مُتَكَلِّمٌ وَلَهُ كَلَامٌ وَصَفُهُ - وَيُكَلِّمُ الْمَخْصُوصَ بِالرِّضْوَانِ
 ٢٧٦٣ - وَهُوَ الْقَوِيُّ بِقُوَّةٍ هِيَ وَصَفُهُ - وَعَلَيْكَ يَفْقِدُ يَا أَخَا السُّلْطَانِ
 ٢٧٦٤ - وَهُوَ الْمُرِيدُ لَهُ الْإِزَادَةُ هَكَذَا - أَبْدَأُ يُرِيدُ صَنَائِعَ الْإِحْسَانِ
 ٢٧٦٥ - وَالْوَصْفُ مَعْنَى قَامَ بِالْمَوْصُوفِ وَالْ - أَشْمَاءُ أَغْلَامٌ لَهُ بِوِزَانِ
 ٢٧٦٦ - أَشْمَاؤُهُ ذَلِكَ عَلَى أَوْصَافِهِ - مُشْتَقَّةٌ مِنْهَا اشْتِقَاقٌ مَعَانِ
 ٢٧٦٧ - /وَصِفَائِهِ ذَلِكَ عَلَى أَشْمَائِهِ - وَالْفِعْلُ مُزْتَبِطٌ بِهِ الْأُمْرَانِ ^[٢٧٦١ ب]
 ٢٧٦٨ - وَالْحُكْمُ نِسْبَتُهَا إِلَى مُتَعَلِّقَا - تِ تَقْتَضِي آثَارَهَا بِبَيَانِ
 ٢٧٦٩ - وَلَرَبَّمَا يُعْنَى بِهِ الْإِخْبَارُ عَنْ - آثَارَهَا يُعْنَى بِهِ أُمْرَانِ

- ٢٧٦١ - هذا البيت ساقط من ب ومن طبعة العمير ص ٢١٠ أيضاً (ص).
 ٢٧٦٢ - لا يقصد الناظم أن (المتكلم) من الأسماء الحسنى لأن الشأن في الأسماء
 والصفات التوقيف، وقد جاء الدليل على دخوله في الأوصاف دون
 الأسماء، وباب الأوصاف أوسع من باب الأسماء، فلذلك يكون مراد
 الناظم به الوصفية على أكمل ما تكون. انظر كلامه في هذا المعنى في
 بدائع الفوائد ١/١٤٦.
 ٢٧٦٣ - في طه: «ومليك يقدر» وهو تحريف وكذا في طبعة العمير، ثم تكرر هذا
 البيت فيها (ص).
 ٢٧٦٤ - يقال في (المريد) ما قيل في المتكلم.
 - في س: «صنائع الإنسان»، تحريف.
 ٢٧٦٥ - كذا في الأصلين وفي د. وفي غيرها: «قائم بالذات».
 ٢٧٦٦ - أي أن أفعاله سبحانه صادرة عن أسمائه وصفاته، ففعاله سبحانه عن كماله.
 انظر: بدائع الفوائد ١/١٤٧. وهذا البيت ساقط من س.
 ٢٧٦٩ - أي أن الحكم له معنيان:

الأول: تعلق الصفة بمتعلقها بحيث تؤثر فيه حال تعلقها به، فالمعلومات
 مثلاً متعلق صفة العلم. فنسبة العلم إلى المعلومات بحيث تكون معلومة =

- ٢٧٧٠ - والفِعْلُ إِعْطَاءُ الْإِرَادَةِ حُكْمَهَا
 ٢٧٧١ - فَإِذَا انْتَفَتْ أَوْصَافُهُ شُبْحَانُهُ
 ٢٧٧٢ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوا بِهِ
 ٢٧٧٣ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ بُرَاءٌ مِنْ
 ٢٧٧٤ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ يَتَأَوَّلُونَ
 ٢٧٧٥ - هُمْ فِي الْحَقِيقَةِ أَهْلُ تَأْوِيلِ الَّذِي
 ٢٧٧٦ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّ تَأْوِيلَاتِهِمْ
 ٢٧٧٧ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ حَمَلُوا النُّصُ
 ٢٧٧٨ - إِلَّا إِذَا مَا اضْطَرَّهْمُ لِمَجَازِهَا الـ
 ٢٧٧٩ - فَهُنَاكَ عِصْمَتُهَا إِبَاحَتُهُ بِغَيْرِ
- مَعَ قُدْرَةِ الْفَعَالِ وَالْإِمْكَانِ
 فَجَمِيعُ هَذَا بَيِّنُ الْبُطْلَانِ
 إِذَا كُلُّهُ جَهْرًا بِلَا كِثْمَانِ
 تَأْوِيلِ كُلِّ مُحَرِّفٍ شَيْطَانِ
 نَ حَقِيقَةُ التَّأْوِيلِ فِي الْقُرْآنِ
 يُغْنِي بِهِ لَا قَائِلُ الْهَذْيَانِ
 صَرَفٌ عَنِ الْمَرْجُوحِ لِلرُّجْحَانِ
 صَ عَلَى الْحَقِيقَةِ لَا الْمَجَازِ الثَّانِي
 مُضْطَرٌّ مِنْ حِسٍّ وَمِنْ بُرْهَانِ
 رِ تَجَانُفٍ لِلْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ

= بالفعل بذلك العلم يسمى حكماً، وهكذا السمع والبصر والقدرة وغيرها.

الثاني: الإخبار عن آثار الصفة. انظر: شرح النونية للهراس ٤٢٢/١،
 القواعد الكلية للأسماء والصفات ص ٩٤.

- ٢٧٧٠ - أي أن الفعل هو تعلق الإرادة بالمراد، مع شرط في الفاعل وهو
 القدرة، وشرط في المفعول وهو الإمكان. انظر: شرح الهراس ٤٢٢/١.
 ٢٧٧٥ - «قائل الهذيان» كذا في جميع النسخ. وعطفه على «أهل» يقتضي أن يكون
 جمعاً، إلا أن يكون معطوفاً على «الذي» فيجز (ص).

- ٢٧٧٦ - يعني أن أهل السنة يتأولون التأويل الحق الذي دل عليه الكتاب والسنة
 وجاءت به اللغة، فتأويلهم تأويل التفسير، لا التأويل الذي أحدثه أهل
 الباطل من جنابة على النصوص وصرفها عن معانيها التي أريدت منها.
 انظر «فصل في جنابة التأويل...» (البيت ١٧٦٩ وما بعده).

٢٧٧٩ - د: «عصمته».

- «إباحته»: كذا ضبط في ف بضم التاء، أي أن عصمة النصوص في إباحة
 المجاز في الحالة المذكورة، من غيربغي وعدوان، كما في أكل المضطر
 للهيئة. انظر: شرح الهراس ٤٢٣/١. وفي ب: «إباحتها له» (ص).

أطال الناظم - رحمه الله تعالى - النفس في كتابه (الصواعق) في إبطال المجاز، وذكر في ذلك نحواً من خمسين وجهاً، ولكن ظاهر كلامه في هذه الأبيات: التفصيل في مسألة المجاز، وهو أن الأصل في النصوص حملها على الحقيقة ما لم تقم ضرورة من حس وبرهان توجب صرفها إلى المجاز. ويمكن الجمع بين كلامه هنا وكلامه في الصواعق بأحد أمرين:

الأول: أنه لما كان في كتابه الصواعق في معرض الرد على نفاة الصفات الذين اتخذوا من (المجاز) مطية لهم في إنكار حقائق الأسماء والصفات للباري عز وجل، اشتد نكيره عليهم وإبطاله لتلك المطية التي اتخذوها؛ لذلك قال هناك: (فصل في كسر الطاغوت الثالث الذي وضعته الجهمية لتعطيل حقائق الأسماء والصفات وهو طاغوت المجاز). أما كلامه هنا فعلى النصوص عامة لا اختصاص فيه بنصوص الصفات، فيكون محمولاً على غير نصوص الصفات، لذلك لما قرر مذهب السلف في الأسماء والصفات قبل هذه الأبيات بقليل لم يشر إلى تطرق المجاز والتأويل لنصوصها ولا لبعضها.

الثاني: أن يكون سمي ذلك الصرف لظاهر النص عند وجود الضرورة مجازاً من باب التنزل، وإلا فقيام تلك الضرورة في صرف النص عن ظاهره حمل للنص على حقيقته التي فهمت منه مع وجود تلك الضرورة. فإن اللفظ يكون فيه من التركيب والإضافة، ويحيط به من القرائن ما يدل على مراد المتكلم حقيقة. انظر: مختصر الصواعق ٢/٢٧٤، شرح النونية للهراس ٤٢٣.

ومما يوضح كلام الناظم في هذه الأبيات ما قاله في بدائع الفوائد: (المجاز والتأويل لا يدخل في المنصوص، وإنما يدخل في الظاهر المحتمل له، وهنا نكتة بديعة ينبغي التفطن لها - وهي أن كون اللفظ نصاً يعرف بشيئين: أحدهما: عدم احتمال له غير معناه وضعاً كالعشرة.

والثاني: ما اطرده استعماله على طريقة واحدة في جميع موارد، فإنه نص في معناه لا يقبل تأويلاً ولا مجازاً، وإن قدر تطرق ذلك إلى بعض أفراد، =

- ٢٧٨٠ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ لَا يُكْفِرُوا نَكُم بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْكُفْرَانِ
 ٢٧٨١ - إِذْ أَنْتُمْ أَهْلُ الْجَهَالَةِ عِنْدَهُمْ لَسْتُمْ أُولِي كُفْرٍ وَلَا إِيْمَانٍ
 ٢٧٨٢ - لَا تَعْرِفُونَ حَقِيقَةَ الْكُفْرَانِ بَلْ لَا تَعْرِفُونَ حَقِيقَةَ الْإِيْمَانِ
 ٢٧٨٣ - إِلَّا إِذَا عَانَدْتُمْ وَرَدَدْتُمْ قَوْلَ الرَّسُولِ لِأَجْلِ قَوْلِ فُلَانٍ

= وصار هذا بمنزلة خبر المتواتر لا يتطرق احتمال الكذب إليه، وإن تطرق إلى كل واحد من أفرادها بمفرده.

وهذه عصمة نافعة تدلك على خطأ كثير من التأويلات في السمعيات، التي اطرء استعمالها في ظاهرها، وتأويلها - والحالة هذه - غلط، فإن التأويل إنما يكون لظاهر قد ورد شاذاً مخالفاً لغيره من السمعيات فيحتاج إلى تأويله ليوافقها، فأما إذا اطرءت كلها على وتيرة واحدة صارت بمنزلة النص وأقوى وتأويلها ممتنع... فتأمل هذا) بدائع الفوائد ١٥/١.

وقد ذكر شيخ الإسلام أن صرف النصوص عن ظاهرها لا بد فيه من أربعة أمور:

- ١ - بيان امتناع إرادة الحقيقة، وقيام الدليل العقلي أو النقلي على وجوب صرف اللفظ عن حقيقته إلى مجازه.
- ٢ - بيان صلاحية ذلك اللفظ للمعنى المجازي.
- ٣ - سلامة الدليل الصارف عن المعارض.
- ٤ - أن الشارع إذا تكلم بكلام وأراد به خلاف ظاهره فلا بد أن يبين للأمة أنه لم يرد حقيقته وإنما أراد مجازه، وذلك بنصب دليل ظاهر عقلي أو سمعي يبين المراد.

انظر: مجموع الفتاوى ٣٦٠/٦ - ٣٦١، وقد ذكر الناظم أيضاً أربعة أمور ولكن ليس منها الأمر الرابع المذكور هنا، بل ذكر أمراً آخر وهو: بيان صلاحية اللفظ للمعنى المجازي في التركيب الوارد في السياق. انظر: بدائع الفوائد ١٧٣/٤، الصواعق المرسله ٢٨٨/١ - ٢٩٣، وقد سبقت أبيات الناظم في هذا المعنى في «فصل فيما يلزم مدعي التأويل لتصح دعواه» (البيت ١٨٣٦ وما بعده).

٢٧٨٤ - فَهُنَاكَ أَنْتُمْ أَكْفَرُ الثَّقَلَيْنِ مِنْ إِنْسٍ وَجِنٍّ سَاكِنِي الثُّرَيَّانِ

٢٧٨٤ - ف: «جن وإنس».

- حاصل كلام الناظم رحمه الله تعالى في هذه الأبيات أن حقيقة قول أهل التأويل والتعطيل كفر؛ لأنه نفي لما وصف الله تعالى به نفسه ووصفه به رسوله ﷺ من صفات الكمال، ولكن مع هذا فأهل السنة لا يكفرونهم بذلك لقيام عارض الجهل فيهم، أما مع انتفاء ذلك العارض بقيام الحجة والاستمرار على العناد ومخالفة الكتاب والسنة فهنا يحكم بكفرهم.

وفي هذا يقول الإمام الشافعي رحمه الله تعالى: «الله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه، وأخبر بها نبيه أمته، ولا يسع أحداً من خلق الله قامت عليه الحجة ردّها، لأن القرآن نزل بها، وصحّ عن رسول الله ﷺ القول بها فيما روى عنه العدول، فإن خالف بعد ذلك بعد ثبوت الحجة عليه فهو كافر، فأما قبل ثبوت الحجة عليه فمعتذر بالجهل، لأن علم ذلك لا يقدر بالعقل ولا بالروية والقلب والفكر، ولا نكفر بالجهل بها أحداً إلا بعد انتهاء الخبر إليه». نقلاً عن العلو للذهبي [اختصار الألباني] ص ١٧٧، اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٦٥.

ومما ينبغي أن يُعلم أن الجهل يختلف باختلاف أصحابه وأحوالهم، واختلاف المسائل المجهولة، فكون الجهل عذراً معتبراً في مسألة التكفير لا يعني أنه مقبول من كل من ادعاه، فهناك من العلم ما لا يسع المكلف جهله، وكذلك لا يستوي من كان بعيداً عن مظنة العلم كمن نشأ ببادية أو عاش في بلد غابت عنه معالم الإسلام، ومن تيسرت له سبل العلم ونشأ في ديار المسلمين. فالجهل تكتفه وتتعلق به أمور لا بد من مراعاتها في مسألة التكفير. انظر: الرسالة للشافعي ص ٣٥٧، المغني لابن قدامة ٣/٣٥١، بغية المرتاد لشيخ الإسلام ص ٣١١.

وسياأتي تقسيم الناظم لأحوال الجاهلين في هذه القصيدة (البيت ٤٤٠١ وما بعده). وانظر في مسألة العذر بالجهل: مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٣/٢٣١، ٢٨/٥٠١، ١١/٤٠٩ - ٤١٣، نواقض الإيمان القولية والعملية لعبد العزيز آل عبد اللطيف، ص ٥٩ - ٧٠.

- ٢٧٨٥ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ قَدْ أَثْبَتُوا الْاُقْدَارَ وَارِدَةً مِنَ الرَّحْمَنِ
 ٢٧٨٦ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّ حُجَّةَ رَبِّهِمْ قَامَتْ عَلَيْهِمْ وَهُوَ دُوْ غُفْرَانِ
 ٢٧٨٧ - وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ هُمْ فَاعِلُوْ نَ حَقِيقَةِ الطَّاعَاتِ وَالْعِضْيَانِ
 ٢٧٨٨ - وَالْجَبْرُ عِنْدَهُمْ مُحَالٌ هَكَذَا نَفِي الْقَضَاءِ فَبُشِّتِ الرَّيَّانِ

٢٧٨٥ - كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]، وفي حديث جبريل الطويل لما سأل النبي ﷺ عن الإيمان ذكر منه «تؤمن بالقدر خيره وشره» أخرجه مسلم في الإيمان، باب الإيمان والإسلام والإحسان رقم (١)، والترمذي في الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل للنبي ﷺ الإيمان والإسلام، رقم (٢٦١٣)، وأبو داود في السنة، باب في القدر، رقم (٤٦٩٥)، والنسائي في الإيمان، باب نعت الإسلام، رقم (٤٩٩٠). وغير ذلك من الأدلة المتوافرة في إثبات القدر.

٢٧٨٦ - كما قال تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩]، فليس لأحد حجة على الله تعالى في واجب تركه، ولا محرم فعله، بل لله الحجة البالغة على عباده. انظر: مجموع الفتاوى ٤٥٢/٨، تفسير ابن كثير ١٨٦/٢.

٢٧٨٧ - خلافاً للجبرية الذين ينسبون الفعل لله وأن العبد لا قدرة له ولا اختيار، أو يجعلون له قدرة غير مؤثرة. انظر: الواسطية (بشرح هراس) ص ٢٢٧، مجموع الفتاوى ص ٤٥٩/٨، شفاء العليل ٣٧٣/١ - ٣٧٤.

٢٧٨٨ - أنث المذكر للضرورة. انظر ما سبق في البيت ٢٢٨ (ص).

- أي أن منهج أهل السنة في القدر هو المنهج الوسط، فهم برآء من ضلال الجبرية الذين لا يشبتون للعبد فعلاً ولا قدرة ويجعلونه مجبوراً فيما يأتي ويذر، وبرآء من ضلال القدرية النافين للقدر القائلين بأن الأمر أنف فيجعلون العبد خالقاً لفعل نفسه. انظر في تقرير مذهب أهل السنة في ذلك: عقيدة السلف أصحاب الحديث للصابوني ص ٧٥ - ٧٨، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٥٨٩/٣ وما بعدها، الواسطية =

- ٢٧٨٩- وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّ إِيْمَانَ الْوَرَى قَوْلٌ وَفَعْلٌ ثُمَّ عَقْدُ جَنَانٍ
 ٢٧٩٠- وَزَيْدٌ بِالطَّاعَاتِ قَطْعاً هَكَذَا بِالضِّدِّ يُمَسِّي وَهُوَ ذُو نُقْصَانٍ
 ٢٧٩١- وَاللَّهُ مَا إِيْمَانُ عَاصِينَا كَيْدٍ مَانَ الْأَمِينِ مُنَزَّلِ الْقُرْآنِ
 ٢٧٩٢- /كَلَّا وَلَا إِيْمَانُ مُؤْمِنِنَا كَيْدٍ مَانَ الرَّسُولِ مُعَلِّمِ الْإِيْمَانِ [١/٢٧]
 ٢٧٩٣- وَاشْهَدْ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ لَمْ يُخْلِدُوا أَهْلَ الْكِبَائِرِ فِي حَمِيمٍ أَنْ

= شيخ الإسلام بشرح هراس ص ٢١٩ - ٢٣٠، شفاء العليل ١/٣٣٠ وما بعدها، شرح الطحاوية لابن أبي العز ص ٣٢٠، معارج القبول للشيخ حافظ الحكمي ٣/٩٤٠، القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة للدكتور عبدالرحمن بن صالح المحمود، ص ٢٤٨.
 ٢٧٩٠ - ب: «قول» مكان «قطعاً».

- هذا قول أهل السنة والجماعة في الإيمان قاطبة، وقد نقل شيخ الإسلام في كتاب الإيمان (ص ٢٩٣ - ٢٩٥) نقلاً عن كتاب الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام تسمية ما يقرب من مائة وأربعين عالماً من علماء أهل السنة يقررون ذلك، وروى اللالكائي بسنده عن الإمام البخاري قال: كتبت عن ألف نفر من العلماء وزيادة ولم أكتب إلا عمن قال: الإيمان قول وعمل (شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ٥/٩٥٩، ١/١٩٥).

وقد حكى الإجماع على ذلك: البغوي في شرح السنة ١/٣٨ - ٣٩، وابن عبدالبر في التمهيد ٩/٢٣٨. وانظر: الشريعة للأجري ص ١١٩، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٤/٨٨٩ وما بعدها والجزء الخامس، كتاب الإيمان لشيخ الإسلام ابن تيمية ص ٢٩٢ - ٢٩٥.

٢٧٩٣ - ب: «جحيم آن».

- وهذا خلافاً للخوارج والمعتزلة القائلين بخلود أهل الكبائر في النار، ومما يدل على هذا قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨، ١١٦]، وقال الإمام أحمد في كتاب السنة (ضمن كتاب الرد على الجهمية ص ٣٥): (والكف عن أهل القبلة، ولا تكفر أحداً منهم بذنوب ولا نخرجه من الإسلام بعمل إلا أن يكون في ذلك =

- ٢٧٩٤- بَلْ يَخْرُجُونَ بِأَذْنِهِ بِشَفَاعَةٍ وَيُدُونَهَا لِمَسَاكِينِ بَجْنَانِ
 ٢٧٩٥- وَأَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَنَّ رَبَّهُمْ يُرَى يَوْمَ الْمَعَادِ كَمَا يُرَى الْقَمَرَانِ
 ٢٧٩٦- وَأَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَنَّ أَصْحَابَ الرَّسُو لَ خِيَارُ خَلْقِ اللَّهِ مِنْ إِنْسَانِ
 ٢٧٩٧- حَاشَا النَّبِيِّينَ الْكَرَامِ فَإِنَّهُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ خَيْرَةُ الرَّحْمَنِ

= حديث.. أ.هـ، وقال ابن جرير في تفسيره (١٢٩/٤) في كلامه على آية النساء السابقة: «وقد أبانت هذه الآية أن كل صاحب كبيرة ففي مشيئة الله، إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه عليه، ما لم تكن كبيرته شركاً بالله». وقد حكى ابن عبد البر في التمهيد (٢٢/١٧) إجماع أهل السنة على ذلك. وانظر: الواسطية (بشرح هراس) ص ١٨٩، شرح العقيدة الطحاوية ص ٥٢٤، لوامع الأنوار البهية للسفاريني ٣٦٦/١ - ٣٧١.

٢٧٩٤ - كما جاء في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناساً في زمن رسول الله ﷺ قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله ﷺ: «نعم» قال: «هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحواً ليس معها سحب...» وذكر الحديث وفي آخره: «فيقول الله عز وجل: شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حُمماً فيلقى فيهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل...» الحديث.

أخرجه البخاري في التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾، رقم (٧٤٣٩)، ومسلم (واللفظ له) في الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية، رقم (١٨٣).

٢٧٩٥ - انظر: الآيات والأحاديث المذكورة في التعليق على البيت ١٢٧٤، وما سبق في البيت ٢٥٤٦ وما بعده. وانظر: حادي الأرواح، ص ٣٢٦ - ٣٨٠.

٢٧٩٧ - قد توافرت الأدلة من كتاب الله عز وجل وستة نبيه ﷺ في فضل الصحابة رضوان الله تعالى عليهم، فمن الكتاب قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ =

٢٧٩٨ - وَخِيَارُهُمْ خُلَفَاؤُهُ مِنْ بَعْدِهِ وَخِيَارُهُمْ حَقًّا هُمَا الْعُمَرَانِ

= وَرِضْوَانًا [الفتح: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَجَارُوا وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَاوَا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأنفال: ٧٤].

ومن السنة ما جاء في الصحيحين وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أن أحداكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه» أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب قول النبي ﷺ: «لو كنت متخذاً خليلاً» رقم (٣٦٧٣)، ومسلم في فضائل الصحابة باب تحريم سب الصحابة، رقم (٢٥٤٠)، وأبو داود في السنة، باب النهي عن سب أصحاب رسول الله ﷺ، رقم (٤٦٥٨)، والترمذي: كتاب المناقب، باب في من سب أصحاب النبي ﷺ، رقم (٣٨٦٠).

وإذا جمع مع هذا النصوص الدالة على فضل هذه الأمة على سائر الأمم كقوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣] ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ...﴾ الآية [آل عمران: ١١٠]، والصحابة هم أفضل هذه الأمة، تبين أنهم رضوان الله عليهم خير خلق الله من إنسان حاشا النبيين الكرام.

٢٧٩٨ - «وخيارهم» ساقط من ب.

- العمران هما أبو بكر وعمر، وهذا من باب التغليب، ومما يدل على أنهما أفضل الصحابة أن عمرو بن العاص رضي الله عنه سأل النبي ﷺ: أي الناس أحب إليك؟ قال: «عائشة». قال: فمن الرجال؟ قال: «أبوها» قال: ثم من؟ قال: «ثم عمر»، فعَدَّ رجالاً. أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر رضي الله عنه رقم (٣٦٦٢)، وفي المغازي، باب غزوة ذات السلاسل، رقم (٤٣٥٨)، ومسلم في فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر رضي الله عنه، رقم (٢٣٨٤)، وأحمد ٢٠٣/٤. وكذلك قول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «كنا نختار بين الناس في زمان رسول الله ﷺ، نختار أبا بكر ثم عمر، ثم عثمان» أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر رضي الله عنه، رقم (٣٦٥٥)، وباب =

٢٧٩٩- وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ أَحَقُّ بِالْثَّ قَدِيمٍ مِّمَّنْ بَعْدَهُمْ بَيَّانٍ
٢٨٠٠- كُلُّ بِحَسَبِ السَّبَقِ أَفْضَلُ رُتَبَةً مِنْ لَاحِقٍ وَالْفَضْلُ لِلْمَثَانِ



فصل

في عهد المثبتين لرب العالمين^(١)

٢٨٠١- يَا نَاصِرَ الْإِسْلَامِ وَالسُّنَنِ الَّتِي جَاءَتْ عَنِ الْمُبْعُوْثِ بِالْقُرْآنِ
٢٨٠٢- يَا مَنْ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ وَقَوْلُهُ وَلِقَاؤُهُ وَرَسُولُهُ بِبَيَّانٍ
٢٨٠٣- اشْرَحْ لِدِينِكَ صَدْرَ كُلِّ مُوَحِّدٍ شَرْحاً يَنَالُ بِهِ ذُرَا الْإِحْسَانِ

= مناقب عثمان رضي الله عنه، رقم (٣٦٩٧)، وأبو داود في السنة، باب في التفضيل رقم (٤٦٢٧، ٤٦٢٨)، والترمذي في المناقب، باب تقديم عثمان في حياة الرسول ﷺ، رقم (٣٧٠٧)، وأحمد ٢٦/٢.

وقال محمد بن الحنفية: قلت لأبي: أي الناس خير بعد رسول الله ﷺ؟ قال: أبو بكر. قلت: ثم من؟ قال: عمر. وخشيت أن أقول ثم من فيقول: عثمان. فقلت: ثم أنت؟ قال: ما أنا إلا رجل من المسلمين. أخرجه البخاري في فضائل الصحابة، باب فضل أبي بكر رضي الله عنه، رقم (٣٦٧١)، وأبو داود في السنة، باب في التفضيل، رقم (٤٦٢٩).

٢٨٠٠- كما في قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهِجْرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ الآية [التوبة: ١٠٠]، وقوله سبحانه: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتْلُوا﴾ الآية [الحديد: ١٠].

(١) كذا في الأصل، وفي غيره: «مع رب العالمين».

٢٨٠١- كذا في الأصل ود، طه. وفي غيرها: «بالفرقان».

٢٨٠٢- س: «له الحق» خطأ.

٢٨٠٣- ح، ط: «ذرا الإيمان».

- ٢٨٠٤ - وَاجْعَلْهُ مُؤْتَمّاً بِوَحْيِكَ لَا بِمَا
 ٢٨٠٥ - وَانْصُرْ بِهِ حِزْبَ الْهُدَى وَاكْبِتْ بِهِ
 ٢٨٠٦ - وَانْعَشْ بِهِ مَنْ قَضَدَهُ إِحْيَاؤُهُ
 ٢٨٠٧ - وَاضْرِبْ بِحَقِّكَ عَنْهُ أَهْلَ الزَّيْغِ [وَاللَّ
 ٢٨٠٨ - فَوَحِّقْ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَوْلَيْتَنِي
 ٢٨٠٩ - وَكَتَبْتَ فِي قَلْبِي مُتَابَعَةَ الْهُدَى
 ٢٨١٠ - وَنَشَلْتَنِي مِنْ بَثْرٍ أَضْحَابِ الْهَوَى
 ٢٨١١ - وَجَعَلْتَ شِرْيبِي الْمَنْهَلَ الْعَذْبَ الَّذِي
 قَدْ قَالَهُ ذُو الْإِفْكَ وَالْبُهْثَانِ
 حِزْبَ الضَّلَالِ وَشِيعَةَ الشَّيْطَانِ
 وَاعْصِمُهُ مِنْ كَيْدِ امْرِئٍ فَتَّانٍ
 بُدِيلٍ] وَالتَّكْذِيبِ وَالطُّغْيَانِ
 فَجَعَلْتَ قَلْبِي وَاعِي الْقُرْآنِ
 فَقَرَأْتُ فِيهِ أَشْطَرَ الْإِيمَانِ
 بِحَبَائِلٍ مِنْ مُحْكَمِ الْقُرْآنِ
 هُوَ رَأْسُ مَاءِ الْوَارِدِ الظَّمْآنِ

٢٨٠٥ - في القاموس ص ٢٠٢: «كَبَتَهُ يَكْبِتُهُ: صرعه، وأخزاه، وصرفه، وكسره، وردَّ العدوَّ بغِيظِهِ، وأَذَلَّهُ».

٢٨٠٦ - قال في اللسان ٣٥٥/٦: «نَعَشَهُ اللهُ يَنْعَشُهُ نَعَشاً وَانْعَشَهُ: رَفَعَهُ».

٢٨٠٧ - ح، ط: «واضرب بحقك». وفي ط: «عنق أهل الزيغ».

- ما بين الحاصرتين زيادة من غير الأصليين، لا يستقيم الوزن بدونها. (ص).

٢٨٠٨ - هنا علّق الشيخ بكر أبو زيد في نسخته من النونية ما نصّه: «هذا قسم بحق النعمة، وحقها الشكر، والشكر عمل من أعمال القلوب واللسان والجوارح، وذلك مخلوق، والمخلوق لا يقسم به لثبوت الأحاديث الصحيحة بالنهي عنه. فتكون هذه زلة من المصنّف، وهو غير معصوم، عفا الله عنا وعنه».

وسياتي القسم بحق النعمة مرة أخرى في البيت ٥٨٠٣ (ص).

- ح، ط: «وجعلت» وسياتي جواب القسم في البيت ٢٨١٨.

٢٨١٠ - نَشَلَ الشَّيْءُ يَنْشُلُهُ نَشْلاً: أسرع نزعه. لسان العرب (٦٦١/١١).

- «من بثر»: كذا في الأصليين وفي غيرهما: «جُبَّ» بالجيـم. وأشير إلى هذه النسخة

في حاشية ف أيضاً. وقد تصحفت في ط إلى «حُبَّ» بالحاء. (ص).

- ما عدا الأصليين وح: «الفرقان».

٢٨١١ - «الشرب» بكسر الباء: المورد.

- ٢٨١٢ - وَعَصَفْتَنِي مِنْ شُرْبِ سِفْلِ الْمَاءِ تَحْدُ
 ٢٨١٣ - وَحَفِظْتَنِي مِمَّا ابْتَلَيْتَ بِهِ الْأُلَى
 ٢٨١٤ - نَبَذُوا كِتَابَكَ مِنْ وَرَاءِ ظُهُورِهِمْ
 ٢٨١٥ - وَأَرَيْتَنِي الْبِدْعَ الْمُضِلَّةَ كَيْفَ يُدْ
 ٢٨١٦^[١٢/ب] - شَيْطَانُهُ فَيَظْلُ يُنْقِشُهَا لَهُ
 ٢٨١٧ - فَيُظْنُهَا الْمَعْرُورُ حَقًّا وَهِيَ فِي التَّ
 ٢٨١٨ - لَا جَاهِدَنَّ عِدَاكَ مَا أَبْقَيْتَنِي
 ٢٨١٩ - وَلَا أَفْضَحْتَهُمْ عَلَى رَأْسِ الْمَلَا
 ٢٨٢٠ - وَلَا كُشِفَنَّ سَرَائِرُ خَفِيَّتْ عَلَى
- تَ نَجَاسَةِ الْأَرَاءِ وَالْأَذْهَانِ
 حَكَمُوا عَلَيْكَ بِشُرْعَةِ الْبُهْتَانِ
 وَتَمَسَّكُوا بِزَخَارِفِ الْهَذْيَانِ
 قِيَهَا مُزْخَرَفَةً إِلَى الْإِنْسَانِ
 نَقَشَ الْمُشَبَّهِ صُورَةً بِدَهَانِ
 حَقِيقِ مِثْلُ الْآلِ فِي الْقِيَعَانِ
 وَلَا جَعَلَنَّ قِتَالَهُمْ دَيْدَانِي
 وَلَا قَرِيْنَ أَدِيمَهُمْ بِلِسَانِي
 ضَعَفَاءِ خَلْقِكَ مِنْهُمْ بِبَيَانِ

- ٢٨١٦ - ضبط في ف: «نقش المشيئة» وهو خطأ فاحش. (ص).
- ٢٨١٧ - الآل: السراب. وقيل: الآل هو الذي يكون ضحى كالماء بين السماء والأرض يرفع الشخوص. فأما السراب فهو الذي يكون نصف النهار لاطئاً بالأرض كأنه ماء جارٍ. لسان العرب ٣٦/١١.
- القيعان: جمع قاع، وهو ما انبسط من الأرض وفيه يكون السراب. لسان العرب ٣٠٤/٨.
- ٢٨١٨ - هذا جواب القسم في قوله: (فوحق نعمتك التي أوليتني...).
- الدَّيْدَانُ: العادة. القاموس ص ١٥٤٣، ومراد الناظم استمراره على ذلك ومدامته عليه.
- ٢٨١٩ - ح، ط: «رؤس» والملا هنا بمعنى الجماعة، وسهل الهمزة للضرورة (ص).
- فرى الشيء يفره فرياً، وفرّاه: شقّه وأفسده. لسان العرب ١٥٢/١٥.
- الأديم: الجلد. ومراد الناظم رحمه الله تعالى أنه سيفضح أهل الباطل، ويشق جلدهم الذي يسترون وراءه باطلهم، ليظهر حقيقة ما يخفون، وينجلي الستار عما يبطنون. والله أعلم.

- ٢٨٢١ - وَلَا تَبْعَهُمْ إِلَىٰ حَيْثُ أَنْتَهُوَا
 ٢٨٢٢ - وَلَا زُجَمَتْهُمْ بِأَعْلَامِ الْهُدَىٰ
 ٢٨٢٣ - وَلَا قُعْدَنَ لَهُمْ مَرَاصِدَ كَيْدِهِمْ
 ٢٨٢٤ - وَلَا جَعَلَنَ لِحُومِهِمْ وِدْمَاءَهُمْ
 ٢٨٢٥ - وَلَا خَمِلَنَ عَلَيْهِمْ بَعْسَاكِرُ
 ٢٨٢٦ - بَعْسَاكِرِ الْوَحْيَيْنِ وَالْفِطْرَاتِ بِالْ
 ٢٨٢٧ - حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لِمَنْ لَهُ عَقْلٌ مِّنَ الْ
 ٢٨٢٨ - وَلَا تَصْحَنَ اللَّهُ لَكُمْ رُسُلَهُ
 ٢٨٢٩ - إِنْ شَاءَ رَبِّي ذَا يَكُونُ بِحَوْلِهِ
 حَتَّىٰ يُقَالَ أَبْعَدَ عِبَادَانِ
 رَجَمَ الْمَرِيدِ بِثَاقِبِ الشُّهْبَانِ
 وَلَا خُضِرَتْهُمْ بِكُلِّ مَكَانٍ
 فِي يَوْمِ نَضْرِكَ أَغْظَمَ الْقُرْبَانِ
 لَيْسَتْ تَفِرُّ إِذَا التَّقَى الرَّحْفَانِ
 مَعْقُولٍ وَالْمُنْقُولِ بِالْإِحْسَانِ
 أَوْلَىٰ بِحُكْمِ الْعَقْلِ وَالْبَرْهَانِ
 وَكِتَابَهُ وَشَرَائِعِ الْإِيمَانِ
 أَوْ لَمْ يَشَأْ فَلَا أَمْرٌ لِلرَّحْمَنِ

فصل

في شهادة أهل الإثبات على أهل التعطيل أنه ليس
 في السماء إله^(١) ولا لله بيننا كلام ولا في القبر رسول^(٢)

٢٨٣٠ - إِنَّا نَحْمَلُنَا الشَّهَادَةَ بِالَّذِي قُلْتُمْ نُؤَدِّيْهَا لَدَى الرَّحْمَنِ

٢٨٢١ - إشارة إلى المثل المعروف (ليس وراء عبادان قرية) انظر: مجمع الأمثال للميداني
 ٢٥٧/٢، وقال صاحب القاموس المحيط: «وعبادان: جزيرة أحاط بها شعبتا دجلة
 ساكبتين في بحر فارس» ص ٣٧٩، يعني الناظم المبالغة في تتبع فضائحهم.

٢٨٢٦ - أي المنقول عن سلف الأمة الأخيار.

٢٨٢٨ - في حاشية ف بخط متأخر أن في نسخة: «الله».

٢٨٢٩ - د: «لا يكون» وهو خطأ.

- طت، طه: «إن لم يشأ».

(١) ط: «إله يُعبد».

(٢) ط: «رسول الله».

٢٨٣٠ - في الأصلين وب: «إلى الرحمن»، ولكن ورد في حاشية الأصل مع علامة
 صح: «في الأصل لدى» وفي النسخ الأخرى وط أيضاً: «لدى».

- ٢٨٣١ - مَا عِنْدَكُمْ فِي الْأَرْضِ قُرْآنٌ كَلَّا
 ٢٨٣٢ - كَلَّا وَلَا فَوْقَ السَّمَوَاتِ الْعُلَى
 ٢٨٣٣ - كَلَّا وَلَا فِي الْقَبْرِ أَيْضاً عِنْدَكُمْ
 ٢٨٣٤ - [هَاتِيكَ عَوْرَاتٌ ثَلَاثٌ قَدْ بَدَتْ
 ٢٨٣٥ - فَالرُّوحُ عِنْدَكُمْ مِنَ الْأَعْرَاضِ قَا
 مٌ إِلَهُ حَقّاً يَا أُولِيَ الْعُدُونِ
 رَبِّ يُطَاعُ بِوَاجِبِ الشُّكْرِانِ
 مِنْ مُرْسَلٍ وَاللَّهُ عِنْدَ لِسَانِ
 مِنْكُمْ فَغَطُّوْهَا بِلَا رَوْعَانَ]
 ثَمَّةٌ بِجِسْمِ الْحَيِّ كَالْأُلْوَانِ

٢٨٣٤ - ذكر الناظم في (اجتماع الجيوش الإسلامية) ص ١٨٥ - ١٨٦، والحافظ ابن رجب في (ذيل طبقات الحنابلة) ٥٤/١، نقلاً عن أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي أن شيخ الإسلام أبا إسماعيل عبدالله الأنصاري الهروي كان شديداً على الأشاعرة ف قيل له بحضرة الوزير أبي علي الحسن الطوسي: لِمَ تلعن أبا الحسن الأشعري؟ فقال: أنا لا ألعن الأشعري، وإنما ألعن من لم يعتقد أن الله في السماء، وأن القرآن في المصحف، وأن النبي ﷺ اليوم نبي. أ.هـ.

وقد أشار الحافظ ابن رجب إلى أن محمد بن طاهر ذكر ذلك في كتابه (المنثور من الحكايات والسؤالات). انظر: الذيل ٥١/١، وقد أشار إلى هذه القصة شيخ الإسلام ابن تيمية كما في الفتاوى ٢٣٠/٨.

وذكر ابن رجب - أيضاً - في الذيل ٤٠٣/١ في ترجمة الإمام ابن الجوزي، أنه قال يوماً على المنبر: (أهل البدع تقول ما في السماء أحد، ولا في المصحف قرآن، ولا في القبر نبي، ثلاث عورات لكم). أ.هـ.

- لم يرد هذا البيت في الأصلين.

٢٨٣٥ - سبق تفسير «العرض» في البيت ٩٠.

- القول بأن الروح عرض ذكره أبو الحسن الأشعري في المقالات ٢٨/٢ ولم ينسبه لأحد، إلا أنه نسب إلى جعفر بن حرب القول بعدم معرفة الروح هل هي جوهر أو عرض، ثم نسب إليه القول بأن النفس عرض (٣٠/٢)، ونسبه ابن حزم في (الفصل ٢٠١/٥ - ٢٠٢) إلى أبي الهذيل العلاف، وأبي بكر الباقلاني ومن اتبعه من الأشعرية، وذكر أنه قول جالينوس الحكيم. الفصل ١٢١/٤، والأصول والفروع له ص ٨٥.

وقال القاضي أبو يعلى: وذهب بعض الأشعرية إلى أن الروح عرض وهي =

- ٢٨٣٦ - وَكَذَا صِفَاتُ الْحَيِّ قَائِمَةٌ بِهِ مَشْرُوطَةٌ بِحَيَاةِ ذِي الْجُثْمَانِ
 ٢٨٣٧ - فَإِذَا انْتَفَتْ تِلْكَ الْحَيَاةُ فَيَنْتَفِي مَشْرُوطُهَا بِالْعَقْلِ وَالْبُرْهَانِ
 ٢٨٣٨ - وَرِسَالَةُ الْمُبْعُوثِ مَشْرُوطٌ بِهَا كَصِفَاتِهِ بِالْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ
 ٢٨٣٩ - فَإِذَا انْتَفَتْ تِلْكَ الْحَيَاةُ فَكُلُّ مَشْ رُوطٍ بِهَا عَدَمٌ لَدَى الْأَذْهَانِ



= الحياة. المعتمد في أصول الدين ص ٩٦.
 ويقول شيخ الإسلام: (ففي الجملة النفس المفارقة للبدن بالموت ليست جزءاً من أجزاء البدن ولا صفة من صفات البدن عند سلف الأمة وأئمتها، وإنما يقول هذا وهذا من يقوله من أهل الكلام المبتدع المحدث من أتباع الجهمية والمعتزلة ونحوهم). رسالة في العقل والنفس (ضمن مجموع الفتاوى ٢٧٢/٩).

وقال الناظم في كتاب الروح ص ١٨٢: (وأما قول من قال مستقرها - أي الروح - العدم المحض، فهذا قول من قال إنها عرض من أعراض البدن وهو الحياة، وهذا قول ابن الباقلاني ومن اتبعه، وكذلك قال أبو الهذيل العلاف: النفس عرض من الأعراض ولم يعينه بأنه الحياة.. إلخ). وانظر: ص ٢٧٢.

٢٨٣٦ - هذا البيت سقط من (س)، ومذكور في الهامش.

٢٨٣٨ - هذا البيت سقط من (س)، ومذكور في الهامش.

٢٨٣٩ - كذا في ف «لَدَى» مضبوطاً بفتح الدال. وفي الأصل وغيره «الذي»، ولعله تصحيف (ص).

- معنى ذلك أنه لما كانت الروح عندهم عرضاً من الأعراض وهو الحياة، فإنها بعد الموت بحكم العدم فلا توصف بحياة مطلقاً، ولازم هذا أن تنفى جميع المعاني المتعلقة بالحياة والمشروطة بها. ومن ذلك رسالة النبي ﷺ. وقد عقد الإمام ابن حزم في كتابه الفصل (١/١٦١) فصلاً في الرد على من زعم أن الأنبياء عليهم السلام ليسوا أنبياء اليوم ولا الرسل اليوم رسلاً، وبين أن الحامل لأصحاب هذا القول عليه هو قولهم بأن الروح عرض.

/في الكلام في حياة الأنبياء في قبورهم

٢٨٤٠ - وَلَأَجَلَ هَذَا رَامَ نَاصِرُ قَوْلِكُمْ تَرْقِيعَهُ يَا كَثْرَةَ الْخُلُقَانِ
٢٨٤١ - قَالَ الرَّسُولُ بِقَبْرِهِ حَيٌّ كَمَا قَدْ كَانَ فَوْقَ الْأَرْضِ وَالرُّجْمَانِ

٢٨٤٠ - الْخُلُقَانِ: جمع خَلَقَ بفتح الخاء المعجمة واللام، أي البالي. اللسان ٨٨/١٠.

٢٨٤١ - الرَّجْم (بالتحريك): الحجارة المجموعة على القبور، وقيل: هو القبر نفسه، وجمعه أَرْجَام، اللسان ٢٢٨/١٢. ويصح جمعه على (رُجْمَان) لأنه اسم على وزن (فَعَلَ) صحيح العين. وقد قال ابن مالك:
وَفِعْلاً اسْمًا وَفَعِيلًا وَفَعْلٌ غير معلل العين فُعْلَان شمل
انظر: الألفية مع شرح ابن عقيل ٤٨٠/٤.

- لما كان لازم القول بأن الروح عرض من الأعراض نفى نبوة النبي ﷺ بعد موته لانتفاء شرطها وهو الحياة، فر أصحاب هذا القول من هذا اللازم بالقول بحياة النبي ﷺ في قبره كحياته في الدنيا. انظر: اجتماع الجيوش الإسلامية ص ١٨٦ - ١٨٧.

قلت: ولكن لا يلزم من القول بحياة الأنبياء في قبورهم أن يكون صاحبه ممن يعتقد بأن الروح عرض، فإن هناك من قرر حياة الأنبياء في قبورهم لأدلة حملها على ذلك مع اعتقاده بعدم عرضية الروح، كالإمام البيهقي - رحمه الله تعالى - فقد قرر في كتابه الاعتقاد (ص ١٧٧) ما يتعلق بحياة البرزخ من عذاب ونعيم، وكذا في رسالته (إثبات عذاب القبر وسؤال الملكين). ومع هذا فقد صنف كتاب (حياة الأنبياء صلوات الله عليهم بعد وفاتهم) صرح فيه بأنهم يصيرون كسائر الأحياء، يكونون حيث ينزلهم الله تعالى. انظر: ص ٧٧ بتحقيق الدكتور أحمد بن عطية الغامدي، وانظر: كتاب الاعتقاد ص ٢٣٧.

وكذلك القرطبي - صاحب المفهم - فلا يرى أن الروح عرض (المفهم =

- ٢٨٤٢- مِنْ فَوْقِهِ أَطْبَاقُ ذَاكَ الثُّرْبِ وَالِدِّ
 ٢٨٤٣- لَوْ كَانَ حَيًّا فِي الضَّرِيحِ حَيَاتُهُ
 ٢٨٤٤- مَا كَانَ تَحْتَ الْأَرْضِ بَلْ مِنْ فَوْقِهَا
 ٢٨٤٥- أَثَرُهُ تَحْتَ الْأَرْضِ حَيًّا ثُمَّ لَا
 ٢٨٤٦- وَيُزِيحُ أُمَّتَهُ مِنَ الْأَرَاءِ وَالْ
 ٢٨٤٧- أَمْ كَانَ حَيًّا عَاجِزًا عَنْ نُطْقِهِ
 ٢٨٤٨- وَعَنِ الْحَرَكَاتِ فَمَا الْحَيَاةُ اللَّاتِ قَدْ
 بِنَاتُ قَدْ عُرِضَتْ عَلَى الْجُذُرَانِ
 قَبْلَ الْمَمَاتِ بِغَيْرِ مَا فُرْقَانِ
 وَاللَّهُ هَذِي سُنَّةُ الرَّحْمَنِ
 يُفْتِيهِمْ بِشَرَائِعِ الْإِيمَانِ
 خُلْفِ الْعَظِيمِ وَسَائِرِ الْبُهْتَانِ
 وَعَنِ الْجَوَابِ لِسَائِلِ لَهْفَانِ
 أَثَبَّتُوهَا أَوْضَحُوا بِبَيَانِ

= ٥٧٣/٢ - ٥٧٤)، ثم إنه يختار القول بحياة الأنبياء في قبورهم كحياتهم في الدنيا حيث قال: (إن الموت ليس بعدم وإنما هو انتقال من حال إلى حال، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين مستبشرين، فهذه صفات الأحياء في الدنيا، وإذا كان هذا في الشهداء كان الأنبياء بذلك أحق وأولى... ثم ذكر بعض الاستدلالات لذلك، ثم قال: وهو كثير بحيث يحصل من جملة القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أنهم غيبوا عنا بحيث لا ندركهم، وإن كانوا موجودين (أحياء). المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ٢٣٣/٦ - ٢٣٤. وكذلك السيوطي، فنجده ينكر أن تكون الروح عرضاً (شرح الصدور ص ٤١٦)، ثم إنه يقرر حياة الأنبياء في قبورهم كما كانوا قبل موتهم، حيث إن له رسالة أسماها «إنباء الأذكياء بحياة الأنبياء» (موجودة ضمن الحاوي للفتاوي ١٤٧/١ - ١٥٥). جمع فيها الأدلة على هذه المسألة وذكر نقولاً عن بعض من يقول بذلك، ومن أصرح ما نقله قول السبكي: حياة الأنبياء والشهداء في القبر كحياتهم في الدنيا. بل إن السيوطي قد بالغ في ذلك حتى إنه قرر إمكان رؤية النبي ﷺ يقظة في الدنيا بعد موته، والالتقاء معه ومخاطبته، وأن ذلك يكون لأرباب الأحوال، وله في ذلك رسالة أسماها (تنوير الحلك في إمكان رؤية النبي والملك) ضمن الحاوي ٢٥٥/٢ - ٢٦٩.

٢٨٤٩ - هَذَا وَلَمْ لَا جَاءَهُ أَصْحَابُهُ
 ٢٨٥٠ - إِذْ كَانَ ذَلِكَ دَأْبُهُمْ وَنَبِيُّهُمْ
 ٢٨٥١ - هَلْ جَاءَكُمْ أَثَرُ بَأْنٍ صَحَابَهُ
 ٢٨٥٢ - فَأَجَابَهُمْ بِجَوَابٍ حَيٍّ نَاطِقٍ
 ٢٨٥٣ - هَلَّا أَجَابَهُمْ جَوَاباً شَافِئاً
 ٢٨٥٤ - هَذَا وَمَا شُدَّتْ رَكَائِيهِ عَنِ الْ
 ٢٨٥٥ - مَعَ شِدَّةِ الْحِزْصِ الْعَظِيمِ لَهُ عَلَى
 ٢٨٥٦ - أَثَرِهِ يَشْهَدُ رَأْيُهُمْ وَخِلَافُهُمْ
 ٢٨٥٧ - إِنْ قُلْتُمْ سَبَقَ الْبَيَانُ صَدَقْتُمْ
 ٢٨٥٨ - هَذَا وَكَمْ مِنْ أَمْرٍ أَشْكَلَ بَعْدَهُ
 ٢٨٥٩ - أَوْ مَا تَرَى الْفَارُوقَ وَذِّبَانَهُ
 ٢٨٦٠ - بِالْجَدِّ فِي مِيرَاثِهِ وَكَالَالَةِ

يَشْكُونَ بِأَسِّ الْفَاجِرِ الْفَتَّانِ
 حَيٍّ يُشَاهِدُهُمْ شُهُودَ عِيَانِ
 سَأَلُوهُ فُتِّيَا وَهُوَ فِي الْأَكْفَانِ
 فَأَتُوا إِذَا بِالْحَقِّ وَالْبُرْهَانِ
 إِنْ كَانَ حَيًّا نَاطِقًا بِلِسَانِ
 حُجُرَاتِ اللَّقَاصِي مِنَ الْبُلْدَانِ
 إِزْشَادِهِمْ بِطَرَائِقِ التَّبْيَانِ
 وَيَكُونُ لِلتَّبْيَانِ ذَا كِثْمَانِ
 قَدْ كَانَ بِالتَّكْرَارِ ذَا إِحْسَانِ
 أَعْنِي عَلَى الْعُلَمَاءِ كُلِّ زَمَانِ
 قَدْ كَانَ مِنْهُ الْعَهْدُ ذَا تَبْيَانِ
 وَبِبَعْضِ أَبْوَابِ الرَّبِّ الْفَتَّانِ

٢٨٤٩ - ذكر الشيخ ابن عيسى في شرح النونية (١٥٦/٢) أن الإشارة هنا إلى وقعة
 الحرة التي استباح فيها مسلم بن عقبة المدينة ثلاثة أيام بأمر من يزيد بن
 معاوية، وقتل فيها من قتل من أبناء المهاجرين والأنصار. انظر في تفاصيل
 وقعة الحرة: البداية والنهاية لابن كثير (٢٢٠/٨ - ٢٢٧)، فتح الباري لابن
 حجر ٧٥/١٣ - ٧٦.

٢٨٥١ - في طع: «الأكون» تحريف.
 ٢٨٥٥ - كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
 حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨].
 ٢٨٥٨ - ط: «علماء».

٢٨٦٠ - إشارة إلى ما في الصحيحين وغيرهما من حديث عبدالله بن عمر
 رضي الله عنهما قال: خطب عمر على منبر رسول الله ﷺ فقال: «إنه
 قد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة أشياء: العنب والتمر والحنطة=

- ٢٨٦١- قَدْ قَصَرَ الْفَارُوقُ عِنْدَ فَرِيقِكُمْ إِذْ لَمْ يَسْأَلْهُ وَهُوَ فِي الْأَكْفَانِ
 ٢٨٦٢- أَتَرَاهُمْ يَأْتُونَ حَوْلَ ضَرِيحِهِ لِسُؤَالِ أُمَّهِمْ أَعَزَّ حَصَانٍ
 ٢٨٦٣- وَنَبِيُّهُمْ حَيٌّ يُشَاهِدُهُمْ وَيَسْأَلُهُمْ وَلَا يَأْتِي لَهُمْ بِبَيِّنٍ
 ٢٨٦٤- أَفَكَانَ يَعْجِزُ أَنْ يُجِيبَ بِقَوْلِهِ إِذْ كَانَ حَيًّا دَاخِلَ الْبُنْيَانِ
 ٢٨٦٥- /يَا قَوْمَنَا اسْتَحْيُوا مِنَ الْعُقَلَاءِ وَالْمُبْعُوثِ بِالْقُرْآنِ وَالرَّحْمَنِ [ب/٦٣]

= والشعير والعسل، والخمر ما خامر العقل، وثلاث وددت أن رسول الله ﷺ لم يفارقنا حتى يعهد إلينا عهداً: الجد والكلالة وأبواب من الربا» أخرجه البخاري في الأشربة، باب ما جاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب، رقم (٥٥٨٨)، ومسلم في التفسير، باب في نزول تحريم الخمر، رقم (٣٠٣٢)، وأبو داود في الأشربة، باب تحريم الخمر، رقم (٣٦٦٩).

٢٨٦٢ - س: «أترونهم».

- د: «يأتوه».

- د، س: «عند ضريحه».

- المقصود بها عائشة رضي الله عنها، كما قال فيها حسان رضي الله عنه: حَصَانُ رَزَاءٍ مَا تُزَنُّ بِرَيْبَةٍ وَتَصْبِحُ غَرْتِي مِنْ لَحُومِ الْغَوَافِلِ
 انظر: سيرة ابن هشام ٢٥٢/٣، سير أعلام النبلاء للذهبي ١٦٣/٢.
 والحصان في اللغة هي العفيفة. القاموس ص ١٥٣٦.

- ومما يؤيد معنى البيت ما رواه الترمذي من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال: «ما أشكل علينا أصحاب محمد ﷺ حديث قط، فسألنا عائشة إلا وجدنا عندها منه علماً» رواه الترمذي في المناقب، باب فضل عائشة رضي الله عنها، رقم (٣٨٧٧)، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»، وفي بعض النسخ زيادة (غريب) كما أشار إليه الدعاس في تعليقه على السنن، وهي مثبتة في تحفة الأحوذى.

٢٨٦٥ - ب: «يا قوم».

ب: «والمبعوث من الرحمن».

٢٨٦٦ - وَاللَّهُ لَا قُدْرَ الرَّسُولِ عَرَفْتُمْ
 ٢٨٦٧ - مَنْ كَانَ هَذَا الْقَدْرُ مَبْلَغَ عِلْمِهِ
 ٢٨٦٨ - وَلَقَدْ أَبَانَ اللَّهُ أَنَّ رَسُولَهُ
 ٢٨٦٩ - أَفْجَاءٌ أَنَّ اللَّهَ بَاعِثُهُ لَنَا
 ٢٨٧٠ - أَثَلَاثَ مَوْتَاتٍ تَكُونُ لِرَسُولِهِ
 ٢٨٧١ - إِذْ عِنْدَ نَفْخِ الصُّورِ لَا يَبْقَى امْرُؤٌ
 ٢٨٧٢ - أَفْهَلُ يَمُوتُ الرَّسُلُ أَمْ يَبْقُوا إِذَا
 ٢٨٧٣ - فَتَكَلَّمُوا بِالْعِلْمِ لَا الدَّعْوَى وَحِي

٢٨٦٦ - ح: «والإيمان».

٢٨٦٧ - د: «هذا القد».

٢٨٦٨ - كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر: ٣٠].

٢٨٧٠ - كما قال تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ فَاعْرِفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ

إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [غافر: ١١]، وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٨].

٢٨٧١ - كما قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٦٨].

٢٨٧٢ - أصله: «يَبْقُونَ» حذف النون للضرورة، وقد سبق في الآيات ٦١٤، ٦٥٦، ١٤٠٦ وغيرها (ص).

- سقطت «هل»، من «ف».

- أي ما دام أن الرسل عندكم أحياء في قبورهم، فهل يموتون عند النفخ في الصور فتكون لهم ثلاث موتات، أم أنهم يبقون؟!.

٢٨٧٣ - كذا في الأصلين ود، ح، طع. وفي غيرها: «فجيئوا». وفي طت وطه: «وجيئوا»، تصحيف.

- الصواب أن يقول: «ذوو أذهان» وقد سبق مثله في البتين ٩٥٩ و ١٣٩٠. هذا، وفي حاشية ف بخط متأخر أن في نسخة: «إذهان» (ص).

٢٨٧٤ - أَوْ لَمْ يَقُلْ مَنْ قَبْلُكُمْ لِلرَّافِعِيِّ أَلْ أَصْوَاتِ حَوْلَ الْقَبْرِ بِالتُّكْرَانِ
 ٢٨٧٥ - لَا تَرْفَعُوا الْأَصْوَاتَ حُرْمَةً عَبْدِهِ مَيْتاً كَحُرْمَتِهِ لَدَى الْحَيَّوَانِ

٢٨٧٥ - قد جاء النهي عن رفع الصوت عند النبي ﷺ كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات: ٢]، وأثنى سبحانه وتعالى على الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله ﷺ فقال سبحانه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [الحجرات: ٣]، والميت تبقى حرمة بعد موته، لذلك جاء النهي عن الجلوس على القبور والمشي عليها ونحو ذلك. والنبي ﷺ أعظم حرمة من غيره، فلذا يجب أن يخفض الصوت عند قبره مراعاة لتلك الحرمة.

ومما يدل على ذلك ما جاء في صحيح البخاري عن السائب بن يزيد قال: كنت قائماً في المسجد فحصبني رجل، فنظرت فإذا عمر بن الخطاب، فقال: اذهب فأتني بهذين، فجثته بهما قال: مَنْ أنتما - أو من أين أنتما -؟ قالاً: من أهل الطائف. قال: لو كنتما من أهل البلد لأوجعتكما، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله ﷺ؟ أخرجه البخاري في الصلاة، باب رفع الصوت في المسجد، رقم (٤٧٠).

هذا وقد روى القاضي عياض في الشفاء (٤٤/٢) قصة للإمام مالك مع أبي جعفر المنصور وفيها: أن الإمام مالكا نهى أبا جعفر عن رفع الصوت في مسجد رسول الله ﷺ، وقال: إن حرمة ميتاً كحرمة حياً.

وهذه القصة لا تصح بتمامها لضعف إسنادها وانقطاعه، ولوجود غرابة ونكارة في بعض متنها. انظر في تضعيفها: التوسل والوسيلة لشيخ الإسلام ص (٧٧ - ٧٨)، الصارم المنكي لابن عبد الهادي ص (٢٥٩ - ٢٦٤).

ولكن قد يكون أصل القصة صحيحاً وهو ما يتعلق بالنهي عن رفع الصوت في المسجد وأن حرمة النبي ﷺ ميتاً كحرمة حياً، وفي ذلك يقول شيخ الإسلام: «نعم قد يكون أصلها صحيحاً ويكون مالك قد نهى عن رفع الصوت في مسجد الرسول ﷺ اتباعاً للسنة، كما كان عمر رضي الله عنه ينهى عن رفع الصوت في مسجده...». التوسل والوسيلة ص (٨٩).

- ٢٨٧٦ - قَدْ كَانَ يُمَكِّنُهُمْ يَقُولُوا إِنَّهُ
 ٢٨٧٧ - لَكِنَّهُمْ بِاللَّهِ أَغْلَمُ مِنْكُمْ
 ٢٨٧٨ - وَلَقَدْ أَتَوْا يُؤْمَأَ إِلَى الْعَبَّاسِ يَسْ
 ٢٨٧٩ - هَذَا وَبَيْنَهُمْ وَبَيْنَ نَبِيِّهِمْ
 ٢٨٨٠ - فَنَبِيُّهُمْ حَيٌّ وَيَسْتَسْقُونَ غِي



فصل

فيما احتجوا به على حياة الرُّسُلِ في القبور

- ٢٨٨١ - فَإِنْ اِخْتَجَجْتُمْ بِالشَّهِيدِ بَأَنَّهُ
 ٢٨٨٢ - وَالرُّسُلُ أَكْمَلُ حَالَةٍ مِنْهُ بِلَا
 ٢٨٨٣ - فَلِذَاكَ كَانُوا بِالْحَيَاةِ أَحَقَّ مِنْ شُهَدَائِنَا بِالْعَقْلِ وَالْبُرْهَانِ

٢٨٧٦ - الفعل «يقولوا» منصوب بأن المحذوفة للضرورة، (ص).

٢٨٧٨ - سقطت «يوماً»، من: «طه».

- تقدمت ترجمة العباس تحت البيت ١٧٠٣.

- في البيت إشارة إلى ما في صحيح البخاري من حديث أنس رضي الله عنه: أن عمر رضي الله عنه كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب، فقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فستسقيننا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاستسقيننا، قال: فيسقون». أخرجه البخاري في الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا، رقم (١٠١٠)، وفي فضائل الصحابة باب ذكر العباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه، رقم (٣٧١٠).

٢٨٨١ - س: «إذا احتججتم».

كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩].

- ٢٨٨٤ - وبَانَ عَقْدَ نِكَاحِهِ لَمْ يَنْفَسِخْ فَنَسَاؤُهُ فِي عِصْمَةٍ وَصِيَانٍ مِنْهُنَّ وَاحِدَةٌ مَدَى الْأَزْمَانِ
 ٢٨٨٥ - وَلَا جُلْ هَذَا لَمْ يَجْلٍ لَغَيْرِهِ
 ٢٨٨٦ - أَفَلَيْسَ فِي هَذَا دَلِيلٌ أَنَّهُ
 ٢٨٨٧ - أَوْ لَمْ يَرِ الْمُخْتَارُ مُوسَى قَائِمًا
 ٢٨٨٨ - أَفَمَيِّتٌ يَأْتِي الصَّلَاةَ وَإِنْ ذَا
 ٢٨٨٩ - / أَوْ لَمْ يَقُلْ إِنِّي أَرَدُ عَلَى الَّذِي
 ٢٨٩٠ - أَيْزُدُ مَيِّتُ السَّلَامَ عَلَى الَّذِي
 فِي قَبْرِهِ لِصَلَاةِ ذِي الْقُرْبَانِ
 عَيْنُ الْمُحَالِ وَوَضِخُ الْبُطْلَانِ
 يَأْتِي بِتَسْلِيمٍ مَعَ الْإِحْسَانِ [١/٦٤]
 يَأْتِي بِهِ هَذَا مِنَ الْبُهْتَانِ

٢٨٨٤ - ف: «عقد نسائه»، وأشير في طرتها إلى أن في نسخة: «نكاحه».

- قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٣].

٢٨٨٧ - في النسخ كلها: «يرى».

- إشارة إلى حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مررت على موسى وهو يصلي في قبره»، وفي رواية: «مررت على موسى ليلة أسري بي عند الكثيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره» أخرجه مسلم في الفضائل، باب من فضائل موسى ﷺ، رقم (٢٣٧٥)، والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار، باب ذكر صلاة نبي الله موسى عليه السلام، رقم (١٦٣١) إلى رقم (١٦٣٧)، وأحمد ١٢٠/٣، ٥٩/٥.

٢٨٨٩ - إشارة إلى حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ما من أحد يسلم عليّ إلّا ردّ الله عليّ رُوحِي حتى أَرَدَ عليه السلام» أخرجه أبو داود في المناسك، باب زيارة القبور، رقم (٢٠٤١)، وأحمد ٥٢٧/٢، والبيهقي في الكبرى في كتاب الحج، باب زيارة قبر النبي ﷺ رقم (١٠٢٧٠).

وذكر ابن عبد الهادي أن إسناده مقارب، وهو صالح أن يكون متابعاً لغيره وعاضداً له؛ وذلك لفرد أبي صخر حميد بن زياد به عن يزيد بن عبد الله بن قُسيط عن أبي هريرة. انظر: الصارم المنكي ص ١٨٩ - ١٩٧.

٢٨٩١- هَذَا وَقَدْ جَاءَ الْحَدِيثُ بِأَنَّهُمْ أَحْيَاءُ فِي الْأَجْدَاثِ ذَاتِ بَيَانٍ
٢٨٩٢- وبأنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ عَلَيْهِ تُعَدُّ رِضًا دَائِمًا فِي جُمُعَةٍ يَوْمَانِ

= لكن جوّد إسناده الحافظ العراقي في تخريج الإحياء (حاشية الإحياء ٣١٠/١)، وشيخ الإسلام ابن تيمية في التوسل والوسيلة ص ٨١، وصححه النووي في رياض الصالحين، رقم (١٤٠٩)، وحسنه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة، رقم (٢٢٦٦).
٢٨٩١ - «أحياء» مصروف، وقد منع الناظم صرفه للضرورة (ص).

- إشارة إلى حديث أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الأنبياء أحياء في قبورهم يصلون» أخرجه البزار (كما في كشف الأستار للهيثمي، كتاب علامات النبوة، باب ذكر من تقدم من الأنبياء صلى الله عليهم وسلم، رقم (٢٣٤٠)، وابن عدي في الكامل، في ترجمة الحسن بن قتيبة المدائني (٧٣٩/٢)، والبيهقي في (حياة الأنبياء في قبورهم) رقم (١) من طريق الحسن بن قتيبة المدائني ثنا المستلم بن سعيد الثقفي عن الحجاج بن الأسود عن ثابت البناني عن أنس مرفوعاً به.

وقال البزار: «لا نعلم رواه عن ثابت عن أنس إلا الحجاج، ولا عن الحجاج إلا المستلم، ولا نعلم روى الحجاج عن ثابت إلا هذا». وأخرجه البزار - أيضاً - كشف الأستار، رقم (٢٣٣٩) من طريق الحسن بن قتيبة: حدثنا حماد بن سلمة عن عبد العزيز عن أنس به. وقال البزار: «لا نعلم أحداً تابع الحسن بن قتيبة على روايته عن حماد».

وأخرجه أبو يعلى في مسنده، رقم (٣٤٢٥): حدثنا أبو الجهم الأزرق بن علي ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا المستلم بن سعيد به، ومن طريقه البيهقي في (حياة الأنبياء في قبورهم)، رقم (٢).

وأخرجه أبو نعيم في أخبار إصبهان (٨٣/٢) من طريق عبدالله بن إبراهيم بن الصباح عن عبدالله بن محمد بن يحيى بن أبي بكر ثنا يحيى بن أبي بكر به. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢١١/٨) وعزاه إلى أبي يعلى والبزار، وقال: ورجال أبي يعلى ثقات. وأورده الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة، رقم (٦٢١).

٢٨٩٣ - يَوْمَ الْخَمِيسِ وَيَوْمَ الْاِثْنَيْنِ الَّذِي قَدْ خُصَّ بِالْفَضْلِ الْعَظِيمِ الشَّانِ



٢٨٩٣ - حديث عرض الأعمال على النبي ﷺ في كل اثنين وخميس، رواه ابن عدي في الكامل في ترجمة خراش بن عبدالله (٩٤٥/٣): ثنا الحسن - أي العدوي - ثنا خراش ثنا مولاي أنس بن مالك رضي الله عنه... ثم ذكر أربعة عشر حديثاً منها، قال رسول الله ﷺ: «حياتي خير لكم وموتي خير لكم، أما حياتي فأحدث لكم، وأما موتي فتعرض علي أعمالكم عشية الاثنين والخميس، فما كان من عملٍ صالحٍ حمدت الله عليه، وما كان من عملٍ سيئٍ استغفرت لكم».

ثم قال ابن عدي: «وخراش هذا مجهول ليس بمعروف، وما أعلم حدث عنه ثقة أو صدوق إلا الضعفاء... إلى أن قال - والعدوي هذا كنا نتهمه بوضع الحديث، وهو ظاهر الأمر في الكذب».

وقال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء (حاشية الإحياء ١٤٨/٤) - في الكلام على حديث ابن مسعود الآتي ذكره -: ورواه الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس بنحوه بإسناد ضعيف. وهذه إشارة إلى هذا الحديث. وذكر الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (٤٠٦/٢) أن إسناده موضوع.

هذا وقد جاء الحديث في مسند البزار عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه دون تخصيصه بالاثنين والخميس، فقد قال البزار: حدثنا يوسف بن موسى ثنا عبدالمجيد بن عبدالعزيز بن أبي رواد عن سفيان عن عبدالله بن السائب عن زاذان عن عبدالله عن النبي ﷺ قال: «إن الله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام» قال: وقال رسول الله ﷺ: «حياتي خير لكم، وموتي خير لكم، ويحدث لكم، ووفاتي خير لكم تعرض علي أعمالكم، فما رأيت من خير حمدت الله عليه، وما رأيت من شر استغفرت الله لكم».

قال البزار: «لا نعلمه يروى عن عبدالله إلا بهذا الإسناد». كشف الأستار، كتاب الجنائز، باب ما يحصل لأمته ﷺ منه في حياته وبعد وفاته، رقم (٨٤٥).

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٤/٦) وقال: «رواه البزار، ورجاله =

فصل

في الجواب عما احتجوا به في هذه المسألة

- ٢٨٩٤- فَيَقَالُ أَصْلُ دَلِيلِكُمْ فِي ذَلِكَ حُجْرٌ ثَنَا عَلَيْكُمْ وَهِيَ ذَاتُ بَيَانٍ
 ٢٨٩٥- إِنَّ الشَّهِيدَ حَيَاثُهُ مَنْصُوصَةٌ لَا بِالْقِيَاسِ الْقَائِمِ الْأَرْكَانِ
 ٢٨٩٦- هَذَا مَعَ النَّهْيِ الْمُؤَكَّدِ أَنَّنَا نَدْعُوهُ مَيْتاً ذَاكَ فِي الْقُرْآنِ
 ٢٨٩٧- وَنَسَاؤُهُ حِلٌّ لَنَا مِنْ بَعْدِهِ وَالْمَالُ مَقْسُومٌ عَلَى الشُّهُمَانِ

= رجال الصحيح»، ولكن قال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء (١٤٨/٤):
 ورجاله رجال الصحيح إلا أن عبدالمجيد بن أبي رواد وإن أخرج له مسلم
 ووثقه ابن معين والنسائي فقد ضعفه كثيرون. ١. هـ.

وقد أورد الحديث الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة برقم (٩٧٥)
 وقال: (فاتفاق جماعة من الثقات على رواية الحديث عن سفيان دون آخر
 الحديث «حياتي...»، ثم متابعة الأعمش على ذلك مما يدل عندي على
 شذوذ هذه الزيادة لتفرد عبدالمجيد بن عبدالعزيز بها، لا سيما وهو متكلم
 فيه من قبل حفظه... إلخ) ١. هـ.

وقد جاء الحديث بسند صحيح عن بكر بن عبدالله المزني مرسلًا، رواه
 القاضي إسماعيل بن إسحاق في كتاب فضل الصلاة على النبي ﷺ ص ١٢
 رقم (٢٥، ٢٦) وابن سعد في الطبقات (١٩٤/٢). وبكر بن عبدالله المزني
 من أئمة التابعين، فالحديث مرسل لا يحتج به.

وقال الألباني في توجيه رواية عبدالمجيد السابقة: «فلعل هذا الحديث الذي
 رواه عبدالمجيد موصولاً عن ابن مسعود أصله هذا المرسل عن بكر، أخطأ فيه
 عبدالمجيد فوصله عن ابن مسعود ملحقاً إياه بحديثه الأول عنه - والله أعلم».

٢٨٩٦- وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ
 وَلَكِنَّ لَّا تَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٥٤].

٢٨٩٧- الشُّهُمَانُ: جمع سَهْم وهو الحظ والنصيب، فالمعنى: أن المال مقسوم على
 الورثة كل على قدر نصيبه منه. اللسان ٣٠٨/١٢، ٣٠٩، والقاموس
 ص ١٤٥٢، مادة (سهم).

- ٢٨٩٨- هَذَا وَأَنَّ الْأَرْضَ تَأْكُلُ لَحْمَهُ وَسِبَاغَهَا مَعَ أُمَّةِ الدِّيدَانِ
 ٢٨٩٩- لَكِنَّهُ مَعَ ذَاكَ حَيٌّ فَارِخٌ مُسْتَبْشِرٌ بِكَرَامَةِ الرَّحْمَنِ
 ٢٩٠٠- فَالرُّسُلُ أُولَى بِالْحَيَاةِ لَدَيْهِ مَعَ مَوْتِ الْجُسُومِ وَهَذِهِ الْأَبْدَانِ
 ٢٩٠١- وَهِيَ الطَّرِيقَةُ فِي الثَّرَابِ وَأَكْلُهَا فَهُوَ الْحَرَامُ عَلَيْهِ بِالْبُرْهَانِ
 ٢٩٠٢- وَلِبَعْضِ أَتْبَاعِ الرَّسُولِ يَكُونُ ذَا أَيْضاً وَقَدْ وَجَدُوهُ رَأْيَ عِيَانٍ

٢٨٩٩ - كما في قوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [آل عمران: ١٧٠].

٢٩٠١ - إشارة إلى حديث أوس بن أوس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن من أفضل أيامكم يوم الجمعة، فيه خلق آدم، وفيه قبض، وفيه النفخة، وفيه الصعقة، فأكثروا علي من الصلاة فيه، فإن صلاتكم معروضة علي» قال: قالوا: يا رسول الله، وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أُرِمت؟ قال: يقولون بليت، فقال: «إن الله عز وجل حرم على الأرض أجساد الأنبياء»، رواه أبو داود في الصلاة، باب فضل يوم الجمعة و ليلة الجمعة رقم (١٠٤٧)، والنسائي في الجمعة، باب إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة، رقم (١٣٧٤)، وابن ماجه في الجنائز، باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ، رقم (١٦٣٦)، والدارمي في الصلاة، باب في فضل الجمعة، رقم (١٥٧٢)، وابن حبان في صحيحه (الإحسان) في الرقاق، باب الأدعية، رقم (٩١٠)، والحاكم في مستدركه في كتاب الجمعة ٢٧٨/١، وصححه ووافقه الذهبي، وصححه النووي في الأذكار، ص ١٥٤، ورواه الإمام أحمد في المسند ٨/٤ من حديث أوس بن حذيفة الثقفي رضي الله عنه، ورواه ابن ماجه في إقامة الصلاة والسنة فيها، باب في فضل الجمعة، رقم (١٠٨٥) من حديث شداد بن أوس، لكن قال المزي في تحفة الأشراف (٤٥٦/٢): «وذلك وهم منه».

٢٩٠٢ - «أيضاً» سقطت من ب، ظ.

- من ذلك ما رواه البخاري عن جابر رضي الله عنه قال: لما حضر أحد دعاني أبي من الليل فقال: ما أراني إلا مقتولاً في أول من يقتل من=

- ٢٩٠٣- فَأَنْظُرْ إِلَى قَلْبِ الدَّلِيلِ عَلَيْهِمْ حَرْفًا بِحَرْفٍ ظَاهِرِ التَّبْيَانِ
 ٢٩٠٤- لَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ خُصَّ نِسَاؤُهُ بِخَصِيصَةٍ عَنْ سَائِرِ النِّسْوَانِ
 ٢٩٠٥- خُيِّرَ بَيْنَ رَسُولِهِ وَسِوَاهُ فَأَخَذَ تَرُونَ الرَّسُولَ لِصِحَّةِ الْإِيمَانِ

= أصحاب النبي ﷺ ، وإني لا أترك بعدي أعز عليّ منك، غير نفس رسول الله ﷺ ، وإن عليّ ديناً، فاقض، واستوص بأخواتك خيراً. فأصبحنا فكان أول قتيل، ودفن معه آخر في قبره، ثم لم تطب نفسي أن أتركه مع الآخر، فاستخرجته بعد ستة أشهر، فإذا هو كيوم وضعته هنيئة، غير أذنه. رواه البخاري، في الجنائز، باب هل يخرج الميت من القبر واللحد لعله، رقم (١٣٥١).

ومن ذلك ما رواه مالك في الموطأ عن عبدالرحمن بن أبي صعصعة أنه بلغه أن عمرو بن الجموح، وعبدالله بن عمرو (والد جابر) الأنصاريين ثم السلميين كانا قد حفر السيل قبرهما، وكان قبرهما مما يلي السيل، وكانا في قبر واحد وهما ممن استشهد يوم أحد فحفر عنهما ليغيرا من مكانهما، فوجدا لم يتغيرا، كأنما ماتا بالأمس، وكان أحدهما قد جرح فوضع يده على جرحه، فدفن وهو كذلك، فأميّطت يده عن جرحه، ثم أرسلت فرجعت كما كانت، وكان بين يوم أحد وبين يوم حفر عنهما ست وأربعون سنة. الموطأ، كتاب الجهاد، باب الدفن في قبر واحد من ضرورة، ٤٧٠/٢.

وقال ابن عبدالبر في التمهيد (٢٣٩/١٩): «هكذا هذا الحديث في الموطأ مقطوعاً لم يختلف على مالك فيه، وهو يتصل من وجوه صحاح بمعنى واحد متقارب) اهـ. وانظر في هذا: التذكرة للقرطبي ٢٠٥/١، مشارع الأشواق إلى مصارع العشاق لابن النحاس ٧٠٠/٢ - ٧٠٤.

٢٩٠٥- كما في قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ۖ وَلَئِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ﴾ [الأحزاب: ٢٨، ٢٩].

وقد خيّرهن النبي ﷺ في ذلك، فاخترن كلهن الله ورسوله والدار الآخرة. =

- ٢٩٠٦ - شَكَرَ الْإِلَهَ لَهُنَّ ذَاكَ وَرَبُّنَا
 ٢٩٠٧ - قُصِرَ الرَّسُولُ عَلَى أَوْلِيكَ رَحْمَةً
 ٢٩٠٨ - وَكَذَلِكَ أَيْضاً قُصِرْهُنَّ عَلَيْهِ مَع
 ٢٩٠٩ - زَوْجَائِهِ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا وَفِي الْ
 ٢٩١٠ - فَلِذَا حُرِّمْنَ عَلَى سِوَاهُ بَعْدَهُ
 ٢٩١١ - لَكِنْ أَتَيْنَ بَعْدَهُ شَرْعِيَّةً
 ٢٩١٢ - هَذَا وَرُؤْيَاهُ الْكَلِيمَ مُصَلِّياً
 ٢٩١٣ - فِي الْقَلْبِ مِنْهُ حُسْبِيَّةٌ هَلْ قَالَهُ
 ٢٩١٤ - وَلِذَاكَ أَغْرَضَ فِي الصَّحِيحِ مُحَمَّدٌ
 سُبْحَانَهُ لِلْعَبْدِ ذُو شُكْرَانٍ
 مِنْهُ بِهِنَّ وَشُكْرَ ذِي الْإِحْسَانِ
 لَوْمٌ بِلَا شَكٍّ وَلَا حُسْبَانٍ
 أُخْرَى يَقِيناً وَاضِحَ الْبُرْهَانِ
 إِذْ ذَاكَ صَوْناً عَنْ فِرَاشِ ثَانٍ
 فِيهَا الْجِدَادُ وَمَلَزَمَ الْأَوْطَانِ
 فِي قَبْرِهِ أَثَرٌ عَظِيمُ الشَّانِ
 فَالْحَقُّ مَا قَدْ قَالَ ذُو الْبُرْهَانِ [١٦/ب]
 عَنْهُ عَلَى عَمْدٍ بِلَا نِسْيَانٍ

= أخرجه البخاري في التفسير، باب ﴿وَلِنْ كُنْتَن تَرُدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ الآية، رقم (٤٧٨٦)، ومسلم في الطلاق، باب بيان أن تخيير امرأته لا يكون طلاقاً إلا بالنية، رقم (١٤٧٥). وانظر: تفسير ابن كثير ٤٨٠/٣ - ٤٨١.

٢٩٠٧ - د: «إحسان». وكذا ضبط البيت في ف، ب. ويجوز «قَصَرَ» و«قَصُرُ...» رحمة... شكر» (ص).

كما في قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ [الأحزاب: ٥٢].

٢٩٠٨ - كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٣].

٢٩١٣ - كذا ضبط بضم الحاء وفتح السين في ف. وهو تصغير الحسكة واحدة الحسك، وهو شوك صلب معروف، ومنه الحسك والحسيكة بمعنى الحقد. اللسان ٤١١/١٠ والمقصود هنا: الشك (ص).

- طع: «قاله البرهان».

٢٩١٤ - يعني الإمام محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله. وقد تقدمت ترجمته، انظر: البيت ١٤٣٤.

- ٢٩١٥- وَالْدَّارَقُطْنِيُّ الْإِمَامُ أَعْلَاهُ بِرَوَايَةٍ مَعْلُومَةِ التَّبَيَّانِ
 ٢٩١٦- أَنَسٌ يَقُولُ رَأَى الْكَلِيمَ مُصَلِّياً فِي قَبْرِهِ فَأَعْجَبَ لَذَا الْعِرْفَانَ
 ٢٩١٧- فَرَوَاهُ مُوقُوفاً عَلَيْهِ وَلَيْسَ بِالْمَرْفُوعِ وَأَشْوَقاً إِلَى الْعِرْفَانَ
 ٢٩١٨- بَيْنَ السِّيَاقِ إِلَى السِّيَاقِ تَفَاوُتٌ لَا تَطْرَحُهُ فَمَا هُمَا سَيِّان

٢٩١٥ - انظر ترجمته تحت البيت ١٧٦٢.

قال الإمام الدارقطني في العلل عن هذا الحديث: «يرويه حماد بن سلمة وسفيان الثوري وثابت بن يزيد أبو زيد عن سليمان التيمي عن أنس عن النبي ﷺ، وخالفهم المعتمر وبشر بن المفضل ويزيد بن هارون، فرووه عن سليمان التيمي عن أنس عن بعض أصحاب النبي ﷺ لم يسم وهو المحفوظ. ورواه عمر بن حبيب القاضي عن سليمان التيمي عن أنس عن أبي هريرة. ورواه أبو عبد الرحيم الجوزجاني محمد بن أحمد الجراح - وكان فصيحا - عن يزيد بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي مجلز عن أنس، ووهم على يزيد بن هارون في موضعين في ذكر أبي مجلز، وفي قوله عن أنس عن النبي ﷺ، وإنما رواه التيمي عن أنس عن بعض أصحاب النبي ﷺ وهو الصواب» انظر: العلل الواردة في الأحاديث النبوية - مخطوط بمكتبة جامعة الإمام - رقم ٤٧٥٥/خ، المجلد الرابع ق ٣٩.

٢٩١٦- أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم الأنصاري الخزرجي الصحابي الجليل أبو حمزة خادم رسول الله ﷺ. روى عن النبي ﷺ علماً جمّاً وعن أبي بكر وعمر وعثمان وغيرهم، وروى عنه خلق كثير منهم الحسن وابن سيرين والشعبي وعمر بن عبد العزيز وغيرهم.

دعا له النبي ﷺ بأن يكثر ماله وولده. توفي رضي الله عنه سنة ٩١هـ، وقيل ٩٢هـ، وقيل ٩٣هـ. السير ٣/٣٩٥، البداية والنهاية ٩/٩٤.

- ف، س، ح، ط: «الفرقان».

٢٩١٧- طت: «وأشواقاً»، وهو خطأ فأصلح في طه بحذف الواو: «أشواقاً»، وهو مخالف للنسخ (ص).

٢٩١٨- طع: «تطرحته».

- ٢٩١٩- لَكِنْ تُقَلَّدُ مُسْلِمًا وَسِوَاهُ مِمَّ - مَنْ صَحَّ هَذَا عِنْدَهُ بَيَانٍ
 ٢٩٢٠- فَرَوَاتُهُ الْأَثْبَاتُ أَعْلَامُ الْهُدَى - حُقَاطُ هَذَا الدِّينِ فِي الْأَزْمَانِ
 ٢٩٢١- لَكِنَّ هَذَا لَيْسَ مُخْتَصًّا بِهِ - وَاللَّهُ دُو فَضْلٍ وَدُو إِحْسَانٍ
 ٢٩٢٢- فَرَوَى ابْنُ حَبَّانَ الصَّدُوقُ وَغَيْرُهُ - خَبَرًا صَحِيحًا عِنْدَهُ ذَا شَانِ

٢٩١٩ - ف: «نقلد» بالنون.

- في الأصل وح: «مسلم» فإن صحَّ كان الفعل قبله «يقلد» بالبناء للمجهول. هذا، وقد تقدمت ترجمة الإمام مسلم تحت البيت ١٢٦١ (ص).

٢٩٢٢ - محمد بن حبان بن أحمد بن حبان أبو حاتم التميمي البستي السجستاني، الإمام العالم الحافظ المتقن، ولد سنة بضع وسبعين ومائتين، سمع من أبي خليفة الفضل بن حباب وزكريا الساجي وأبي يعلى الموصلي وغيرهم، وحديث عنه أبو عبدالله بن منده، والحاكم وغيرهما، قال عنه الحاكم: «كان ابن حبان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ، ومن عقلاء الرجال»، وكانت وفاته بسجستان بمدينة بُست في شوال سنة أربع وخمسين وثلاثمائة وهو في عشر الثمانين. السير ٩٢/١٦، الوافي بالوفيات ٣١٧/٢، طبقات الشافعية للسبكي ١٣١/٣.

وقد روى في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن الميت إذا وضع في قبره إنه يسمع خفق نعالهم حين يولّون عنه، فإن كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه، وكان الصيام عن يمينه، وكانت الزكاة عن شماله، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس عند رجله، فيؤتى من قبل رأسه، فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى عن يمينه، فيقول الصيام: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى عن يساره فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى من قبل رجله، فتقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان إلى الناس: ما قبلي مدخل، فيقال له: اجلس. فيجلس، وقد مثلت له الشمس وقد أدنيت للغروب، فيقال له: أرايتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه؟ وماذا=

- ٢٩٢٣ - فِيهِ صَلَاةُ الْعَصْرِ فِي قَبْرِ الَّذِي قَدْ مَاتَ وَهُوَ مُحَقَّقُ الْإِيمَانِ
 ٢٩٢٤ - فَتَمَثَّلَ الشَّمْسُ الَّتِي قَدْ كَانَ يَزُورُهَا لِأَجْلِ صَلَاةِ ذِي الْقُرْبَانِ
 ٢٩٢٥ - عِنْدَ الْغُرُوبِ يَخَافُ فَوْتَ صَلَاتِهِ
 ٢٩٢٦ - حَتَّى أَصْلَى الْعَصْرَ قَبْلَ فَوَاتِهَا
 ٢٩٢٧ - هَذَا مَعَ الْمَوْتِ الْمُحَقَّقِ لَا الَّذِي قَدْ مَاتَ وَلَمْ يَكُنْ يَلْتَمِزُ بِتَدْعَائِي
 قَالَا سَتَفْعَلُ ذَلِكَ بَعْدَ الْآنِ حُكَيْتَ لَنَا بِثُبُوتِهِ الْقَوْلَانِ

= تشهد به عليه؟ فيقول: دعوني حتى أصلي، فيقولون: إنك ستفعل أخبرني عما نسألك عنه... الحديث.

أخرجه ابن حبان (الإحسان) في كتاب الجنائز، فصل في أحوال الميت في قبره، رقم (٣١١٣)، وقال محققه: إسناده حسن.

وأخرجه عبدالرزاق في المصنف برقم (٦٧٠٣)، وابن أبي شيبة في الجنائز في نفس المؤمن كيف تخرج ونفس الكافر ٢٥٨/٣، وابن جرير في جامع البيان في تفسير قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ ٤٤٨/٧ - ٤٤٩، والحاكم في المستدرک، وقال: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي ٣٧٩/١ - ٣٨١، والبيهقي في الاعتقاد، باب الإيمان بعذاب القبر ص ١٧٨ - ١٧٩.

وروى ابن حبان في صحيحه أيضاً برقم (٣١١٦) (الإحسان) عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل الميت القبر مثلث له الشمس عند غروبها، فيقول: دعوني أصلي». قال محققه: إسناده حسن.

ورواه ابن ماجه في الزهد، باب ذكر القبر والبلى، رقم (٤٢٧٢)، وابن أبي عاصم في السنة برقم (٨٦٧) وقال محققه: إسناده جيد.

٢٩٢٤ - ب، ح، ط، طه: «الذي» وهو خطأ.

٢٩٢٥ - أي هل تدعاني.

٢٩٢٦ - حذف فتحة الياء من «أصلي» للضرورة. وفي د: «يصلي».

٢٩٢٧ - ف: «قولان» وقوله «حكيت» فيه تأنيث المذكر، وقد سبق مثله في البيت ١٦٨٢ (ص).

- ٢٩٢٨ - هَذَا وَثَابِتُ الْبُنَانِيِّ قَدْ دَعَا الرَّحْمَنَ دَعْوَةً صَادِقَةً الْإِيقَانِ
 ٢٩٢٩ - أَنْ لَا يَزَالَ مُصَلِّياً فِي قَبْرِهِ إِنْ كَانَ أُعْطِيَ ذَلِكَ مِنْ إِنْسَانٍ
 ٢٩٣٠ - لَكِنَّ رُؤْيَيْتَهُ لِمُوسَى لَيْلَةً أَلَمْ
 ٢٩٣١ - يَزُودَهُ أَصْحَابُ الصَّحَابِ جَمِيعُهُمْ وَالْقَطْعُ مَوْجِبُهُ بِلَا تُكْرَانِ

٢٩٢٨ - ثابت بن أسلم البناني مولا هم البصري أبو محمد، الإمام القدوة، ولد في خلافة معاوية، وحدث عن عبدالله بن عمر وعبدالله بن مغفل وعبدالله بن الزبير وأبي برزة الأسلمي وأنس بن مالك وغيرهم. وحدث عنه عطاء بن أبي رباح مع تقدمه، وقتادة وابن جدعان وغيرهم. قال الذهبي: «وكان من أئمة العلم والعمل رحمة الله عليه» واختلف في وفاته، ف قيل سنة ١٢٣هـ، وقيل ١٢٧هـ. السير ٢٢٠/٥، طبقات ابن سعد ٢٣٢/٧، حلية الأولياء ٣١٨/٢.

٢٩٢٩ - قال أبو يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي في كتابه المعرفة والتاريخ ٩٩/٢: «حدثنا سعيد بن أسد حدثنا ضمرة عن ابن شاذب قال: سمعت ثابتاً البناني يقول: اللهم إن كنت أعطيت أحداً من خلقك يصلي في قبره فأعطني» وانظر: تهذيب الكمال (٣٤٨/٤)، وفيه: «ويقال إن هذه الدعوة استجيبت له وإنه رُئي - أي في المنام - بعد موته يصلي في قبره» وانظر: السير (٢٢٢/٥).

٢٩٣١ - كما في حديث مالك بن صعصعة رضي الله عنه في المعراج، وفيه: «فأتينا على السماء السادسة، قيل مَنْ هذا؟ قيل: جبريل. قيل: وَمَنْ معك؟ قيل: محمد ﷺ. قيل: وقد أرسل إليه؟ مرحباً به، نَعَمْ المعجىء جاء. فأتيت على موسى فسلمت عليه...» الحديث.

أخرجه البخاري في بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، رقم (٣٢٠٧)، وفي مناقب الأنصار، باب المعراج رقم (٣٨٨٧)، ومسلم في الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السماوات وفرض الصلوات، رقم (١٦٤)، والنسائي في الصلاة، باب فرض الصلاة، رقم (٤٤٨)، وأحمد ٢٠٨/٤ - ٢١٠.

وأخرجه الترمذي في التفسير، باب ومن سوره ألم نشرح، رقم (٣٣٤٣) ولم يذكر قصة المعراج ولكنه قال: وفي الحديث قصة طويلة. اهـ.

- ٢٩٣٢ - وَلِذَاكَ ظَنُّ مُعَارِضاً لِصَلَاتِهِ فِي قَبْرِهِ إِذْ لَيْسَ يَجْتَمِعَانِ
 ٢٩٣٣ - وَأَجِيبَ عَنْهُ بِأَنَّهُ أُشْرِي بِهِ لِيَرَاهُ ثُمَّ مُشَاهِداً بِعِيَانِ
 ٢٩٣٤ - فَرَأَهُ ثُمَّ وَفِي الضَّرِيحِ وَلَيْسَ ذَا بِتَنَاقُضٍ إِذْ أُمِكَّنَ الْوَقْتَانِ
 ٢٩٣٥ - هَذَا وَرَدُّ نَبِيِّنَا لِسَلامَ مَنْ يَأْتِي بِتَسْلِيمٍ مَعَ الْإِحْسَانِ
 ٢٩٣٦ - مَا ذَاكَ مُحْتَضاً بِهِ أَيْضاً كَمَا قَدْ قَالَهُ الْمُبْعُوْثُ بِالْفِرْقَانِ
 ٢٩٣٧ - مَنْ زَارَ قَبْرَ أَخٍ لَهُ فَأَتَى بِتَسْلِيمٍ عَلَيْهِ وَهُوَ ذُو إِيمَانٍ
 ٢٩٣٨ - /رَدَّ إِلَهُ عَلَيْهِ حَقّاً رُوحَهُ حَتَّى يَرُدَّ عَلَيْهِ رَدّاً بَيَّاناً

٢٩٣٤ - قال الناظم في كتاب الروح ص ٨٦: «وقد صح عنه أنه رأى موسى قائماً يصلي ليلة الإسراء، ورآه في السماء السادسة أو السابعة. فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر وإشراف عليه وتعلق به، بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من يسلم عليه وهي في الرفيق الأعلى، ولا تنافي بين الأمرين، فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان...». وانظر: مجموع الفتاوى (٣٢٩/٤)، الآيات البينات في عدم سماع الأموات لنعمان الألوسي ص ٧٨.

٢٩٣٥ - طت، طه: «التسليم».

٢٩٣٦ - كذا في الأصل. وفي غيره: «بالقرآن».

٢٩٣٨ - إشارة إلى حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «ما من أحد مرَّ بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه في الدنيا فسلم عليه إلا عرفه وردَّ عليه السلام».

أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار (١٦٥/٢)، وصححه عبدالحق الأشبيلي في الأحكام الشرعية الصغرى (٣٤٥/١)، وأورده ابن رجب في أحوال القبور (ص ١٠٩)، وقال: «أخرجه ابن عبد البر، وقال عبدالحق الأشبيلي: إسناده صحيح، يشير إلى أن رواه كلهم ثقات، وهو كذلك إلا أنه غريب، بل منكر»، وقال شيخ الإسلام: «قال ابن المبارك: ثبت ذلك عن النبي ﷺ». مجموع الفتاوى ٣٣١/٢٤.

وللحديث شاهد عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ما من عبد يمرُّ بقبر رجل كان يعرفه فيسلم عليه، إلا عرفه وردَّ عليه السلام»، =

٢٩٣٩- وَحَدِيثُ ذِكْرِ حَيَاتِهِمْ بِقُبُورِهِمْ لَمَّا يَصِحَّ وَظَاهِرُ التُّكْرَانِ
٢٩٤٠- فَانْظُرْ إِلَى الْإِسْنَادِ تَعْرِفْ حَالَهُ إِنْ كُنْتَ ذَا عِلْمٍ بِهَذَا الشَّانِ

= رواه الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ١٣٧/٦، وأورده الحافظ ابن رجب في أحوال القبور ص ١٠٩ - ١١٠، من طريق عبدالرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة به، ثم قال: «عبدالرحمن بن زيد فيه ضعف، وقد خولف في إسناده».

وأورده الناظم في كتاب الروح ص (٢٥)، والسيوطي في اللمعة في أجوبة الأسئلة السبعة (ضمن الحاوي ١٧٠/٢)، وعزواه إلى ابن أبي الدنيا في القبور، وضعفه الألباني في ضعيف الجامع رقم (٥٢٠٨).

وروي من حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به وردّ عليه حتى يقوم»، أورده ابن رجب في الأحوال ص ١١١، والعراقي في تخريج الإحياء ٤٩١/٤، والناظم في كتاب الروح ص ٢٥، والسيوطي في اللمعة (ضمن الحاوي ١٧٠/٢)، وعزوه كلهم إلى ابن أبي الدنيا في القبور. وذكر ابن رجب أن في سنده عبدالله بن سمعان وهو متروك. وقال العراقي: «وفيه عبدالله بن سمعان ولم أقف على حاله». وقال ابن حجر في التقريب ص ٥٠٧ عن عبدالله بن سمعان هذا: «متروك، اتهمه بالكذب أبو داود وغيره».

٢٩٤٠- تضعيف الإسناد من جهة الحسن بن قتيبة المدائني، وقد ذكر البيهقي في حياة الأنبياء ح (١) أن هذا الحديث يُعد في أفراد الحسن بن قتيبة. قال الذهبي في الميزان (٥١٩/١) في ترجمة الحسن بن قتيبة: «قال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به. قلت - القائل الذهبي -: بل هو هالك. قال الدارقطني في رواية البرقاني: متروك الحديث. وقال أبو حاتم: ضعيف. وقال الأزدي: واهي الحديث. وقال العقيلي: كثير الوهم».

ولكن الحديث رواه أبو يعلى وأبو نعيم من غير طريق الحسن كما سبق تخريجه عند البيت رقم (٣٠٠).

وقال الألباني عن طريق أبي يعلى: «وهذا إسناد جيد، رجاله كلهم ثقات»

- ٢٩٤١ - هَذَا وَنَحْنُ نَقُولُ هُمْ أَحْيَاءُ لَد
 ٢٩٤٢ - وَالشُّرْبُ تَحْتَهُمْ وَفَوْقَ رُؤُوسِهِمْ
 ٢٩٤٣ - مِثْلَ الَّذِي قَدْ قُلْتُمُوهُ مَعَاذَنَا
 ٢٩٤٤ - بَلْ عِنْدَ رَبِّهِمْ تَعَالَى مِثْلَ مَا
 ٢٩٤٥ - لَكِنْ حَيَاتُهُمْ أَجَلٌ وَحَالُهُمْ
 ٢٩٤٦ - هَذَا وَأَمَّا عَرَضُ أَعْمَالِ الْعِبَا
 ٢٩٤٧ - وَآتَى بِهِ أَثْرًا فَإِنْ صَحَّ الْحَدِيثُ
 ٢٩٤٨ - لَكِنَّ هَذَا لَيْسَ مُخْتَصًّا بِهِ
 ٢٩٤٩ - فَعَلَى أَبِي الْإِنْسَانِ يُغَرِّضُ سَعْيُهُ
 ٢٩٥٠ - إِنْ كَانَ سَعْيًا صَالِحًا فَرِحُوا بِهِ
- كِنْ عِنْدَنَا كَحَيَاةِ ذِي الْأَبْدَانِ
 وَعَنِ السَّمَائِلِ ثُمَّ عَنْ أَيْمَانِ
 بِاللَّهِ مِنْ إِفْكِ وَمِنْ بُهْتَانِ
 قَدْ قَالَ فِي الشَّهَدَاءِ فِي الْقُرْآنِ
 أَعْلَى وَأَكْمَلُ عِنْدَ ذِي الْإِحْسَانِ
 دَعَلِيهِ فَهُوَ الْحَقُّ ذُو إِمْكَانِ
 تُبْ بِهِ فَحَقُّ لَيْسَ ذَا نُكْرَانِ
 أَيْضًا بِأَثَارِ رُؤْيَيْنِ حِسَانِ
 وَعَلَى أَقَارِبِهِ مَعَ الْإِخْوَانِ
 وَاشْتَبَشَرُوا يَا لَذَّةِ الْفُرْحَانِ

= غير الأزرق هذا - يعني ابن علي - قال الحافظ في التقریب: صدوق
 يغرب. ولم يتفرد به فقد أخرجه أبو نعيم، إلى أن قال: فهذه متابعة قوية
 للأزرق تدل على أنه قد حفظ ولم يُغرب» (سلسلة الأحاديث الصحيحة،
 رقم (٦٢١)).

ومما ينبغي أن يعلم أن الحياة التي أثبتها هذا الحديث حياة برزخية ليست
 من حياة الدنيا في شيء. انظر: السلسلة الصحيحة للألباني ١٩٠/٢ -
 ١٩١.

٢٩٤١ - كذا في الأصول، واستشكل بعضهم كلمة «عندنا» فكتب في حاشية ف:
 «ظ»، يعني: «ينظر». وفي حاشية ب: «لعله غيرما». وفي ح: «لكن لا
 كحياة». والذي في الأصول صواب. والمعنى أنهم أحياء عند ربهم كما
 جاء في الشهداء، لا أنهم أحياء عندنا كحياة أهل الأجسام مع كون التراب
 فوقهم وتحتهم وعن أيمانهم وشمائلهم كما تقولون، نعوذ بالله من هذا
 الإفك والبهتان. فنقول إنهم أحياء، ولكن أن يكونوا أحياء فيما بيننا مثلنا
 فذلك كذب. (ص).

٢٩٤٧ - سبق تخريجه عند البيت رقم (٢٨٩٣).

٢٩٥١ - أَوْ كَانَ سَغِيًّا سَيِّئًا حَزِنُوا وَقَا لُورَبِّ رَاجِعُهُ إِلَى الْإِحْسَانِ

٢٩٥١ - من الآثار التي جاءت في ذلك:

أ - ما رواه ابن المبارك في الزهد، رقم (٤٤٣)، قال: أخبرنا ثور بن يزيد عن أبي رهم السماعي عن أبي أيوب الأنصاري قال: «إذا قُبِضَتْ نفس العبد تلقاه أهل الرحمة من عباد الله كما يلقون البشير في الدنيا فيقبلون عليه ليسألوه، فيقول بعضهم لبعض، انظروا أخاكم حتى يستريح، فإنه كان في كرب فيقبلون عليه فيسألونه: ما فعل فلان؟ ما فعلت فلانة؟ هل تزوجت؟ فإذا سألوا عن الرجل قد مات قبله، قال لهم: إنه قد هلك. فيقولون: إنا لله وإنا إليه راجعون، ذهب إلى أمه الهاوية، فبئست الأم وبئست المريية. قال: فيعرض عليهم أعمالهم، فإذا رأوا حسناً فرحوا واستبشروا، وقالوا: هذه نعمتك على عبدك فأتَمِّها، وإن رأوا سوءاً قالوا: اللهم راجع بعبدك». قال ابن صاعد - راوي الزهد عن ابن المبارك -: رواه سلام الطويل عن ثور فرفعه. اهـ.

و(ثور بن يزيد)، قال عنه الحافظ في التقريب (ص ١٩٠): «ثقة ثبت إلا أنه يرى القدر» و(أبو رهم السماعي) اسمه أحزاب بن أسيد، قال الحافظ في التقريب (ص ١٢١): «مختلف في صحبته والصحيح أنه مخضرم ثقة».

أما سلام فمتكلم فيه، انظر: الميزان (١٧٥/٢).

فإسناد الموقوف صحيح، ولا يضره الوقف لأن الحديث في أمر غيبي لا يقال من جهة الرأي، فله حكم الرفع.

وقد صححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة، رقم (٢٧٥٨).

والحديث رواه ابن أبي الدنيا في المنامات (رقم ٣) من طريق ابن المبارك هذه.

ب - ما رواه ابن أبي الدنيا في المنامات، رقم (١)، قال: حدثني أبو بكر محمد بن رزق الله الكلوذاني، وهاشم بن القاسم قالاً أنبأنا يحيى بن صالح الوحاظي قال: أنبأنا أبو إسماعيل السكوني، سمعت مالك بن أدي يقول:

سمعت النعمان بن بشير وهو على المنبر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا إنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب تمور في جَوْها، فالله الله

في إخوانكم من أهل القبور، فإن أعمالكم تعرض عليهم».

٢٩٥٢ - وَلِذَا اسْتَعَاذَ مِنَ الصَّخَابَةِ مَنْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَقِيبَهُ بِلسَانِ

= ورواه الحاكم في المستدرك (٣٠٧/٤)، والبيهقي في الشعب، باب (٧١) في الزهد وقصر الأمل برقم (١٠٢٤٢) ٢٦١/٧، كلاهما من طريق يحيى بن صالح الوحاظي به.

وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وتعبه الذهبي فقال: فيه مجهولان. قلت: هما مالك بن أدي وأبو إسماعيل السكوني. انظر: الميزان ٤٢٤/٣، ٤٩١/٤، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣٣٦/٩.

ج - ما رواه الإمام أحمد في مسنده (١٦٥/٣) من طريق سفيان عمن سمع أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات، فإن كان خيراً استبشروا به، وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا». وهذا الإسناد ضعيف لجهالة الوسطة بين سفيان وأنس رضي الله عنه.

د - ما رواه أبو داود الطيالسي في مسنده برقم (١٧٩٤): حدثنا الصلت بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أعمالكم تعرض على عشائركم وأقربائكم في قبورهم، فإن كان خيراً استبشروا بذلك، وإن كان غير ذلك قالوا: اللهم أن يعملوا بطاعتك». والصلت بن دينار متروك ناصبي، قاله في التقريب ص ٤٥٥. فالحديث ساقط لا يستشهد به لشدة ضعفه.

هـ - ما رواه ابن أبي الدنيا في المنامات، رقم (٢)، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تفضحوا موتاكم بسيئات أعمالكم، فإنها تعرض على أوليائكم من أهل القبور».

قال الحافظ العراقي في تخريج الإحياء (٤٩٧/٤): «أخرجه ابن أبي الدنيا والمحاملي بإسناد ضعيف».

قلت: علته عبد الله بن شبيب الربعي. قال الذهبي في الميزان: «أخباري علامة، لكنه واو».

ونقل عن أبي أحمد الحاكم أنه ذاهب الحديث. وعن ابن حبان أنه يقلب الأخبار ويسرقها. انظر: ميزان الاعتدال ٤٣٨/٢ - ٤٣٩.

- ٢٩٥٣ - يَا رَبِّ إِنِّي عَائِدٌ مِنْ خِزْيَةٍ أَخْزَى بِهَا عِنْدَ الْقَرِيبِ الدَّانِي
 ٢٩٥٤ - ذَاكَ الشَّهيدُ الْمُتَضَيُّ ابْنُ رَوَاحَةَ الـ مَحْبُوثُ بِالْغُفْرَانِ وَالرَّضْوَانِ
 ٢٩٥٥ - لَكِنَّ هَذَا دُوْ اخْتِصَاصٍ وَالَّذِي لِلْمُضْطَفَى مَا يَعْمَلُ الثَّقَلَانِ
 ٢٩٥٦ - هَٰذِي نِهَآيَاتٍ لِإِقْدَامِ الْوَرَى فِي ذَا الْمَقَامِ الضَّنْكِ صَغْبِ الشَّانِ
 ٢٩٥٧ - وَالْحَقُّ فِيهِ لَيْسَ تَحْمِلُهُ عُقُو لُ بَنِي الزَّمَانِ لِغِلْظَةِ الْأَذْهَانِ
 ٢٩٥٨ - وَلِجَهْلِهِمْ بِالرُّوحِ مَعَ أَحْكَامِهَا وَصِفَاتِهَا لِلْإِلْفِ بِالْأُبْدَانِ

٢٩٥٤ - تقدمت ترجمة عبدالله بن رواحة رضي الله عنه تحت البيت ١٧٢٧.

- ح: «بالرضوان والغفران».

- إشارة إلى ما رواه ابن أبي الدنيا في المناमत، رقم (٤): حدثنا محمد بن الحسين، حدثنا علي بن الحسن بن شقيق، حدثنا عبدالله بن المبارك، عن صفوان بن عمرو، عن عبدالرحمن بن جبير بن نفيير أن أبا الدرداء رضي الله عنه كان يقول: «إن أعمالكم تعرض على موتاكم، فيسرون ويساؤون»، وكان أبو الدرداء يقول: «اللهم إني أعوذ بك أن أعمل عملاً يخزي به عبدالله بن رواحة».

و(محمد بن الحسين) هو البرجلاني، ذكره ابن حبان في الثقات ٨٨/٩، وقال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٢٢٩/٧): «سمعت أبي يقول ذكر لي أن رجلاً سأل أحمد بن حنبل عن شيء من حديث الزهد فقال: عليك بمحمد بن الحسين البرجلاني». وقال الذهبي في الميزان (٥٢٢/٣): «أرجو أن يكون لا بأس به. ما رأيت فيه توثيقاً ولا تجريحاً، لكن سئل عنه إبراهيم الحربي فقال: ما علمت إلا خيراً».

و(علي بن الحسن بن شقيق)، قال في التقريب (ص ٦٩٢): «ثقة حافظ».

و(صفوان بن عمرو السكسكي)، قال في التقريب (ص ٤٥٤): «ثقة».

و(عبدالرحمن بن جبير بن نفيير)، قال في التقريب (ص ٥٧٣): «ثقة».

وعلى هذا فالإسناد صحيح. والله أعلم.

٢٩٥٨ - ب: «بالإلف للأبدان».

- ٢٩٥٩ - فَارْضَ الَّذِي رَضِيَ إِلَهُ لَهُمْ بِهِ
 ٢٩٦٠ - هَلْ فِي عُقُولِهِمْ بَأَنَّ الرُّوحَ فِي
 ٢٩٦١ - وَتُرَدُّ أَوْقَاتُ السَّلَامِ عَلَيْهِ مِنْ
 ٢٩٦٢ - وَكَذَلِكَ إِنْ رُزَّتِ الْقُبُورُ مُسَلِّمًا
 ٢٩٦٣ - / فَهُمْ يَرُدُّونَ السَّلَامَ عَلَيْكَ لَ [١٥/ب]
 ٢٩٦٤ - هَذَا وَأَجْوَأُ الطَّيُورِ الْخَضِرِ مَسْد
 ٢٩٦٥ - مَنْ لَيْسَ يَحْمِلُ عَقْلُهُ هَذَا فَلَا
 ٢٩٦٦ - لِلرُّوحِ شَأْنٌ غَيْرُ ذِي الْأَكْوَانِ لَا
- أَتْرِيدُ تَنْقُضَ حِكْمَةَ الرَّحْمَنِ
 أَعْلَى الرَّفِيقِ مُقِيمَةً بِجَنَانٍ
 أَتَبَاعِهِ فِي سَائِرِ الْأَزْمَانِ
 رُدَّتْ لَهُمْ أَرْوَاحُهُمْ لِأَنَّ
 كُنْ لَسْتَ تَسْمَعُهُ بِذِي الْأَذَانِ
 كُنْهَا لَدَى الْجَنَّاتِ وَالرُّضْوَانِ
 تَظْلِمُهُ وَاعْذُرُهُ عَلَى التُّكْرَانِ
 تُهْمِلُهُ شَأْنُ الرُّوحِ أَعْجَبُ شَأْنِ

٢٩٥٩ - ط: «الديان».

٣٩٦٢ - ف: «بالآن»، وكذا كان في الأصل ثم أصلح.

٢٩٦٣ - كذا في الأصلين، وهو الصواب. وفي غيرهما: «الأذنان».

٢٩٦٤ - كما في الحديث الذي رواه مسلم عن مسروق قال: سألنا عبدالله (هو ابن مسعود) عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩]، قال: أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر، لها قناديل معلقة بالعرش، تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم بطلاعة، فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا. ففعل ذلك بهم ثلاث مرات. فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا، قالوا: يا رب، نريد أن تردَّ أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى».

أخرجه مسلم في الإيمان، باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون، رقم (١٨٨٧)، والترمذي في التفسير، باب ومن سورة آل عمران، رقم (٣٠١١).

٢٩٦٦ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «ذي الأجسام».

- «أعجب»: كذا في الأصلين ود، س، ط. وفي غيرها: «أعظم».

٢٩٦٧- وَهُوَ الَّذِي حَارَ الْوَرَى فِيهِ فَلَمْ يَعْرِفْهُ غَيْرُ الْفَرْدِ فِي الْأَزْمَانِ
 ٢٩٦٨- هَذَا وَأَمْرٌ فَوْقَ ذَا لَوْ قُلْتُهُ بَادَرْتُ بِالْإِنْكَارِ وَالْعُدْوَانِ
 ٢٩٦٩- فَلِذَاكَ أَمْسَكْتُ الْعِنَانَ وَلَوْ أَرَى ذَاكَ الرَّفِيقَ جَرَيْتُ فِي الْمِيدَانِ
 ٢٩٧٠- هَذَا وَقَوْلِي إِنَّهَا مَخْلُوقَةٌ وَخُدُوتُهَا الْمَعْلُومُ بِالْبُرْهَانِ
 ٢٩٧١- هَذَا وَقَوْلِي إِنَّهَا لَيْسَتْ كَمَا قَدْ قَالَ أَهْلُ الْإِفْكِ وَالْبُهْتَانِ
 ٢٩٧٢- لَا دَاخِلٌ فِينَا وَلَا هِيَ خَارِجٌ عَنَّا كَمَا قَالُوهُ فِي الدِّيَانِ

٢٩٦٩ - العنان - بكسر العين -: سير اللجام الذي تمسك به الدابة، وجمعه: أعتة. اللسان ٢٩١/١٣.

- ب: «خرجت في».

- لعله يشير هنا إلى ما ذكره في كتاب الروح من تلاقي أرواح الأموات مع الأحياء في المنام، وإخبارهم ببعض الأمور، وما قد يحدث لبدن النائم من تأثر روحه في المنام. فقد قال لما ذكر بعض الآثار والقصص في تلاقي أرواح الأحياء وأرواح الأموات (ص ٦٣): «وهذا باب طويل جداً، فإن لم تسمح نفسك بتصديقه، وقلت: هذه منامات، وهي غير معصومة، فتأمل من رأى صاحباً له أو قريباً أو غيره فأخبره بأمر لا يعلمه إلا صاحب الرؤيا، أو أخبره بمال دفنه، أو حذره من أمر يقع أو بشره بأمر يوجد فوق كما قال، وأخبره بأنه يموت هو أو بعض أهله إلى كذا وكذا فيقع كما أخبر، أو أخبره بخصب أو جذب، أو عدو أو نازلة، أو مرض أو بغرض له فوق كما أخبره، والواقع من ذلك لا يحصيه إلا الله، والناس مشتركون فيه، وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب». انظر: كتاب الروح ص (٤٩ - ٦٣، ٢٨٩ - ٢٩٤).

٢٩٧٠ - انظر: كتاب الروح ص (٢٢٦).

٢٩٧٢ - وهذا قول الفلاسفة ومن تبعهم من الجهمية وغيرهم، فهم يقولون إن الروح ليست جسماً ولا عرضاً، ولا في مكان ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا هي داخل العالم ولا خارجه ولا مباينه ولا مجانبه، إلى غير تلك السلوب التي يستخدمونها في حق الخالق عز وجل. انظر: الفصل ٢٠٢/٥، الروح ص ٢٧٥، وانظر ما سبق في البيت ٣٢٤ وغيره.

٢٩٧٣ - وَاللَّهُ لَا الرَّحْمَنَ أَثْبَتُمْ وَلَا أَرْوَاحَكُمْ يَا مُدَّعِي الْعَرْفَانِ

٢٩٧٤ - عَطَلْتُمْ الْأَبْدَانَ مِنْ أَرْوَاحِهَا وَالْعَرْشَ عَطَلْتُمْ مِنَ الرَّحْمَنِ



فصل

في كسر المنجنيق^(١) الذي نصبه أهل التعطيل
على معاقل^(٢) الإيمان^(٣) وحصونه جيلاً بعد جيل

٢٩٧٥ - لَا يُفْزَعُنكَ قَعَايُغٌ وَفَرَايُغٌ وَجَعَايُغٌ عَرِيَتْ عَنِ الْبُزْهَانِ
٢٩٧٦ - مَا عِنْدَهُمْ شَيْءٌ يَهْوُلُكَ غَيْرُ ذَا كَالْمُنْجَنِيقِ مَقْطَعِ الْأَرْكَانِ
٢٩٧٧ - وَهُوَ الَّذِي يَدْعُوهُ التَّرْكِيبُ مَنْدُ صُوباً عَلَى الْإِثْبَاتِ مُنْذُ زَمَانٍ
٢٩٧٨ - أَرَأَيْتَ هَذَا الْمُنْجَنِيقَ فَإِنَّهُمْ نَصَبُوهُ تَحْتَ مَعَاقِلِ الْإِيمَانِ

(١) المنجنيق بفتح الميم وكسرها: القذاف التي ترمى بها الحجارة. وهي كلمة أعجمية معربة. اللسان ٣٣٨/١٠.

(٢) المعائل: جمع مغل وهي الحصون. اللسان ٤٦٥/١١.

(٣) طع: «الإسلام».

٢٩٧٥ - قد سبق تفسير الجعجعة في البيت ٦٤٠، وتفسير الفرقة والقعقعة في البيت ٦٤٨.

٢٩٧٦ - في جميع النسخ الخطية والمطبوعة غير ح، طع: «مقطع الأفخاذ والأركان» وهو مفسد للوزن، وقد أشار في حاشية الأصل إلى أن في نسخة بغير «أفخاذ».

٢٩٧٧ - التركيب: هو جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها اسم الواحد، وليس لبعض أجزائه نسبة إلى بعض تقدماً وتأخراً. انظر: التعريفات للجرجاني ص (٧٩). ويأتي كلام الناظم في تفصيل معناه، وما ينطبق عليه وما لا ينطبق.

- ٢٩٧٩ - بَلَعْتُ حِجَارَتَهُ الْخُصُونَ فَهَدَّتِ الشُّهُ
 ٢٩٨٠ - لِلَّهِ كَمِ حِصْنٍ عَلَيْهِ اسْتَوَلَتْ أَلْ
 ٢٩٨١ - وَاللَّهُ مَا نَصَبُوهُ حَتَّى عَيَّرُوا
 ٢٩٨٢ - وَمِنَ الْبَلِيَّةِ أَنَّ قَوْمًا بَيْنَ أَهْ
 ٢٩٨٣ - وَرَمَوْا بِهِ مَعَهُمْ وَكَانَ مُصَابُ أَهْ
 ٢٩٨٤ - فَتَرَكَبْتُ مِنْ كُفْرِهِمْ وَوِفَاقٍ مَنْ
 ٢٩٨٥ - وَجَرْتُ عَلَى الْإِسْلَامِ أَغْظَمُ مِخْنَةٍ
 ٢٩٨٦ - وَاللَّهُ لَوْلَا أَنْ تَذَارَكَ دِينُهُ الرَّ
 ٢٩٨٧ - /لَكِنْ أَقَامَ لَهُ الْإِلَهِ بِفَضْلِهِ
 ٢٩٨٨ - فَرَمَوْا عَلَى ذَا الْمُنْجَنِيْقِ صَوَاعِقًا
 ٢٩٨٩ - فَاسْأَلُهُمْ مَاذَا الَّذِي يَغْنُونَ بِالنَّ
 رُفَاتٍ وَاسْتَوَلَتْ عَلَى الْجُدْرَانِ
 كَقَارٍ مِنْ ذَا الْمُنْجَنِيْقِ الْجَانِي
 قَضَدًا عَلَى الْحِصْنِ الْعَظِيمِ الشَّانِ
 لِي الْحِصْنِ وَاطْوَهُمْ عَلَى الْعُدْوَانِ
 لِي الْحِصْنِ مِنْهُمْ فَوَقَّ ذِي الْكُفْرَانِ
 فِي الْحِصْنِ أَنْوَاعٍ مِنَ الطُّغْيَانِ
 مِنْ ذَيْنِ تَقْدِيرًا مِنَ الرَّحْمَنِ
 خَمَلْنُ كَأَنَّ كَسَائِرِ الْأَذْيَانِ
 يَزَكَا مِنَ الْأَنْصَارِ وَالْأَعْوَانِ^(١/١٦)
 وَحِجَارَةً هَدَّاهُ لِلْأَزْكَانِ
 رَكِيبٍ فَالْتَّرَكِيبُ سِتٌّ مَعَانِ

٢٩٧٩ - س: «فهزت».

الشُّرُفَات: جمع شُرْفَة وهي ما يوضع على أعالي القصور والمدن. اللسان
 ١٧١/٩.

٢٩٨١ - كذا في الأصلين بالعين المهملة والياء المشددة. وفي ب، د، ح:
 «غيروا»، وفي غيرها: «عبروا»، (ص). معنى عَيَّرُوا: صَوَّبُوا. وما
 زالت الكلمة مستعملة بهذا المعنى (ضبطوا العيار). (سعود العريفي).

٢٩٨٢ - الأصل: «واطؤوهم» فسُهل الهمزة للضرورة (ص).

٢٩٨٧ - سبق تفسير «اليزك» في البيت ٢٢٩٣.

٢٩٨٩ - كذا في الأصل. وفي غيره: «تعنون»، وكلاهما صحيح (ص).

- انظر في مناقشتهم في لفظ التركيب وتفصيل معانيه: الصواعق
 المرسلة ٩٤٤/٣ وما بعدها، مختصر الصواعق ص ١١٢، شرح حديث
 النزول لشيخ الإسلام بتحقيق الخميس، ص ٨٨، الرسالة الأكملية لشيخ
 الإسلام (ضمن مجموع الفتاوى ١٠٩/٦)، مجموع الفتاوى ٣٤٤/٦ وما
 بعدها.

- ٢٩٩٠ - إِحْدَى مَعَانِيهِ هُوَ التَّرْكِيْبُ مِنْ
 ٢٩٩١ - مِنْ هَذِهِ الْأَعْضَاءِ، كَذَا أَعْضَاؤُهُ
 ٢٩٩٢ - أَفَلَا زِمَ ذَا لِلصِّفَاتِ لِرَبَّنَا
 ٢٩٩٣ - وَلَعَلَّ جَاهِلَكُمْ يَقُولُ مُبَاهِتًا
 ٢٩٩٤ - فَالْبَهْتُ عِنْدَكُمْ رَخِيصٌ سِعْرُهُ
 ٢٩٩٥ - هَذَا وَثَانِيهَا فَتَرْكِيْبُ الْجَوَا
 ٢٩٩٦ - كَالْجِسْرِ وَالْبَابِ الَّذِي تَرْكِيْبُهُ
 ٢٩٩٧ - وَالْأَوَّلُ الْمَدْعُوُّ تَرْكِيْبٌ امْتِزَا
 ٢٩٩٨ - أَفَلَا زِمَ ذَا مِنْ ثُبُوتِ صِفَاتِهِ
 ٢٩٩٩ - وَالثَّالِثُ التَّرْكِيْبُ مِنْ مُتَمَاثِلٍ
- مُتَبَايِنٍ كَتَرْكَبِ الْحَيَوَانِ
 قَدْ رُكِبَتْ مِنْ أَرْبَعِ الْأَرْكَانِ
 وَعُلُوُّهُ مِنْ فَوْقِ كُلِّ مَكَانٍ
 ذَا لَا زِمَ الْإِثْبَاتِ بِالْبُرْهَانِ
 حُشُوا بِلَا كَيْلٍ وَلَا مِيزَانٍ
 وَذَلِكَ بَيْنَ اثْنَيْنِ يَفْتَرِقَانِ
 بِجَوَارِهِ لِمَحَلِّهِ مِنْ بَانَ
 جِ وَاخْتِلَاطٍ وَهُوَ ذُو تَبْيَانٍ
 أَيْضًا تَعَالَى اللَّهُ ذُو السُّلْطَانِ
 يُدْعَى الْجَوَاهِرَ فَزْدَةَ الْأَكْوَانِ

- ٢٩٩٠ - الصواب في البيت الماضي: «سته معان» وهنا: «أحد معانيه»، لأنَّ المعنى
 مذكر، ولكن ورد هكذا للضرورة (ص).
 ٢٩٩١ - ظ: «قد رُكِبَتْ أَعْضَاؤُهُ».
- الأركان الأربعة هي: الماء والهواء والتراب والنار. انظر: شرح هراس
 ٢٥/٢، قال: «وكان قدماء الطبيعيين يعتقدون أن كل واحد من هذه الأربعة
 عنصر بسيط حتى كشف العلم الحديث عن تركيبها من عناصر أبسط منها».
- ٢٩٩٤ - البهت: هو التقول، وقد سبق.
- ٢٩٩٥ - كذا في الأصلين و د، ح، ط. وفي غيرها: «يقترنان».
- ٢٩٩٦ - «لِمَحَلِّهِ»: ضبطت الكلمة في الأصل بكسرة واحدة تحت اللام، وكذا في
 طع. وفي طت، طه: «لمحلة»، وقال صاحب طه: «ضرب المؤلف مثلاً
 بتركب المحلة من الجسر والباب المجاور له» (ص). ما في الأصل أقرب،
 والمعنى أن الباني قد ركه في محله المناسب له (سعود العريفي).
- ف: «من ثاني». ولم ينقط الحرف الأول في د.
- ٢٩٩٩ - الجواهر المفردة عند المتكلمين: هي الأجزاء الصغيرة التي لا تتجزأ، وهي
 التي تتكون منها الأجسام، فكل جسم في العالم ينتهي بالقسمة إلى جزء =

- ٣٠٠٠- والرَّابِعُ الْجِسْمُ الْمَرْكَبُ مِنْ هَيَو
لَاهُ وَصُورَتِهِ لَدَى الْيُونَانِ
٣٠٠١- وَالْجِسْمُ فَهُوَ مَرْكَبٌ مِنْ ذَيْنِ عِنْدَ
دِ الْفَيْلَسُوفِ وَذَٰكَ ذُو بُطْلَانِ
٣٠٠٢- وَمَنْ الْجَوَاهِرِ عِنْدَ أَرْبَابِ الْكَلَا
مِ وَذَٰكَ أَيْضاً وَاضِحُ الْبُطْلَانِ
٣٠٠٣- فَالْمُثَبِّتُونَ الْجَوْهَرَ الْفَرْدَ الَّذِي
زَعَمُوهُ أَضْلَ الدِّينِ وَالْإِيمَانِ

= لا يتجزأ، وقد اختلفوا في الحد الأدنى للأجزاء التي يتألف منها الجسم
كما يشير إليه الناظم قريباً.

انظر في إثبات الجوهر الفرد - عندهم -: مقالات الإسلاميين ١٤/٢،
التمهيد للباقلاني ص ٣٧، أصول الدين للبغدادي ص ٣٥، المواقف للإيجي
ص ١٨٢، الاقتصاد للغزالي ص ١٩، المبين في شرح ألفاظ الحكماء
والمتكلمين ص ١١٠ - ١١١.
- في طع: «فردة الأركان».

٣٠٠٠ - سبق تعريف الهيولى في حاشية البيت ٢٤١١.

- في الأصل: «الذي» بالذال المعجمة والنقطتين تحت الياء، وكذا في
غيره، وفي ب بالذال المهملة والنقطتين تحت الياء. والصواب: «لدى» كما
أثبتنا، وقد كتبت في ف بالألف «لدا» حسماً للإشكال (ص).

٣٠٠١ - أي أن الجسم - عند الفلاسفة - مركب من الهيولى والصورة. وفي ذلك
يقول ابن سينا: «وكل جسم محسوس فهو متكرر بالقسمة الكمية، وبالقسمة
المعنوية إلى هيولى وصورة» انظر: الإشارات - بشرح نصير الطوسي -
القسم الثالث والرابع، ص ٤٧٦، وانظر: رسالة زينون اليوناني - بشرح
الفارابي - ضمن مجموعة أحمد خيرى، ص (٥)، المواقف للإيجي
ص ١٩٣.

٣٠٠٢ - أي أن تركيب الجسم من الجواهر المفردة هو قول أكثر المتكلمين.

٣٠٠٣ - وذلك أنهم بنوا عليه إثبات الصانع، وحدوث العالم، والمعاد، فجعلوه
أصلاً للإيمان بالله واليوم الآخر، وجعلوا القول به هو دين المسلمين، وأن
نفيه هو قول الملحدين. انظر: نقض التأسيس ٢٨٠/١ - ٢٨٤، منهاج
السنة ١٣٨/٢.

- ٣٠٠٤ - قَالُوا بِأَنَّ الْجِسْمَ مِنْهُ مُرَكَّبٌ وَلَهُمْ خِلَافٌ وَهُوَ ذُو الْوَانِ
- ٣٠٠٥ - هَلْ يُمَكِّنُ التَّرَكِيبُ مِنْ جُزْأَيْنِ أَوْ مِنْ أَرْبَعٍ أَوْ سِتَّةٍ وَثَمَانٍ
- ٣٠٠٦ - أَوْ سِتَّ عَشْرَةَ قَدْ حَكَاهَا الْأَشْعَرِيُّ م لَدَى مَقَالَاتٍ عَلَى التَّبْيَانِ
- ٣٠٠٧ - أَفَلَا زِمَ ذَا مِنْ ثُبُوتِ صِفَاتِهِ وَعُلُوِّهِ شُبْحَانَ ذِي الشُّبْحَانِ

٣٠٠٤ - كذا في الأصلين ود، ح، ط. وفي غيرها: «فلهم».

٣٠٠٦ - ط: «حكاها».

- تقدمت ترجمة الأشعري في حاشية البيت ٩٦٤.

- في الأصل: «الذي» بالذال المعجمة والنقطتين تحت الياء، وكذا في غيره. ولكن في ف «لدى» مضبوطاً بفتح الدال، كما أثبتنا. وقد تكرر التصحيف في كلمة «لدى» في الأصل وغيره، كما رأينا آنفاً في البيت ٣٠٠٠.

- وقوله: «لدى مقالات» يعني: عند ذكر المقالات في كتابه مقالات الإسلاميين. وإن صحَّ «الذي» كان بمعنى «لِذَوِي»، (ص).

- انظر: مقالات الإسلاميين ٢٤/٢ وما بعدها، وانظر: جواب أهل العمل والإيمان (ضمن مجموع الفتاوى) ٣١٥/١٧.

- وهذا الاختلاف راجع إلى اعتبارات كلِّ يراها لازمة في تألف الجسم، فهل الاعتبار بالطول فقط فيكفي التركيب من جزئين؟ أو بالطول والعرض فيلزم أجزاء أربعة؟ أو بالطول والعرض والعمق فيلزم التركيب من ستة أجزاء أو ثمانية؟ ثم هذا الأخير هل يكون في المثلث أو المربع أو المسدس؟ وهكذا.

وانظر في مسألة أقل أجزاء التركيب - على اختلاف أصحابه فيه -: الإرشاد للجويني ص ٣٩، الاقتصاد للغزالي ص ٢٨، أساس التقديس للرازي ص ٢٤، المواقف للإيجي ص ١٨٥، شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ص ٢١٧، المبين للآمدي ص ١١٠، ١١١.

- ٣٠٠٨ - وَالْحَقُّ أَنَّ الْجِسْمَ لَيْسَ مُرَكَّبًا مِنْ ذَا وَلَا هَذَا هُمَا عَدَمَانِ
 ٣٠٠٩ - وَالْجَوْهَرُ الْفَرْدُ الَّذِي قَدْ أَثْبَتُوا هُ لَيْسَ ذَا إِمَّا كَانَ
 ٣٠١٠ - لَوْ كَانَ ذَلِكَ ثَابِتًا لَزِمَ الْمُحَا لُ الْوَاضِحُ الْبُطْلَانِ وَالْبُهْتَانِ
 ٣٠١١ - مِنْ أَوْجِهٍ شَتَّى وَيَعْسُرُ نَظْمُهَا جِدًّا لِأَجْلِ ضَعْفِ الْأَوْزَانِ
 ٣٠١٢ - / أَتَكُونُ خَرْدَلَةً تُسَاوِي الطَّودَ فِي الْا أَجْزَاءٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَذْهَانِ [ب/١٦]
 ٣٠١٣ - إِذْ كَانَ كُلٌّ مِنْهُمَا أَجْزَاؤُهُ لَا تَنْتَهِي بِالْعَدِّ وَالْحُسْبَانِ

٣٠٠٨ - أي أنه ليس مركباً من الهيولى والصورة، ولا من الجواهر المفردة، فكلما القولين له ما يرده وينقضه. وقد أصبح كل واحد من الفريقين ينقض قول الآخر ويبين بطلانه حتى ردّ الله تعالى قول بعضهم ببعض. وقد ذكر الإيجي بعض أدلة الفريقين وإجابة كل منهما على الآخر. المواقف ١٨٦ - ١٩٨.

وذكر شيخ الإسلام أن القائلين بالجواهر الفرد تعارضت أمامهم الأدلة حتى قادهم ذلك إلى الحيرة والشك فصار كثير من حذاقهم إلى التوقف في آخر أمرهم. منهاج السنة ١٤١/٢.

٣٠٠٩ - كذا ورد البيت ناقص الوزن في الأصلين وغيرهما من النسخ التي بين أيدينا وفي طت، إلا أن في ب، ظ: «وليس» بزيادة الواو وهو خطأ. وقد أصلح البيت في طع هكذا: «ليس ذا أبداً وذا إمكان» ولا معنى لزيادة (ذا أبداً) هنا. وفي طه: «في الحقيقة ليس ذا إمكان»، وهو إصلاح جيد. وفي المنظومة عدة أمثلة لزيادة ركن أو نقصه في البيت. انظر: التعليق على البيت ٦٨٣، (ص).

٣٠١٠ - كذا في الأصلين وح، وفي غيرها: «لواضح» وهو خطأ (ص).

٣٠١٢ - الخردل: نوع من الحبوب معروف، وقد سبق في البيت ٢٣٢٢.

الطود: الجبل، أو عظيمه. القاموس ص (٣٧٨) مادة (طود).

٣٠١٣ - هذا البيت والذي قبله وجه في الرد على القائلين بأن الجسم ينقسم إلى أجزاء غير متناهية، وهو قول النظام والفلاسفة (المواقف ص ١٨٦). ومعنى الرد: أنه إذا كانت كل الأجسام تنقسم إلى غير نهاية، فإن هذا يقتضي أن تكون الخردلة مساوية للجبل العظيم في الأجزاء، إذ إن كلاً منهما لا تنتهي أجزاؤه.

- ٣٠١٤- وَإِذَا وَضَعْتَ الْجَوْهَرَيْنِ وَثَائِشًا
 ٣٠١٥- فَلَأَجْلِيهِ أَفْتَرَقًا فَلَا يَتَلَاقِيَا
 ٣٠١٦- مَا مَسَّهُ إِحْدَاهُمَا مِنْهُ هُوَ الْ
 ٣٠١٧- هَذَا مُحَالٌ أَوْ تَقُولُوا غَيْرَهُ
 ٣٠١٨- وَالْحَامِسُ التَّرَكِيبُ مِنْ ذَاتٍ مَعَ الْ
 ٣٠١٩- سَمَوُهُ تَرْكِيبًا وَذَلِكَ وَضَعُهُمْ
 فِي الْوَسْطِ وَهُوَ الْحَاجِزُ الْوَسْطَانِي
 حَتَّى يَزُولَ إِذَا فِيلْتَقِيَانِ
 مَمْسُوسٌ لِلثَّانِي بِلَا فُرْقَانِ
 فَهُوَ انْقِسَامٌ وَاضِحُ التَّبْيَانِ
 أَوْصَافٍ هَذَا بِاضْطِلَاحِ ثَانٍ
 مَا ذَاكَ فِي عُزْفٍ وَلَا قُرْآنٍ

٣٠١٥ - كذا ورد الفعل «يتلاقيا» بحذف النون من غير ناصب أو جازم، وله أمثلة أخرى في المنظومة، انظر مثلاً: الأبيات ٦١٤، ٦٥٦، ١٤٠٦. ولو قال هنا: «فلن يتلاقيا» لصحّ المعنى وذهب الإشكال (ص).

٣٠١٦ - «إحدهما»: انظر ما سبق في الأبيات ١٨١، ٢٦٢، ٢٨٠ وغيرها (ص).

٣٠١٧ - كذا في الأصل وطع بالتاء. وأهمل ضبطه في ف. وفي طت: «تقول»، فأصلحه في طه: «تقول بغيره». وفي غيرها: «يقولوا».

- هذا البيت والثلاثة قبله وجه في الرد على القائلين بأن الجسم مركب من الجواهر المفردة، ذلك أن الجوهر الفرد - عندهم - لا ينقسم، بمعنى أنه لا تتميز جهة منه عن جهة، فيقال لهم: إذا وضعنا جوهرًا بين جوهريين فإن الذي يمس أحدهما منه غير الذي يمس الآخر وإلا لما كان له حقيقة بينهما، فلزم من ذلك أن تكون له جهتان، جهة يمس بها الذي عن يمينه، ويمس بالأخرى الذي عن شماله، وبما أنه تميزت له جهة عن أخرى فإن ذلك يعني قبوله للانقسام. فبطل قولكم بأنه جزء لا يتجزأ.

٣٠١٨ - طه: «من الأوصاف» وهو تحريف.

٣٠١٩ - أي أن هذا النوع من التركيب وضعه الفلاسفة ومن وافقهم من المعطلة، فجعلوه اصطلاحاً ينفون به صفات الكمال والجلال عن الباري عز وجل، وكلّ منهم يضرب فيه بسهامه بقدر ما ينفيه من الصفات، فالفلاسفة والجهمية عطلوا به الباري من كل صفة وجودية بحجة أنه لا ينقسم في المعنى ولا في الكم. والمعتزلة جعلوا صفاته سبحانه هي هو، وأثبتوا ذاتاً مجردة عن كل صفة خشية التكثر والتركيب. وكذلك ما نفاه الأشاعرة من=

- ٣٠٢٠- لَسْنَا نُقَرِّبُ لَفْظَةَ مَوْضُوعَةٍ بِالْاِصْطِلَاحِ لِشِيعَةِ الْيُونَانِ
 ٣٠٢١- أَوْ مَنْ تَلَقَّى عَنْهُمْ مِنْ فِرْقَةٍ جَهْمِيَّةٍ لَيْسَتْ ذَوِي عِرْفَانٍ
 ٣٠٢٢- فِي وَصْفِهِ سُبْحَانَهُ بِصِفَاتِهِ الـ مُعْلِيَا، وَتَشْرُكُ مُقْتَضَى الْقُرْآنِ
 ٣٠٢٣- وَالْعَقْلِ وَالْفِطْرَاتِ أَيْضاً كُلُّهَا قَبْلَ الْفَسَادِ وَمُقْتَضَى الْبُرْهَانِ

= الصفات كالعلو والاستواء ونحوهما مبناه على أن ذلك يستلزم التحيز والجهة وهذا يفضي إلى التجسيم، والجسمية تقتضي التركيب... وهكذا سمو ما أثبتته الله تعالى لنفسه وأثبتته له رسوله ﷺ تركيباً ليكون لهم سبيلاً إلى نفيه.

ومن العجيب أن كل طائفة تنفي شيئاً، ترمي من يثبتته بالتركيب وتجعله لازماً له وإلا فرّق بين المتماثلات. انظر: الإشارات لابن سينا، القسم الثالث والرابع ص ٤٧٢ - ٤٧٣، نهاية الإقدام ص ٩٠ - ٩١، شرح الأصول الخمسة ص ٢١٧ وما بعدها، أساس التقديس ص ٢٤.

٣٠٢٠ - كذا بالقاف في جميع النسخ الخطية والمطبوعة، ويصح المعنى مع حرف الجر «في» كما في نسخة ف: «في وصفه سبحانه» (البيت ٣٠٢٢)، وهو متعلق بالفعل «نقر». وقال ابن عيسى: «كذا في جميع ما رأينا من النسخ (نقر) بالقاف من الإقرار، وصواب اللفظ (نقر) بالفاء، أي: لسنا نفر بسبب هذا الاصطلاح الذي اصطلحتموه من وصفه سبحانه بصفاته العليا. والجار والمجرور وهو قوله (من وصفه) متعلق بـ(نقر) والله أعلم» ١٨٦/٢ (ص).

- سقطت الباء في طت، فأصلح في طه بزيادة «في» (في الاصطلاح) (ص).
 ٣٠٢١ - كذا في الأصلين ود على الصواب. وفي ظ: «بذوي»، وفي غيرها: «بذي» (ص).

٣٠٢٢ - كذا في ف، وعليه يصح معنى «نقر» بالقاف، كما أسلفنا، وفي غيرها «من» وقد أشير إليها في حاشية ف أيضاً (ص).
 - ط: «ويترك».

٦٠٢٣ - طه: «والفطرة».

- أي قبل فساد العقل والفطرة، لأن الأصل فيهما السلامة.

- ٣٠٢٤ - سَمُوهُ مَا شِئْتُمْ فَلَيْسَ الشَّأْنُ فِيهِ أَلْ - أَسْمَاءُ مَا أَلْقَابُ ذَاتِ الشَّانِ
 ٣٠٢٥ - هَلْ مِنْ دَلِيلٍ يَقْتَضِي إِبْطَالَ ذَا التَّ - رُكَيْبٍ مِنْ عَقْلِ وَمِنْ فُرْقَانٍ
 ٣٠٢٦ - وَاللَّهِ لَوْ نُشِرَتْ شُيُوخُكُمْ لَمَّا - قَدَرُوا عَلَيْهِ وَلَوْ أَتَى الثَّقَلَانِ
 ٣٠٢٧ - وَالسَّادِسُ التَّرْكِيْبُ مِنْ مَاهِيَّةٍ - وَوُجُودِهَا مَا هُنَا شَيْئَانِ
 ٣٠٢٨ - إِلَّا إِذَا اخْتَلَفَ اعْتِبَارُهُمَا فَذَا - فِي الذَّهْنِ وَالثَّانِي فِي الْأَعْيَانِ
 ٣٠٢٩ - فَهَنَّاكَ يُعْقَلُ كَوْنُ ذَا غَيْرٍ الَّذِي - فَعَلَى اعْتِبَارِهِمَا هُمَا غَيْرَانِ
 ٣٠٣٠ - أَمَّا إِذَا اتَّخَذَا اعْتِبَارًا كَانَ نَفْ - سِ وَوُجُودِهَا هُوَ ذَاتُهَا لَا ثَانِي
 ٣٠٣١ - مَنْ قَالَ شَيْئًا غَيْرَ ذَا كَانَ الَّذِي - قَدْ قَالَهُ ضَرْبًا مِنَ الْغُفْلَانِ

٣٠٢٤ - ط: «الأسماء بالألقاب».

٣٠٢٥ - ف: «قرآن».

٣٠٢٦ - أي على الدليل الذي يقتضي إبطال هذا التركيب.

٣٠٢٧ - الماهية: المقول في جواب ما هو؟ فهي مأخوذة من قولهم (ما هو) كسائر الأسماء المأخوذة من الجمل الاستفهامية، كما يقولون الكيفية والأينية. التعريفات، ص ٢٥٠ - ٢٥١، الرد على المنطقيين لشيخ الإسلام، ص ٦٥.

٣٠٢٩ - أي كون الوجود غير الماهية. وفي ح، ط: «لذا».

٣٠٣٠ - طه: «كل نفس»، تحريف.

- معنى ذلك: أن وجود كل شيء هو عين ماهيته، وماهيته عين وجوده، وأنه لا يتصور اختلافهما إلا إذا اختلف اعتبارهما، فأخذ أحدهما ذهنياً، والآخر خارجياً، فهناك تعقل المفارقة. انظر: شرح ابن عيسى ١٨٧/٢، توضيح الكافية الشافية (ضمن مجموعة من رسائل ابن سعدى) ص ٨١.

٣٠٣١ - ما عدا الأصلين وطع: «شيء».

- ط: «ضرب».

- كذا في ف، والغُفْلَانِ بمعنى الغفلة، القاموس ص ١٣٤٣. وفي الأصل =

٣٠٣٢- هَذَا وَكَمْ خَبِطَ هُنَا قَدْ زَالَ بِالْـ فُصِيلٍ وَهُوَ الْأَصْلُ فِي الْعِرْقَانِ
 ٣٠٣٣- وَابْنُ الْخَطِيبِ وَغَيْرُهُ مِنْ بَعْدِهِ لَمْ يَهْتَدُوا لِمَوَاقِعِ الْفُرْقَانِ
 ٣٠٣٤- بَلْ خَبَطُوا نَفْلاً وَبَحْثاً أَوْجَبَا شَكّاً لِكُلِّ مُلَدِّدٍ حَيْرَانِ

= وغيره: «الفعلان» بالفاء ثم العين، وكتب في حاشية الأصل: «ظ» أي انظر. وفسر الشيخ ابن عيسى بأن الناظم «يعني كلمة في وزن الفعلان كالبهتان والبطلان ونحوهما، وهذا كما في قول المتنبي في رثاء أخت سيف الدولة ابن حمدان، واسمها خولة: كأن فَعْلَةً لم تملأ مواكبها ديار بكر ولم تخلع ولم تهب وذلك أن المتنبي لم يصرح باسمها استعظماً... بل كنى عن اسمها بفعلعة، فلفظ فعلعة حكمها حكم موزونها...». شرح ابن عيسى ١٨٧/٢ (ص).
 ٣٠٣٢ - ف: «خبط هناك»، خطأ.

- كذا في الأصلين ود، ح، ط. وفي غيرها: «الفرقان» ولعله تصحيف.
 ٣٠٣٣ - وهو فخر الدين الرازي، وقد تقدمت ترجمته في حاشية البيت ٧٥٧.
 - «غيره»: كذا في الأصلين وظ، وفي غيرها: «حزبه».
 - ظ: «لمواقع القرآن»، وهو تحريف، فإن المقصود بالفرقان هنا: التفريق بين الحق والباطل. (ص).

٣٠٣٤ - قد سبق تفسير «ملدد» في حاشية البيت ١٤١٤ (ص).
 - أي أن الرازي وأتباعه خبطوا في مسألة الوجود والماهية ولم يصلوا فيها إلى ما تطمئن به نفوسهم، بل أوجب ذلك لهم الحيرة والشك فأصبحوا متناقضين فيها. انظر كلام الرازي على هذه المسألة في: محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين ص ٦٧، الأربعين ١/١٤٣ - ١٤٨، المباحث المشرقية ١/١٢٠، هذا وقد رجح شيخ الإسلام أن القول بأن الوجود زائد على الماهية هو أحد قولَي الرازي، بل هو الذي رجحه في أكثر كتبه. انظر: الدرء ٢٤١/٤.

ثم - أيضاً - مما يذكر عن حيرة الرازي في هذه المسألة ما قاله في كتابه (أقسام اللذات) لما ذكر اللذة العقلية، وأنها العلم وأن أعرف العلوم العلم بالله: «لكنه العلم بالذات والصفات والأفعال، وعلى كل واحدة من ذلك =

- ٣٠٣٥- هَلْ ذَاتُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَجُودُهُ
 ٣٠٣٦- فَيَكُونُ تَرْكِيبًا مُحَالًا ذَاكَ إِنْ
 ٣٠٣٧- / وَإِذَا نَفَيْنَا ذَاكَ صَارَ وَجُودُهُ [١/١٧]
 ٣٠٣٨- وَحَكُّوا أَقَاوِيلًا ثَلَاثًا ذَيْنِكَ الـ
 ٣٠٣٩- وَالثَّالِثُ التَّفْرِيقُ بَيْنَ الْوَاجِبِ الـ
 ٣٠٤٠- وَسَطَوْا عَلَيْهَا كُلَّهَا بِالنَّقْضِ وَالـ
 ٣٠٤١- حَتَّى أَتَى مِنْ أَرْضِ أَمَدٍ آخِرًا
 أَمْ غَيْرُهُ فَهُمَا إِذَا شَيْئَانِ
 قُلْنَا بِهِ فَيَصِيرُ ذَا إِمْكَانٍ
 كَالْمُطْلَقِ الْمُوجُودِ فِي الْأَذْهَانِ
 قَوْلَيْنِ إِطْلَاقًا بِلَا فُرْقَانٍ
 أَعْلَى وَبَيْنَ وَجُودِ ذِي الْإِمْكَانِ
 إِبْطَالِ وَالْإِشْكَالِ لِلْأَذْهَانِ
 ثَوْرٌ كَبِيرٌ بَلْ حَقِيرُ الشَّانِ

= عقدة: هل الوجود هو الماهية أم قدر زائد؟ وهل الصفات زائدة على الذات أم لا؟ وهل الفعل مقارن أو محدث؟ ثم قال: وَمَنْ الَّذِي وَصَلَ إِلَى هَذَا الْبَابِ؟ أَوْ ذَاقَ مِنْ هَذَا الشَّرَابِ؟ اهـ. نقلاً عن نقض التأسيس ١/١٢٨.

٣٠٣٨ - في طع وضع هنا الشطر الثاني من البيت التالي سهواً، ثم أسقط البيت التالي.

٣٠٣٩ - طه: «الثالث» دون حرف العطف.

- أي حاصل أقوالهم في هذه المسألة ثلاثة:

الأول: أن الوجود نفس الماهية في الواجب والممكن.

الثاني: أنه زائد عليها في الواجب والممكن.

الثالث: أن الوجود نفس ماهية الواجب وغيرها في الممكن.

انظر في هذه الأقوال وحجة كل فريق ونقضه لغيره: المواقف للإيجي، ص ٤٨ - ٥٢.

٣٠٤٠ - «الإشكال»: كذا في الأصلين، وفي غيرهما: «التشكيك» وهو جيد. وفي ب، طت: «التشكيل»، تحريف.

- ح، ط: «للإنسان».

٣٠٤١ - أمد: بكسر الميم، كانت أعظم ديار بكر وأجلها قدراً وأشهرها ذكراً، قال ياقوت: «وهو بلد قديم حصين ركين مبني بالحجارة السود على نشز دجلة محيطة بأكثره مستديرة به كالهلال، وفي وسطه عيون وآبار قريبة... فُتِحَ سنة عشرين من الهجرة». معجم البلدان ١/٥٦.

٣٠٤٢- قَالَ الصَّوَابُ الْوَقْفُ فِي ذَا كُلِّهِ وَالشَّكُّ فِيهِ ظَاهِرُ التَّبْيَانِ
٣٠٤٣- هَذَا فُصَارَى بَحْثِهِ وَعُلُومِهِ أَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ الْعَظِيمِ الشَّانِ

فصل

في أحكام هذه التراكيب الستة

٣٠٤٤- فَالْأَوَّلَانِ حَقِيقَةُ التَّرْكِيبِ لَا تَعْدُوهُمَا فِي الْلفظِ وَالْأَدْهَانِ

= والناظم هنا يشير إلى سيف الدين الأمدي وهو: أبو الحسن علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الثعلبي، ولد بآمد سنة إحدى وخمسين وخمسائة، وتعلم في بغداد والشام، وانتقل إلى القاهرة فدرس فيها واشتهر، ولكنه رمي بفساد الاعتقاد لتوغله في الفلسفة، فخرج مستخفياً إلى حماة، ثم دمشق، فتوفي بها سنة إحدى وثلاثين وستمائة. وكان يغلب عليه الحيرة والوقف حتى في المسائل الكبار، من مصنفاته: (الإحكام في أصول الأحكام)، (منتهى السؤل)، (أبكار الأفكار)، (غاية المرام)، وغيرها. السير ٣٦٤/٢٢، البداية والنهاية ١٥١/١٣، الأعلام ٣٣٢/٤.

- ف، س، ح: (آخر).

٣٠٤٢ - نص على ذلك في أبكار الأفكار حيث قال (ج ١ ق ٥١): «المسألة الثانية من النوع الأول وهي أن وجود واجب الوجود هل نفس ذاته، أو هو زائد على ذاته؟» - ثم ذكر القولين في ذلك - ثم قال: «فهذه عمدة الفريقين، وإن كانت حجة المذهب الأول - وهم القائلون أن الوجود نفس الماهية - أشبه، وعسى أن يكون عند غيري تحقيق أحد الطرفين».

وقال في موضع آخر من نفس الكتاب (ج ١ ق ١٥٨): «فقد بينا أن الحجج في أن صفة الوجود هل هو زائد على ذات الله تعالى متعارضة متنافية من غير ترجيح، وذلك مما يتعذر معه الجزم بكونه صفة زائدة».

٣٠٤٤ - أي تركيب الامتزاج، وتركيب الجوار.

٣٠٤٥ - وَكَذَلِكَ الْأَغْيَانُ أَيْضاً إِنَّمَا التَّـ
 ٣٠٤٦ - وَالْأَوْسَطَانِ هُمَا اللَّذَانِ تَنَازَعَ الـ
 ٣٠٤٧ - وَلَهُمْ أَقَاوِيلُ ثَلَاثٌ قَدْ حَكِيـ
 ٣٠٤٨ - وَالْآخِرَانِ هُمَا اللَّذَانِ عَلَيْهِمَا
 ٣٠٤٩ - أَنْتُمْ جَعَلْتُمْ وَصْفَهُ شُبْحَانَهُ
 ٣٠٥٠ - وَصِفَاتِهِ الْعُلْيَا الَّتِي ثَبَتَتْ لَهُ
 ٣٠٥١ - مِنْ جُمْلَةِ التَّرَكِيبِ ثُمَّ نَفَيْتُمْ
 ٣٠٥٢ - فَجَعَلْتُمْ الْمَرْقَاةَ لِلتَّعْطِيلِ هــ
 ٣٠٥٣ - لَكِنْ إِذَا قِيلَ اضْطِلَاحٌ حَدِثْ
 ٣٠٥٤ - فَتَقُولُ نَفْيُكُمْ بِهِذَا الْاضْطِلَاحَ
 ٣٠٥٥ - وَكَذَلِكَ نَفْيُكُمْ بِهِ لِعُلُوِّهِ
 ٣٠٥٦ - وَكَذَلِكَ نَفْيُكُمْ بِهِ لِكَلَامِهِ
 ٣٠٥٧ - وَكَذَلِكَ نَفْيُكُمْ لِرُؤْيَيْنَا لَهُ

٣٠٤٦ - الأوسطان: التركيب من الجواهر المفردة، والتركيب من الهيولى والصورة.
 - د، طت، طه: «تنازعا».

٣٠٤٧ - وهي: الأول: التركيب من الجواهر المفردة، كما يقوله أهل الكلام.
 الثاني: التركيب من الهيولى والصورة. كما يقوله الفلاسفة.

الثالث: أن الجسم ليس مركباً من هذا ولا من هذا. وهو الذي رجحه
 الناظم وبين أنه الحق.

٣٠٤٨ - أي التركيب من الذات والصفات، والتركيب من الوجود والماهية.

٣٠٥٠ - طت، طه: «بالعقل والمنقول».

٣٠٥١ - د، ح، ط: «مضمونها».

٣٠٥٢ - المرقاة: بكسر الميم وفتحها: الدرجة. القاموس ص ١٦٦٤.

٣٠٥٦ - ظ: «والفرقان».

- ٣٠٥٨ - وَكَذَلِكَ نَفِيَكُمْ لِسَائِرِ مَا أَتَى
- ٣٠٥٩ - كَالْوَجْهِ وَالْيَدِ وَالْأَصَابِعِ وَالَّذِي
- ٣٠٦٠ - وَبُودُّكُمْ لَوْ لَمْ يَقُلْهُ رَبُّنَا
- ٣٠٦١ - / وَبُودُّكُمْ وَاللَّهِ لَمَّا قَالَهُ
- ٣٠٦٢ - قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى اسْتِنَادِ الْكُونِ أَجَدَ
- ٣٠٦٣ - مَا قَامَ قَطُّ عَلَى انْتِفَاءِ صِفَاتِهِ
- ٣٠٦٤ - هُوَ وَاحِدٌ فِي وَصْفِهِ وَعُلُوِّهِ
- ٣٠٦٥ - فَلَايٌّ مَعْنَى تَجَحُّدُونَ عُلوَّهُ
- ٣٠٦٦ - هَذَا وَمَا الْمَحْذُورُ إِلَّا أَنْ يُقَا
- ٣٠٦٧ - أَوْ أَنْ يُعْطَلَ عَنْ صِفَاتِ كَمَالِهِ
- ٣٠٦٨ - أَمَّا إِذَا مَا قِيلَ رَبُّ وَاحِدٌ
- ٣٠٦٩ - وَهُوَ الْقَدِيمُ فَلَمْ يَزَلْ بِصِفَاتِهِ
- ٣٠٧٠ - فَبِأَيِّ بُرْهَانٍ نَفِيْتُمْ ذَا وَقَدْ
- ٣٠٧١ - فَلَيْتَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُ نَقْصٌ فَذَا
- فِي الثَّقَلِ مِنْ وَصْفٍ بِغَيْرِ مَعَانٍ
- أَبْدَأَ يَسُوءُكُمْ بِلَا كَثْمَانٍ
- وَرَسُولُهُ الْمُبْعُوثُ بِالْبُرْهَانِ
- أَنْ لَيْسَ يَدْخُلُ مَشْمَعُ الْإِنْسَانِ [٦٧/ب]
- مَعَهُ إِلَى خَلْقِهِ الرَّحْمَنِ
- وَعُلُوُّهُ مِنْ فَوْقِ ذِي الْأَكْوَانِ
- مَا لِلْوَرَى رَبِّ سِوَاهُ ثَانٍ
- وَصِفَاتِهِ بِالْفُشْرِ وَالْهَذْيَانِ
- لَ مَعَ الْإِلَهِ لَنَا إِلَهُ ثَانٍ
- هَذَانِ مَحْذُورَانِ مَحْظُورَانِ
- أَوْصَافُهُ أَزَبَتْ عَلَى الْحُسْبَانِ
- مُتَوَحِّدًا بَلْ دَائِمُ الْإِحْسَانِ
- ثُمَّ لَيْسَ هَذَا قَطُّ فِي الْإِمْكَانِ
- بَهْتٌ فَمَا فِي ذَا مِنَ النُّقْصَانِ

٣٠٦١ - طت، ط: «قالها».

٣٠٦٤ - س: «هو وحده».

٣٠٦٥ - الفشر بمعنى الهذيان. وقد سبق في البيت ٣٨٧.

٣٠٦٦ - انظر: الصواعق المرسلة ٩٣٨/٣، والمختصر ص ١١٠.

٣٠٦٨ - أَزَبَتْ: أي زادت. اللسان ٣٠٥/١٤، والمعنى: أن صفاته عز وجل أعظم وأكثر من أن يحصبها الخلق ويحسبوها.

٣٠٦٩ - قوله: «القديم» من باب الإخبار وليس اسماً.

٣٠٧٠ - أي إثبات الصفات.

٣٠٧١ - أي زعموا أن إثبات الصفات نقص في حق الخالق لأنه يستلزم التركيب.

- كذا في الأصل، وأشير إلى هذه النسخة في حاشية ف. وفي متنها: «فما=

- ٣٠٧٢ - النَّقْصُ فِي أَمْرَيْنِ سَلْبُ كَمَالِهِ
 ٣٠٧٣ - أَتَكُونُ أَوْصَافُ الْكَمَالِ نَقِیْصَةً
 ٣٠٧٤ - إِنَّ الْكَمَالَ بِكَثْرَةِ الْأَوْصَافِ لَا
 ٣٠٧٥ - مَا النَّقْصُ غَيْرَ السَّلْبِ قَطُّ وَكُلُّ نَقْصٍ
 ٣٠٧٦ - فَالْجَهْلُ سَلْبُ الْعِلْمِ وَهُوَ نَقِیْصَةٌ
 ٣٠٧٧ - مُتَنَقِّصُ الرَّحْمَنِ سَالِبٌ وَصْفِهِ
 ٣٠٧٨ - وَكَذَا الثَّنَاءُ عَلَيْهِ ذِكْرُ صِفَاتِهِ
 ٣٠٧٩ - وَلِذَاكَ أَعْلَمُ خَلْقِهِ أَذْرَاهُمُ
 ٣٠٨٠ - وَلَهُ صِفَاتٌ لَيْسَ يُخَصِّصُهَا سِوَا
- أَوْ شِرْكَةً لِلْوَاحِدِ الرَّحْمَنِ
 فِي أَيِّ عَقْلٍ ذَاكَ أَمْ قُرْآنٌ؟
 فِي سَلْبِهَا ذَا وَاضِحُ الْبُرْهَانِ
 صِ أَصْلُهُ سَلْبٌ وَهَذَا وَاضِحُ التَّبْيَانِ
 وَالظُّلْمُ سَلْبُ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ
 حَقًّا تَعَالَى اللَّهُ عَنْ نُقْصَانِ
 وَالْحَمْدُ وَالتَّمَجِيدُ كُلُّ أَوَانٍ
 بِصِفَاتِهِ مَنْ جَاءَ بِالْقُرْآنِ
 هُ مِنْ مَلَائِكَةٍ وَلَا إِنْسَانٍ

= هذا» وفي غيرهما: «فما في ذاك من نقصان» (ص).

٣٠٧٢ - كذا ضبط «سلب» و«شركة» في الأصلين بالرفع، ويجوز بالجر.

- ما عدا الأصلين ود، س: «بالواحد».

٣٠٧٤ - في الأصلين: «أوضح البرهان»، وكتب فوقه في ف: «صح». والمثبت من غيرهما وأشير إلى هذه النسخة في حاشية ف إشارة تدل على أنها كذا في نسخة المصنف، «ص».

٣٠٧٥ - كذا في الأصلين. وفي غيرهما: «حسب»، وفي بعض النسخ جمع بين الكلمتين. وانظر في «قط» ما سبق في حاشية البيت ٩٢٨ (ص).

- كذا ورد البيت في جميع النسخ الخطية والمطبوعة، وفيه ركن زائد، لم يفتن له الناظم، وقد تكررت الزيادة والنقص. انظر ما كتبنا في حاشية البيتين ٥٧٨، ٦٨٣ (ص).

٣٠٧٧ - في طه مكان هذا الشطر عجز البيت التالي.

٣٠٧٨ - ظ، د، س: «والتحميد»، تحريف.

- هذا البيت ساقط من طه.

٣٠٧٩ - كذا في الأصلين وط. وفي غيرها: «وكذا».

٣٠٨٠ - س: «ومن».

=

٣٠٨١- وَلِذَاكَ يُثْنِي فِي الْقِيَامَةِ سَاجِداً لَمَّا يَرَاهُ الْمُضْطَفَى بِعِيَانٍ

٣٠٨٢- بَثْنَاءِ حَمْدٍ لَمْ يَكُنْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا يُخَصِّصِيهِ مَدَى الْأَزْمَانِ

= يدل لذلك حديث ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ما أصاب أحداً قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك، وابن عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك: أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي...» الحديث.

أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣٩١/١، والحاكم في مستدركه، كتاب الدعاء ٥٠٩/١، وابن حبان في صحيحه (٩٧٢) (الإحسان)، كتاب الرقائق، باب الأدعية. وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم (١٩٩).

والشاهد من الحديث قوله: «أو استأثرت به في علم الغيب عندك»، فقد دلّ على أن من أسمائه ما استأثر بعلمه، ومما تقرر أن أسمائه دالة على صفاته ومشتقة منها، فإذا يكون من صفاته ما استأثر بعلمه، وبهذا تتضح دلالة الحديث للبيت. والله أعلم.

٣٠٨١- كذا في الأصلين وح، ط. وفي غيرها: «وكذاك».

- قوله: «لما يراه»: أدخل لما الحينية على المضارع، وقد سبق مثله في البيتين ٤٤٢، ١٢٠١ (ص).

٣٠٨٢- إشارة إلى حديث الشفاعة الطويل وفيه: «فأنطلق فأتني تحت العرش، فأقع ساجداً لربي عز وجل، ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتحه علي أحد قبلي...» الحديث.

أخرجه البخاري في التفسير، باب «ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً»، رقم (٤٧١٢)، ومسلم في الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، رقم (١٩٤)، والترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع، باب ما جاء في الشفاعة، رقم (٢٤٣٦)، وأحمد ٤٣٥/٢ - ٤٣٦.

- ٣٠٨٣- وَثَنَّاؤُهُ بِصِفَاتِهِ لَا بِالشُّلُوكِ
 ٣٠٨٤- وَالْعَقْلُ دَلٌّ عَلَى انْتِهَاءِ الْكُونِ أَجْرُ
 ٣٠٨٥- وَثُبُوتُ أَوْصَافِ الْكَمَالِ لِذَاتِهِ
 ٣٠٨٦- [١/١٨] /وَالْكَوْنُ يَشْهَدُ أَنَّ خَالِقَهُ تَعَالَى
 ٣٠٨٧- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 ٣٠٨٨- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 ٣٠٨٩- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 ٣٠٩٠- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 ٣٠٩١- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ الْفَعَّالُ حَقٌّ
 ٣٠٩٢- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ الْمُخْتَارُ فِي
 ٣٠٩٣- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ الْحَيُّ الَّذِي
 ٣٠٩٤- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ الْقَيُّومُ قَا
 ٣٠٩٥- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ ذُو رَحْمَةٍ
 ٣٠٩٦- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 ٣٠٩٧- وَكَذَلِكَ يَشْهَدُ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ
 ٣٠٩٨- لَا تَجْعَلُوهُ شَاهِدًا بِالزُّورِ وَالْتِ
 ٣٠٩٩- وَإِذَا تَأَمَّلْتَ الْوُجُودَ رَأَيْتَهُ
- بِ كَمَا يَقُولُ الْعَادِمُ الْعِرْفَانِ
 مَعَهُ إِلَى رَبِّ عَظِيمِ الشَّانِ
 لَا يَقْتَضِي إِبْطَالَ ذَا الْبُزْهَانِ
 لَى ذُو الْكَمَالِ وَدَائِمِ السُّلْطَانِ
 فَوْقَ الْوُجُودِ وَفَوْقَ كُلِّ مَكَانِ
 مَعْبُودٌ لَا شَيْءٌ مِنَ الْأَكْوَانِ
 ذُو حِكْمَةٍ فِي غَايَةِ الْإِثْقَانِ
 ذُو قُدْرَةٍ حَيٌّ عَلِيمٌ دَائِمُ الْإِحْسَانِ
 أَكُلَّ يَوْمٍ رُبَّنَا فِي شَانِ
 أَفْعَالِهِ حَقًّا بِلَا نُكْرَانِ
 مَا لِلْمَمَاتِ عَلَيْهِ مِنْ سُلْطَانِ
 مِمَّنْ بِنَفْسِهِ وَمُقِيمٌ ذِي الْأَكْوَانِ
 وَإِرَادَةٌ وَمَحَبَّةٌ وَحَنَانِ
 مُتَكَلِّمٌ بِالْوَحْيِ وَالْقُرْآنِ
 خَلَّاقٌ بَاعِثٌ هَذِهِ الْأَبْدَانِ
 غَطِيطٌ تِلْكَ شَهَادَةُ الْبُطْلَانِ
 إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ زُمْرَةِ الْعُمَيَّانِ

٣٠٨٥ - أي أن ثبوت أوصاف الكمال له سبحانه لا يقتضي إبطال انتهاء الكون بأجمعه إليه، بل الأمر بعكس ذلك.

٣٠٩٠ - كذا ورد البيت في الأصول وفيه ركن زائد، وقد أصلح في س، طع بحذف «سبحانه» وفي ح بحذف «ذو قدرة». وقد سبق آنفاً في البيت ٣٠٧٥ مثال آخر للزيادة، ولها وللنقص نظائر أخرى في المنظومة. (ص).

٣٠٩٤ - سيأتي كلام الناظم على تفصيل معنى اسم (القيوم) في البيت رقم (٣٣٥٣) وما بعده.

- ٣١٠٠ - بِشَهَادَةِ الْإِثْبَاتِ حَقًّا قَائِمًا
 ٣١٠١ - وَكَذَاكَ كُتِبَ إِلَيْهِ شَاهِدَةٌ بِهِ
 ٣١٠٢ - وَكَذَاكَ رُسُلُ اللَّهِ شَاهِدَةٌ بِهِ
 ٣١٠٣ - وَكَذَاكَ الْفِطْرُ الَّتِي مَا غُيِّرَتْ
 ٣١٠٤ - وَكَذَا الْعُقُولُ الْمُسْتَنِيرَاتُ الَّتِي
 ٣١٠٥ - أَتَرُونَ أَنَّا تَارِكُو ذَا كُلِّهِ
 ٣١٠٦ - هَذِي الشُّهُودُ فَإِنْ طَلَبْتُمْ شَاهِدًا
 ٣١٠٧ - إِذْ يُنْجَلِي هَذَا الْغُبَارُ فَيُظْهِرُ الـ
 ٣١٠٨ - فَلِإِذَا نَفَيْتُمْ ذَا وَقُلْتُمْ إِنَّهُ
 ٣١٠٩ - إِنْ قُلْتُمْ لَا عَقْلٌ وَلَا سَمْعٌ لَكُمْ
 ٣١١٠ - هَلْ يُجْعَلُ الْمَلْزُومُ عَيْنَ اللَّازِمِ الـ
 ٣١١١ - /فَالشَّيْءُ لَيْسَ لِنَفْسِهِ يَنْفِي لَدَى
 ٣١١٢ - قُلْتُمْ نَفَيْنَا وَضَفَّهُ وَغُلُوهُ
 ٣١١٣ - لَوْ كَانَ مَوْضُوفًا لَكَانَ مُرَكَّبًا
- لِلَّهِ لَا بِشَهَادَةِ التُّكْرَانِ
 أَيْضًا فَهَذَا مُحْكَمُ الْقُرْآنِ
 أَيْضًا فَسَلْ عَنْهُمْ عَلِيمَ زَمَانٍ
 عَنْ أَضَلِّ خَلْقَتِهَا بِأَمْرِ ثَانٍ
 فِيهَا مَصَابِيحُ الْهُدَى الرَّبَّانِي
 لِشَهَادَةِ الْجَهْمِيِّ وَالْيُونَانِي
 مِنْ غَيْرِهَا سَيَقُومُ بَعْدَ زَمَانٍ
 حَقُّ الْمُبِينِ مُشَاهِدًا بِعَيَانٍ
 مَلْزُومٌ تَرْكِيبٍ فَمَنْ يَلْحَاقِي
 وَصَرَخْتُ فِيمَا بَيْنَكُمْ بِأَذَانٍ
 مَنُفِيٍّ هَذَا بَيْنَ الْبُطْلَانِ
 عَقْلٍ سَلِيمٍ يَا ذَوِي الْعِرْفَانِ [١٦٨ ب]
 مِنْ خَشْيَةِ التَّرْكِيبِ وَالْإِمْكَانِ
 وَالْوُضْفِ وَالتَّرْكِيبِ مُتَّحِدَانِ

- ٣١٠٠ - كذا على الصواب في الأصلين ووط، طه. وفي غيرها: «قائم».
 ٣١٠١ - هذا البيت مؤخر عن الذي بعده في ط.
 ٣١٠٦ - كذا في الأصل وح، ط. وفي غيرها: «هذا الشهود».
 ٣١٠٧ - هذا البيت ساقط من ب.
 ٣١٠٨ - يلحاني: يلومني. وقد سبق في البيت ١٩٩١.
 ٣١٠٩ - ب، س: «لا سمع ولا عقل».
 ٣١١٠ - الملزوم هو إثبات الصفات، واللازم هو التركيب.
 ٣١١١ - ف: «بنفسه» وفي هذه النسخة ضبط الفعل «يُنْفَى» بالبناء للمجهول (ص).
 ٣١١٣ - ط: «فالوصف».

- ٣١١٤- أَوْ كَانَ فَوْقَ الْعَرْشِ كَانَ مُرَكَّباً فَالْعَرْشُ وَالتَّرْكِيْبُ مُتَّفَقَانِ
- ٣١١٥- فَتَفَيَّيْتُمُ التَّرْكِيْبَ بِالتَّرْكِيْبِ مَعَ تَغْيِيْرٍ إِحْدَى الْفَلْظَتَيْنِ بِثَانِ
- ٣١١٦- بَلْ صُوْرَةُ الْبُرْهَانِ أَضْبَحَ شَكْلُهَا شَكْلاً عَقِيْماً لَيْسَ ذَا بُرْهَانِ
- ٣١١٧- لَوْ كَانَ مُؤْصُوفاً لَكَانَ كَذَاكَ مُؤْ صُوفاً وَهَذَا حَاصِلُ الْبُرْهَانِ
- ٣١١٨- فَإِذَا جَعَلْتُمْ لَفْظَةَ التَّرْكِيْبِ بِأَلْ مَعْنَى الصَّحِيْحِ أَمَارَةً الْبُطْلَانِ
- ٣١١٩- جِئْنَا إِلَى الْمَعْنَى فَخَلَّصْنَاهُ مِنْ هَا وَاطَّرَحْنَاهَا اطَّرَاحَ مُهَانَ
- ٣١٢٠- هِيَ لَفْظَةٌ مَقْبُوْحَةٌ بِذَعِيَّةٍ مَذْمُومَةٌ مِنَّْا بِكُلِّ لِسَانِ
- ٣١٢١- وَالْفَلْظُ بِالتَّوْحِيدِ نَجَعْلُهُ مَكَا نَ الْفَلْظِ بِالتَّرْكِيْبِ فِي التَّبْيَانِ
- ٣١٢٢- وَالْفَلْظُ بِالتَّوْحِيدِ أَوْلَى بِالصِّفَا تِ وَبِالْعُلُوِّ لِمَنْ لَهُ أَذُنَانِ
- ٣١٢٣- هَذَا هُوَ التَّوْحِيدُ عِنْدَ الرُّشْلِ لَا أَصْحَابِ جَهْمٍ شِيعَةِ الْكُفْرَانِ



- ٣١١٤ - كذا في الأصلين وظ، د، س. وفي غيرها: «فالفوق والتركيب».
- ٣١١٥ - أي أنهم سمو الصفات تركيباً، وجعلوا إثباتها يستلزم التركيب، فنفوا الملزوم وهو الصفات التي سموها تركيباً لأجل هذا اللازم وهو التركيب، فنفوا التركيب بالتركيب، وهذا دليل فساد العقول. يقول الناظم في الصواعق: «فإن أردتم بقولكم: لو كان فوق العرش كان مركباً هذا التركيب المعهود - يعني تركيب الامتزاج وتركيب الجوار - أو أنه كان متفرقاً فاجتمع فهو كذب، وفرية، وبهت على الله وعلى الشرع وعلى العقل. وإن أردتم أنه لو كان فوق عرشه لكان عالياً على خلقه بائناً منهم، مستوياً على عرشه، ليس فوقه شيء، فهذا المعنى حق، وكأنك قلت: لو كان فوق العرش لكان فوق العرش، فنفيت الشيء بتغيير العبارة عنه وقلبها إلى عبارة أخرى، وهذا شأنكم في أكثر مطالبكم». الصواعق المرسلة ٩٤٥/٣، مختصر الصواعق ١١٢/١.